



ومن الله تعالى استوفيق والعون الدائم

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله انفتاح والصلوة والسلام على خير خلقه محمد المصباح  
 وصلى الله عليه وسلم الذين هم ارشدوا هذه امة في الهدى والصلوة وبعد فهذا الكتاب السمي  
 بفتح الف سبيل النجاة الى الكمال علامة والرشد الكمل الهبالة النجى اسماعيل حتى  
 الكوناهى انعم وف بار ليبراده قدس الله تعالى سره مع تقدسه اسرار كافة السادات  
 انفسه ليدنا حسيديفة المحمدية واحدن اليه والينامع جميع اهل التوحيد واليمان بلا اله الا الله  
 محمد رسول الله ظهرا وباطنا الحسنى والزينة بحرمه اسرارته تعالى شفيقنا محمد  
 عليه افضل الصلوات والتسليمات واوصعهما كيفا وكما بجميع الصفات الجديرة لهما  
 من الصفات الملوحة له تعالى وعلى الانبياء العظام والرسل الكرام وعلى آله من جهة  
 الدنية والحقية وآلهم منها وصحبه اجتمعين وعلى من اتبع الهدى السلام  
 اء العلم عند الله الملك العلام

فهرست الكتاب

٢	بيان بسبب السيرة	٢٥١	بيان الدعاء
٦	بيان السلام	٢٦١	بيان معنى البشير والذكر
١٧	فوائد السلام	٢٦٨	اتباع النبي وبعثه
٢١	بيان خلق آدم	٢٩٦	بيان ازهد وانهوى
٤٤	فصل في علم	٣٠٣	بيان الدنيا وادبها
٤٧	بيان اتعاق والسجدة	٣١٣	بيان صوم رمضان
٦١	بيان الهداية	٣٢٤	بيان الصلوة المفراطة
٦٦	بيان الاستعاذة	٣٤١	بيان ترك الصلوة
٩٨	بيان الشهوة	٣٤٢	بيان الاذان والاقامة
١٠١	بيان الادكار	٣٤٤	بيان النوضوء والعمل
١٢٦	بيان كبر والعسيان	٣٥٢	باب توبة
١٤٥	معرفة سيئته وعدوته	٣٥١	باب المحبة
١٨١	بيان التوحيد	٣٦٢	باب النكاح والنكاح
٢٠٥	باب النساوات السريعة	٣٦٩	باب النماء
٢٢٢	بيان الكذب	٣٦٤	باب النجس
٢٢٥	بيان النفاق	٣٧٥	باب معرفة القلب
٢٢٦	بيان الحسرات	٣٨٠	بيان معرفة الزوج
٢٢٩	بيان النعمة	٣٩٨	باب الجهاد
٢٣٠	بيان احكام الله وقرنه	٤١٢	بيان الملازمة





## ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

### ﴿ بيان البسملة الشريفة ﴾

الاصحح المذبول عندما خرى الحنفيه ان البسملة اية فذة ليست جزءاً من سورة انزلت  
 للفصل والتبرك بالابتداء كابدأ بذكرها في كل امر ذي بال وهي مفتاح القرآن واول  
 ما جرى به التلم في اللوح المحفوظ واول ما نزل على آدم عليه السلام وحكمة تأخيرها  
 عن الاستعانة تقدم الخلية بالمجعة على التخلية والاعراض عما سوى الله على التقبال  
 والتوجه اليه ( بسم الله ) كانت الكفار يبدؤون باسماء الهتهم فيقولون باسم اللات  
 والعزى فوجب ان يقصد الموحّد معنى اختصاص اسم الله عز وجل بالابتداء وذلك  
 بتقدمه وتأخير الفعل فلذلك قدر المحذوف متأخراً اي باسم الله اقرأوا لتلوا وغير ذلك  
 مما جعلت التسمية مبدأ له قالوا واودع جميع العلوم في الباء اي بي كان ما كان وبى يكون  
 ما يكون فوجود العوالم بى وليس لغبرى وجود حقيقى الابلالاسم والمجاز وهو معنى قولهم  
 ما نظرت شيئاً الا ورأيت الله فيه اوقبله ومعنى قوله عليه السلام لا تسبوا الدهر فان الدهر  
 هو الله ( فان قلت ما الحكمة والسرفى ان الله تعالى جعل افتتاح كتابه بحرف الباء واختارها  
 على سائر الحروف لاسيما على الالف فانه اسقط الالف من الاسم وانبت مكانه الباء في اسم  
 فالجواب ان الحكمة في افتتاح الله بالباء عشرة معان ( احدها ان في الالف ترفعاً وتكبّراً  
 ونظاماً وفي الباء انكساراً وتواضعاً وتساقيضاً فمن تواضع لله رفعه الله ( وثانيها ان الباء  
 مخصوصة بالالفاظ بخلاف اكثر الحروف في خصوصها الالف من حروف التقطع ( وثالثها

ان الباء مكسورة ابدافلا كانت فيها كسرة وانكسار في الصورة والمعنى وجدت شرف  
 العندية من الله تعالى كما قال الله تعالى انا عند المذكرة قلوبهم من اجلي ( ورابعها ان في الباء  
 تساقطت وتكسرت في الظاهر ولكن رفعة درجة وعلو همة في الحقيقة وهي من صفات  
 الصديقين وفي الالف ضدها امارفة درجتها فبانها اعطيت نقطة وليست للالف هذه  
 الدرجة واما علو الهمة فانه لما عرضت عليها النقط ما قبلت الا واحدة ليكون حالها كحال محب  
 لا يقبل المحبوبا واحدا ( وخامسها ان في الباء صدقا في طلب قرب الحق لانها لما وجدت  
 درجة حصول النقطه وضعتها تحت قدمها وما تهاخرت بها ولا بناقضه الجيم والياء  
 لان نقطتهما في وضع الحروف ليست تحتها بل في وسطهما وانما موضع النقط تحتها عند  
 اتصالهما بحرف اخر لئلا يشتبهما بالخاء والتاء بخلاف الباء فان نقطتهما موضوعة تحتها  
 سواء كانت مفردة او متصلة بحرف اخر ( وسادسها ان الالف حرف علة بخلاف الباء  
 ) وسابعها ان الياء حرف تام متبوع في المعنى وان كان تابعا بصورة من حيث ان موضعه  
 بعد الالف في وضع الحروف وذلك لان الالف في لفظ الباء يبعده بخلاف لفظ الالف  
 فان الباء لا يبعده والمتبوع في المعنى اقوى ( وثامنها ان الباء حرف عامل ومتصرف في غيره  
 فظهر لها من هذا الوجه قدر وقدره فصليت للابتداء بخلاف الالف فانه ليس بعامل  
 ) وتاسعها ان الباء حرف كامل في صفات نفسه بانه للاتصاف والاستعانة والاضافة مكمل  
 لغيره بان يخفص الاسم التابع له ويجعله مكسورا متصفا بصفات نفسه وله علو وقدره  
 في تكميل الغير بالتوحيد والارشاد كما اشار اليه سيدنا على رضي الله عنه بقوله انا النقطه  
 تحت الباء فالباء له مرتبة الارشاد والدلالة على التوحيد ( وعاشرها ان الباء حرف شقوى  
 تفتح الشفة مالا تنفتح بغيره من الحروف الشقوية ولذلك كان اول انفتاح في الذرة  
 الانسانية في عهد الميت برسم بالباء في جواب بلى فلما كان الباء اول حرف نطق به الانسان  
 وفتح بفتح وكان مخصوصا بهذه المعاني اقتضت الحكمة الالهية اختياره من سائر الحروف  
 فاختارها ورفع قدرها واطهر برهانها وجعلها مفتاح كتابه ومبدأ كلامه وخطابه تعالى  
 وتقدس كذا في التأويلات التجمية ( واسم الله ما يصح ان يطلق عليه بالنظر الى ذاته  
 او باعتبار صفة من صفاته السلبية كالقدوس والشبوبة كالعالم او باعتبار فعل من افعاله  
 كالحالق ولكنها توفيقية عند بعض العلماء كما في شرح المشارق لابن الملك ( ثم المختار  
 ان كلمة الله هو الاسم الاعظم فان سال سائل وقال ان من شرط الاسم الاعظم انه ان ادعى الله  
 به اجاب واذا سئل به اعطى فحين ندعوه ونسأل فلم نزل الاجابة في اكثر الاوقات قلنا ان للدعاء  
 آدابا وشرايط لا يستجاب الدعاء الا بها كما ان للصلاة كذلك فاول شرائطه اصلاح الباطن  
 بالتمهيد للحلال ( وقد قيل الدعاء مفتاح السماء واسنانه لقمه الحلال وآخر شرائطه الاخلاص

وحضور القلب كما قال الله تعالى نادى الله مخلصين له الدين فان حركه الانفس بالامان  
وصياحه من غير حضور القلب واوله الواقف على الباب وسوت الخاضع على استحيه  
اذا كان حاضرا فالقلب حاصر في الحضرة شفيق له قال الشيخ مؤيد الدس خنزي قدس  
سره ان للاسم الاعظم الذي اشتهر ذكره وطاب خيره ووجب طيه وسره سره من عالم  
الحنائق والمعاني حقيقة ومعنى ومن عالم الصور وامامه صورة وعصاه احقيقه وهي  
احدية جمع جميع الحقائق الجمعية الكمالية كلها وامامه فخره من ركنه في كل  
عصر وهو قطب الاقطاب حامل الامانة الالهية حليته الله واما صورته فهي صورته  
ذلك العصر وعلمه كان محررا على سائر الامم لما لم تكن الحقيقة الانسانية به رتة بل في  
صورته بل كانت في ظهورها بحسب قابلية كامل ذلك العصر حسب قلة الحسنى  
الاعظم وصورته بوجود الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم بالاحد من كرامة  
( الرحمن ) الرحمة في اللغة رقة القلب والاعطف ومنه الرحمة في المعاني  
والمراد بها ههنا هو الفصل والاحسان او اذ تهب نصر بقى الخلق في سبيل  
الينا على مسبه البعيدا والقريب فان اسماء الله تؤجد باعتبارها التي هي في  
المبادئ التي هي انفعالات فالمعنى العاطف على خلقه بالبرق الهى ودفع عنه سائر  
في رزق التي لقل تقواه ولا يقص من رزق العاجر لقل فخره بل يرزق السكلى في  
( الرحيم ) المترحم اذا سئل اعطى وادام يسأل غضب وبخى ادم حين يسأل بعصب ( واسم  
من الرحمة من صفات الذات وهو اذ تدم ايصال الخبر ودفع الشر وازددة صفته ان  
لان الله تعالى لو لم يكن وصفا بهذه الصفة خالق اوجودات في سبيل في الخلق رحمة  
صفة ذاتية لا الخلق ايصال خبر اوجودات الخلق ودفع الشر اذ تدم من وجود  
خير كله ( قال الشيخ القيصرى اعلم ان الرحمة صفة من الصفات الهية وهي صفة  
واحدة لكنها تنقسم بالذاتية والصفية في تصبها سما اذ لا وجود وكل  
مهما عامة وخاصة فصارت اربعة وسمي في الرحمة من سائر الصفات  
اسار رسول الله صلى الله عليه وسلم تقوى الله ثمة رحمة تسمى الرحمة  
كلها وادخر تسعا وتسعين الى الآخرة برحمتها من رحمة الله وسمي  
ما جاء في السئلة من الرحمن الرحيم والرحمة لرحمانية صفة من الصفات  
وعينا والرحمية خاصة لانها تفصيل تلك الرحمة عامه من كل من  
بالاستعداد الخاص بالقبض اقدس والسمية ذكره في حقه من رحمة  
الاولى عامة الحكم بره على ارضه اوجز الله من الصفات  
خاصة وتخصصها بحسب الاستعداد على كل من الصفات

للرحمن - ايتين اسماء واسمعة انتهى كلامه ( قالوا لله تعالى ثلاثة آلاف اسم الف  
 معرفة الثلاثة غير والف عرهما نبياء منير وثلاثمائة في التوراة وثلاثمائة  
 في الانجيل وثلاثمائة في انجيل يوحنا وثلاثة وثلاثون في القرآن وواحد اسم الله ثم معنى  
 هذه الثلاثة آتت في هذه الاسماء الثلاثة في علمها وقاها وكما ذكر الله تعالى في كل اسمائه  
 ( وفي اسرار النبي عليه السلام قال ليله اسرى في ال اسماء عرض على جميع الجنان ورأيت  
 فيها اربعة انهار نهر من ماء ونهر من لبن ونهر من حر ونهر من عدل فقلت يا جبريل  
 من اين نحي هذه النهار والى اين تذهب قال تذهب الى حوض السكور ولا ادري من اين  
 نحي ما دع الله تعالى ليعلمك اوبريك فدعا ربك فناء ملك اسم على النبي عليه السلام قال يا محمد  
 بمن عينيك فعمضت عيني ثم قال افتح عينيك ففتحت فادما عند سجرة ورأيت ذرة من ذرة  
 يصبها واهباب من ذهب احمر وقلل لون جميع ما في الدنيا من الجن والانس وضعوا  
 على ملك القبة فكانوا مثل طائر جالس على جبل ورأيت هذه الانهار الاربعة تخرج من تحت  
 هذه القبة فلما اردت ان ارجع قال لي ذلك الملك لم لا تدخل القبة قلت كيف ادخل وعلى بابها  
 قفل لا مفتاح له عندي قال مفتاحه بسم الله الرحمن الرحيم فلما دنوت من القفل وقلت  
 بسم الله الرحمن الرحيم انفتح القفل فدخلت في القبة ورأيت هذه الانهار تجري من اربعة  
 اركان القبة ورأيت مكتوبا على اربعة اركان القبة بسم الله الرحمن الرحيم ورأيت نهر الماء  
 يخرج من ميم بسم الله ورأيت نهر اللبن يخرج من هاء الله ونهر الحمر يخرج من ميم الرحمن  
 ونهر العسل يخرج من ميم الرحمن فقلت ان اصل هذه الانهار اربعة من البسملة فقال الله  
 عز وجل يا محمد من ذكرني بهذه الاسماء من امك بقاب خالص من رياء وقال بسم الله  
 الرحمن الرحيم سقيته من هذه الانهار وفي الحديث لا يرد دعاء اوله بسم الله الرحمن الرحيم  
 وفي الحديث ايضا من رفع قرطاسا من الارض مكتوبا عليه بسم الله الرحمن الرحيم  
 اجلاله ولا سمه عن ان يدس كان عند الله من الصديقين وخفف عن والديه وان كانا  
 مسركين ودكر الشيخ احمد البوني في اطراف الاسرار ان سجرة الوجود تفرعت  
 عن بسم الله الرحمن الرحيم وان لم يكن قائمها اجله وتفصيلها ذلك من اكثر من ذكرها  
 رزق الهية عند اسم اعلى وكتب في مصر ملك اروم بن عمر رضى الله عنه  
 ان صداما لا يسكر فابعت الى دواء ان كان عندك قال اطباء عجزوا عن المة لجة فبعث  
 عمر رضى الله عنه فلسوة فكان اذا وضعها على رأسه سكن صداعه واذا رفعها عن رأسه  
 عاد صداعه فتعجب منه ففقد في الفلسوة فاذا فيها كاغد مكتوب عليه بسم الله الرحمن الرحيم  
 ( قد اسبح لأكبر في منوعات ان قرأت زلزلة كتاب فصل بسم الله في نفس واحد  
 من عمر قصع وشيخ محمد اصفهاني صلى الله عليه وسلم جاء عن جبريل عليه السلام قالوا

عن ميكايل عليه السلام حافعا عن اسرافيل عليه السلام قال الله تعالى يا اسرافيل بعزني  
وجلالتي وجودي وكرمي من قرأ بسم الله الرحمن الرحيم متصله بفاتحة الكتاب مرة  
واحدة فاشهدوا علي اني قد غفرت له وقبلت منه الحسنات ونجسوا وزنته عن السيئات  
ولا احرق لسانه بالنار واجبره من عذاب القبر وعذاب النار وعذاب يوم القيامة والفرع  
الاكبر وتلقاني قبل الانبياء والاولياء اجمعين (وروي انه كتب عرضا بسم الله الرحمن الرحيم  
على ساق العرش فعين الماء تنبع من ميم بسم وعين اللبن تنبع من هاء الله وعين الخمر تنبع  
من ميم الرحمن وعين العسل تنبع من ميم الرحيم هذا منبهها وامام صبيها فكلها تنصب  
في الكوثر وهو حوض النبي عليه السلام وهو في الجنة اليوم وينقل يوم القيامة الى العرصات  
لسقى المؤمنين ثم ينقل الى الجنة ويسقى اهل الجنة ايضا من عين الكافور وعين النجيل  
وعين السبيل وعين الرحيق ومن اجبه من تسنيم بواسطة الماء لانه يسقيهم الله  
الشرب الطهور بلا واسطة كما قال تعالى وسقاهم ربه شرابا طهورا وكا وعده الله تعالى  
في سورة البقرة بقوله وبشر الذين امنوا وعملوا الصالحات ان لهم جنات تجري من تحتها  
الانهار وهي الخمر واللبن والعسل والماء فاذا شربوا من نهر الماء يجدون حياء ثم انهم يقيمون  
واذا شربوا من نهر اللبن يحصل في ابدانهم تربية ثم لا ينقصون واذا شربوا من نهر العسل  
يجدون شفاء وصحة ثم انهم لا يسقمون واذا شربوا من نهر الخمر يجدون طربا وفرحا  
ثم انهم لا يحزنون

### بيان السلام

قال الله تعالى في سورة النساء واذا حييتم بتحية اية التحية مصدر من حيى كالسحبة  
من سمي اصلها تحية كنهلة واصل اصل تحيى بثلاث ياءات فحذفت الهمزة وعوض  
عنها تاء ايت وادغمت الاولى في الثانية بعد نقل حركتها الى الحاء واصل التحية الدعاء  
بالحية وطولها ثم استعملت في كل دعاء لان الدعاء بالخير لا يخلو شي منه عن الدعاء بنفس  
الحياة وبما هو السبب المؤدى الى قوتها وكما لها او بما هو الالة المطلوبة منها وكانت العرب  
اذا التقي بعضهم بعضا يقول حيالك الله اى جعل الله لك حياة وطال حياتك ويقول بعضهم  
عش الف سنة ثم استعملها الشرع في السلام وهي تحية الاسلام قال الله تعالى فسلموا  
على انفسكم تحية من عند الله ( قيل تحية النصراني وضع اليد على الفم وتحية اليهود  
الاشارة بالاصابع وتحية المجوس التحشاء وفي السلام منية على تحية العرب وهي  
حيالك الله لانه دعاء بالسلامة من افات الدنية والدنيوية فانه اذا قال الانسان غيره

السلام عليك فقد دعا في حقك بالسلامة منها و يتضمن الوعد بسلامة ذلك الغير وامانه  
 منه كأنه قال انت سامع مني فاجهني سليمانك والسلامة مستلزمة لطول الحياة وليس  
 في الدعاء بطول الحياة ذلك ولان السلام من اسمائه تعالى فالبدية بذكره بما لا ريب  
 في فضله ومنزله ومعنى الآية اذا سلم عليكم من جهة المؤمنين ( قوله ) خفيوا باحسن منها  
 اي بتحية احسن منها بان تقولوا وعليكم السلام ورحمة الله ان اقتصر المسلم على الاول  
 وبان يزيدوا بركاته ان جمعها المسلم وهو ان يقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته منتهى  
 الامر في السلام لكونه مستجمعا للجمع فنون المطالب التي هي السلامة من المضار ونبيل  
 المنافع ودوامها ونعماؤها ولهذا اقتصر على هذا القدر في التشهد ( روى عنه  
 عليه السلام ) انه قال من قال السلام عليكم كتب له عشر حسنات ومن قال السلام عليكم  
 ورحمة الله كتب له عشرون حسنة ومن قال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته كتب له  
 ثلاثون حسنة والبتدىء بالسلام ان شاء يقول السلام عليكم وان شاء يقول سلام  
 عليكم لان كل واحد من التعريف والتكبير وارد في الفاظ القرآن قال الله تعالى والسلام  
 على من اتبع الهدى وسلام على عباده الذين اصطفى لمكن التكبير اكثر والكل جائز  
 واما التحليل من الصلاة فلا بد فيه من الالف واللام بالاتفاق ومعنى الجمع في السلام  
 عليكم الخطاب الى الرجل والمكين الحافظين معه فانهما يردان السلام ومن سلم عليه الملك  
 فقد سلم من عذاب الله تعالى ( قوله ) اوردوها اي ردوا مثلها واجيبوا به لان رد عنها  
 محال بخلاف المضاف نحو واسأل القرية ( قال في الكشف رد السلام ورجعه جوابه  
 بمثله لان المجيب رد قول الملم ويكرره ( وروى ) ان رجلا قال لرسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم السلام عليك فقال وعليك السلام ورحمة الله وقال الاخر السلام عليك  
 ورحمة الله فقال وعليك السلام ورحمة الله وبركاته وقال الاخر السلام عليك ورحمة الله وبركاته  
 فقال وعليك فقال الرجل نفصنتي فابن ما قال الله وتلا الآية اي رد الاحسن المذكور في الآية  
 فقال عليه السلام انك لم تترك لي فضلا فرددت عليك مثله فيكون قوله عليه السلام عليك  
 اي وعليك السلام ورحمة الله وبركاته من قبيل رد للمثل وجواب التسليم واجب وانما التخيير  
 بين الزيادة وتركها ( قال ابو يوسف من قال لاخر اقرأ فلانا مني السلام وجب عليه  
 ان يفعل واذا ورد سلام في كتاب لجوابه واجب بالكتاب للآية ( قوله ) ان الله كان على  
 كل شيء حسيبا الحسيب بمعنى المحاسب على العمل كالجليس بمعنى المجالس اي انه تعالى كان  
 على كل شيء من اعمالكم سيما رد السلام بمثله او باحسن منه محاسبا مجازا بالحفاظ وعلى مراعاة  
 التحية حسبا امرتم به فالجمهور على ان الآية في السلام فالسنة ان يسلم الزاكب على الماشي  
 وراكب الفرس على راكب الجمرا واصغير على الكبير واقليل على الكثير ويدلم على الصبيان

وهو افضل من تركه قال في البستان وبه ناخذ ويسلم على اهل بيته حين يدخله فان دخل  
 يتسالىس فيه احد فليقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فان الملائكة ترد عليه  
 السلام ويسلم على القوم حين يدخل عليهم وحين يفارقهم ايضا فن فعل ذلك شاركهم  
 في كل خير عماوه بعده ( قال القرطبي ولا يسلم على النساء الشابات الاجانب خوف الفتنة  
 من مكالمتهن بترغفة شيطان او خائفة عين واما السلام على المحارم والعجائز فحسن ويسلم  
 على اهل الاسلام من عرف منهم ومن لم يعرف ولا يسلم على لاعب الزد والسطرنج والمغنى  
 والقاعد لحاجته ومطير الحمام والعماري في الحمام وغيره ( قال ابن السخري في حواشيه  
 ومن دخل الحمام ورأى الناس مترزين يسلم عليهم وان لم يكونوا مترزين لا يسلم عليهم لانه  
 لا يسلم على المستغفل بمعصية انتهى لكن ( قال الامام الخزالي في الاحياء لا يسلم  
 عند الدخول اى في الحمام وان سلم عليه لم يجب بلفظ السلام بل يسكت ان اجاب غيره  
 وان احب ان يجب قال عافاك الله ولا بأس ان يفتح الداخل ويقول عافاك الله لابتداء الكلام  
 انتهى ولا يرد في الخطبة وتلاوة القرآن جهرا ورواية الحديث وعند دراسة العلم والاذان  
 والاقامة وكذا لا يرد القاضي اذا سلم عليه الخصمان وكذا لا يسلم القاضي على الخصوم اذا جلس  
 للحكم لتبقى الهيبة وتكثر الحشمة وبهذا جرى الرسم بان الولاة والامراء لا بأس  
 بان لا يسلموا اذا دخلوا فالمحتسب لا يسلم على اهل السوق في طوافه للحسبة ليبقى على الهيبة  
 وقال بعضهم لا يسع القاضي والوالى ولا مير ترك السلام اذا دخلوا لانه سنة فلا يسلمهم  
 ترك السنة بسبب تفادى العمل وكذا المنصدق اذا سلم عليه السائل او ان سؤاله لا يرد وكذا من له  
 ورد من التران والدعوات فلم يسلم عليه احد في حال ورده لا يرد وكذا اذا جلس في المسجد  
 للتسبيح والقرآنة ولا انتظار الصلاة واذا دخل الزائر في المسجد فسلم عليه احد من الداخلين  
 في المسجد يجوز اذا لم يكن في المسجد احدا من يصلى ينبغي ان يقول الداخل السلام  
 علينا وعلى عباد الله الصالحين ولا يسلم فانه تكليف جواب في غير محله حتى لا يرد قبل  
 الفراغ وبعده وهو الصحيح ولا يبادر بالسلام على الذمي الا للضرورة او حاجة له عنده  
 ولا بأس بالدعاء للكافر والذمي بما يصلحه في دنياه قال ابن الملك الدعاء لاهل الكتاب  
 بمقابلة احسانهم غير ممنوع لما روى ان يهوديا حلب للنبي عليه السلام لقحة فقال  
 عليه السلام اللهم جله فبقى سواد شعره الى قريب من سبعين سنة قال النسوي  
 الصواب ان ابتداء اهل الكتاب بالسلام حرام لانه اعزاز ولا يجوز اعزاز الكفار وقال  
 الطيبي المختار ان المبتدع لا يبدأ بالسلام ولو سلم على من لا يعرفه فظهر ذميا او مبتدعا  
 يقول استرجعت سلامي تحقيراله واما الاكل مع الكافر كان مرة او مرتين لتأليف  
 قلبه على الاسلام فلا بأس فانه صلى الله عليه وسلم اكل مع كافر مرة فحملناه على انه كان

لأن يلف قلبه على الاسلام ولكن تكره المداومة عليه كما في نصاب الاحتساب وفيه ايضا  
هل يحسب على المسلم اذا شارك ذميا الجواب نعم اما في المفاوضة فلائها غير جائرة بين المسلم  
والذمي فكان الاحتساب عليه لدفع التصرف الفاسد واما في العنان فلائها مكرهه  
بين المسلم والذمي من شرح الطحاوي فكان الاحتساب لدفع المكره واذ اسلم الذمي فقل  
عليك بلا واهو الازاوية من اثقات او عليك مثله قال في الكشف ولا يقال لاهل الذمة  
وعليكم بالواو لانها الجمع وقال عليه السلام اذا سلم عليكم احد من اليهود فائما يقول السلام  
عليكم فقل عليك اي عليك مثله روى انه عليه السلام اتاه ناس من اليهود فقالوا السلام  
عليكم يا ابا القاسم فقال عليكم فقالت عائشة بل عليكم السلام والزام فقال عليه السلام يا عائشة  
ان الله لا يحب الفحش والتفحش قات فقلت اما سمعت ما قالوا قال وليس قد وددت عليهم  
فيستجاب لي فيهم ولا يستجاب لهم في والسنة الجهر في السلام لقوله عليه السلام افشوا السلام  
وعن ابي حنيفة رجة الله عليه لا يجهر بالرد يعني الجهر الكثير (وحكي) ان سباحا دخل  
على عالم فسلم عليه فرد عليه السلام وخانت ثم دخل عليه غني فلم فرد عليه الجواب وجهر  
فصاح السباح وقال رحك الله ما تقول في السلام اعلی نوعين ام على ثلاثة انواع فقال لا بل  
على نوع واحد فقال ايد الله الفقيه ارى السلام هم ناعلي نوعين فقبح الفقيه ونجل في نفسه  
فقال ايد الله الفقيه اسألك مسألة ما تقول فيمن حلف لا يدخل الدار التي بنيت بغير سنة  
فدخل دارك هذما بحثا لا فسكت الفقيه فلم يجبه فقال نلاميذ الفقيه للسباح اخرج فانك  
شعنا فقال ايها الشبان ما مثله ومثلكم الاكمل ضال ضل طريقة فجعل يسترشد من ضال  
مثله ارشده ام لا فهذا لكم ضل طريق الآخرة واتم جئتم تطلبون منه ان يرشدكم  
فاني يرشدكم ثم خرج كذا في روضة العلماء (قال الصائب) زبي دردان علاج درد خود  
جست با آن ماند (كه خار از پارون آرد کسی باندش عتر بها) الى هنا كلام الاحياء فاذا باغ  
المقابر وممر بها قال وعيكم السلام اهل الديار من المسلمين والمؤمنين رحم الله المستقدمين  
منكم والمستأخرين منا انتم لنا سلف ونحن لكم تبع وانا ان شاء الله بكم لاحقون نسأل الله  
لنا ولكم العافية وفي الحديث ما من عبد يمر بقبر رجل كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الا عرفه  
وردد عليه السلام قال ابن السيد علي في شرح الشريعة واهل المراد انه يرد السلام بلسان الحال  
لا بلسان المقال يؤيده ما ورد في بعض الاخبار من انهم يتأسفون على انقطاع الاحمال عنهم  
حتى يحسروا على رد السلام ونوابه انتهى قال الامام السيوطي رحمه الله الاحاديث  
والاثر تدل على ان الزاير متى جاء علم به المزور وسمع كلامه وانفس به ورد عليه وهذا عام  
في حق الشهداء وغيرهم وانه لا توقيت في ذلك وهو الاصح لان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم شرع لامته ان يسلموا على اهل القبور سلام من يخاطبون من يسمع ويعقل قال ارباب



الحقيقة للروح اتصال بالبدن بحيث يصلى في قبره ويرد على المسلم عليه وهو في الرفيق الاعلى  
ومثله في عليين ولا تنافي بين الامرين فان شأن الارواح غير شأن الابدان وانما يأتى الغلط  
هنا من قياس الغائب على الشاهد فيعتقد ان الروح بما يعهد من الاجسام التي اذا شغلت  
مكانا لم يمكن ان تكون في غيره وقد مدل بعضهم بالشمس في السماء وسعها في الارض  
كأرواح المحمدي يرد على من يصلى عليه عند قبره دائماً مع التطوع بان روحه في اعلى  
عليين وهو لا يتفك عن قبره كما قال عليه السلام ما من مسلم يمسك على الارض الله على روحه  
حتى ارد عليه السلام فان قلت هل يلزم تعدد الحياة من تلك وكيف يكون ذلك قلت يؤخذ  
هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم حي على الدوام في البرزخ النبوي لانه محال عادة  
ان يخلو الوجود كله من واحد يسلم على النبي عليه السلام في ايل او تها فقوله صلى الله عليه  
وسلم رد الله على روحى اى ابى الحق في شعور حياثي الحسى في البرزخ وادرك الحواسي  
من الجمع والتطرق فلا يتفك الحس والسهور الكلى عن الروح المحمدي الكلى ليس له  
غيبه عن الحواس والاكو ان روح العالم الكلى وسره البارى والاشارة في الآية واذا  
حيتم نحية من الخير والشر شيوا باحسن منها اما الخير فبحسب احسن منه واما الشر فبحسب  
وعفو او مكافاة الخير او ردوها يعنى كافؤا الحسن بمثل احسانه والمسي بمثل اساءته يدل  
عليه قوله تعالى وجزاء سيئة سيئة بمثلها وقال وان تعفوا اقرب للتقوى وقد ورد عن النبي  
عليه السلام عن جبريل عن الله تعالى في تعفوه خذ العفو واأمر بالعرف واعرض  
عن الجاهلين وقال النبي عليه السلام تعفو عن ظلمك وتصل من قطعك وتعطي من حرمك  
ان الله كان على كل شئ من العفو والاحسان حسيباً محاسباً فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره  
ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره كذا في التوابلات النجمية (وكذا قال الله تعالى في سورة الاحزاب  
تحياتهم يوم يلقونه الآية) قوله (تحياتهم من اضافة المصدر الى المفعول اى ما يحيون به  
والنحية الدعاء بالخير بان يقال حيالك الله اى جعل لك حياة ثم جعل كل دعاء نحية ليكون  
جميعه غير خارج عن حصول الحياة او سبب حياة اما الدنيا واما الآخرة (قوله) يوم يلقونه  
يوم لقائه تعالى عند الموت او عند البعث من القبور او عند دخول الجنة (قوله) سلام تسليم  
عليهم من الله تعظيما لهم او من الملائكة بشارة لهم بالجنة او تكملة لهم كما في قوله تعالى  
والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم او اخبار بالسلامة من كل مكروه وآفة  
وشدة (وعن انس رضى الله عنه عن النبي عليه السلام اذا جاء ملك الموت الى ولى الله سلم  
عليه وسلامه عليه ان يقول السلام عليك يا ولى الله قم فاخرج من دارك التي خربت بها  
الى دارك التي عمرتها فاذا لم يكن وليا لله قال له قم فاخرج من دارك التي عمرتها الى دارك التي  
خربتها (يقول الفقير عمارة الدنيا بزع الحبوب ونكثير القوت وكرى الانهار وغرس الاشجار

ورفع ابنة الدور وتزين القصور وعمارة الاخرة بالاذكار والاعمال والاخلاق والاحوال  
وفي الآية اشارة الى ان التحية اذا قرنت بالرؤية واللقاء اذا قرن بالتحية لا يكونان الا بمعنى  
رؤية البصر والتحية خطاب يقاوم به الملوك فهذا اخبر عن علو شانهم ورفعة درجاتهم  
وانهم قد سلموا من افات القطعة بدوام الوصلة قال ابن عطاء اعظم عطية المؤمنين في الجنة  
سلام الله عليهم من غير واسطة

(سلام من دلخسته در سلام تو باشد) (زهى سعادت اكر دولت سلام تو يابم)  
(قوله) واعد لهم واما هذه كرده خداى تعالى راى مؤمنان باوجود تحيت رايشان (قوله) اجرا  
كريمانوا با حسنا دائما وهونعيم الجنة وهويبان لانار رحته الفائضة عليهم بعد دخول الجنة  
عقيب بيان انار رحته الواصلة اليهم قبل ذلك وايثار الجملة العامة دون واجزهم اجر كريم  
ونحوه لمراعاة الفواصل وفيه اشارة الى سقى العناية الازلية في حقهم لان في الاعداد تعريفا  
بالاحسان السابق والاجر الكريم ما يكون سابقا على العمل بل يكون العمل من نتائج الكرم  
نعم هذه الآية من اكبر نعم الله على هذه الامة ومن ادل دليل على افضليتها على سائر الامة  
ومن جملة ما اوحى اليه عليه السلام ليلة المعراج ان الجنة حرام على الانبياء حتى تدخلها  
يا محمد وعلى الامم حتى تدخلها امتك فاذا كانوا اقدم في الدخول للتعظيم كانوا افضل واكثر  
في الاجر الكريم نعم ان فقراء هذه الامة اكبر شانا من اغنيائهم وعن انس مالك رضى الله  
عنه قال بعث الفقراء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رسولا فقال يا رسول الله انى رسول  
الفقراء اليك فقال مر حبابك ومن جئت من عندهم جئت من عند قوم احبهم فقال  
يا رسول الله ان الفقراء يقولون لك ان الاغنياء ذهبوا بالخير كله هم يحجون ولا نقدر عليه  
ويتصدقون ولا نقدر عليه ويعتقون ولا تهدر عليه واذا امر ضاربوا بفضله اموالهم ذخرا  
لهم فقال عليه السلام بلغ الفقراء عنى ابن من صبر واحتسب منهم ثلاث خصال ليس  
للاغنياء منها شيء اما الحصلة الاولى فان في الجنة غرفا من ياقوت احمر ينظر اليها اهل الجنة  
كما ينظر اهل الدنيا الى النجوم لا يدخلها الا بنى فقير او شهيد فقير او مؤمن فقير والحصلة  
الثانية يدخل الفقراء الجنة قبل الاغنياء بنصف يوم وهو خمسمائة عام والحصلة الثالثة  
اذا قال الفقير سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر مخلصا وقال الغنى مثل ذلك  
لم يلحق الغنى بالفقر في فضله وقضاء عاف الواب وان انفق الغنى مع ما عشرة لاف درهم  
وكذلك اعمال البر كلها فرجع الرسول اليهم واخبرهم بذلك فقالوا رضينا يا رب رضينا  
ذكره اليا فعى في روض الربا حين (وكذا قال الله تعالى في اخر سورة الفرقان ويلقون فيها  
امى في الغرنة من جهة الملائكة) (قوله) تحية التلقية جبرئيل يمشى را آوردن يعنى  
الى المفعول الثانى بالباء وبفسه كما في تاج المصادر يقال لقيه كذا وبكذا اذا استقبلته به

تكافى المفردات والمعنى يستقبلون فيها بالتحية ( قوله ) وسلاماى وبالسلام تحييمهم الملائكة  
 ويدعون لهم بطول الحياة والسلامة من الآفات فان التحية هى الدعاء بالتعير والسلام  
 هو الدعاء بالسلامة قال فى المفردات التحية ان يقال حياله الله اى جعل لك حياة وذلك اخبار  
 ثم يجعل دعاء ويقال حياى فلان فلانا تحية اذا قال له ذلك واصل التحية من الحياة ثم جعل  
 كل دعاء تحية ليكون جيبه غير خارج عن حصول حياة او سبب حياة اما الدنيا واما الآخرة  
 ومنه التحيات لله والسلام والسلامة التعرى عن الآفات الظاهرة والباطنة وليست السلامة  
 الحقيقية الا فى الجنة لان فيها بقاءه بلا فناء وغنى بلا فقر وعز بلا ذل وصحة بلا سقم قال بعضهم  
 الفرق ان السلام سلامة العارفين فى الوصال عن الفرفة والتحية روح تحلى حياة الحق  
 الازلى على ارواحهم واشباحهم فيحيون حياة ابدية وقال بعضهم ويلقون فيها تحية يحيون  
 بها بحياة الله رسلا ميسلون به من الاستهلاك الكلى كما استخفظ ابراهيم عليه السلام من آفة  
 البرد بالسلام بقوله تعالى كوني بردا وسلاما على ابراهيم ( قوله ) خالدين فيها حال  
 من فاعل يجزون اى حال كونهم لا يموتون ولا يخرجون من العرفة ( قوله ) حسنت العرفة  
 ( قوله ) مستقرا ومقاما من جهة كونها موضع قرار وقائمة وهو مقابل ساءت مستقرا  
 معنى ومنه اعرابا فعلى العاقل ان يتبها لنل هذه العرفة العالية الحسنة بما سبق من الاعمال  
 الفاضلة المستحسنة ولا يقع فى مجرد الامانى والآمال فان الامنية كالموت بلا اشكال وبقدر  
 الكد والتعب تكتسب المعالى ومن طاب العلى جدد فى الايام واللبالى قال بعض الكبار  
 من اراد ان يعرف بعض محبة الحق او محبته له فلينظر الى حاله الذى هو عليه من اتباع  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه والائمة المجتهدين بعده فان وجد نفسه على هداية  
 واختلافهم من الزهد والورع وقسام الليل على الدوام وفعل جميع المأثورات الشرعية  
 وترك جميع المنهيات حتى صار يفرح بالبلايا والمحن وضيق العيش وينشرح التحويل الدنيا  
 ومناصبها وشهواتها عنه فليعلم ان الله يحبه والا فيحكم بان الله يبغضه والانسان على نفسه  
 بصيرة وفى الاكثار من التوافل توطئة لمحبة الله تعالى قال عليه السلام حاكيا عن الله تعالى  
 ما تقرب المتقربون الى بمثله اداء ما فرضت عليهم ولا يزال عبدى يتقرب الى بالتوافل حتى  
 احبه ومن انار محبته تعالى لعبده المطيع له اعطاء العرفة العالية فى الجنة اعلا وقدره ومثله  
 عنده واذا وقع التجلى الالهى يكونون جلوسا على مراتبهم فالانبياء على المنابر والاولياء  
 على الاسرة والعلماء بالله على الكراسى والمؤمنون المقلدون فى توحيدهم على مراتب وذلك  
 الجلوس كله يكون فى جنة عدن عند الكتيب الابيض وامام من كان موحدا من طريق النظر  
 فى الادلة فيكون جالسا على الارض وانما نزل هذا عن الرتبة التى للمقلد فى التوحيد لانه  
 تطرقه الشبه من تعارض الادلة والمقالات فى الله وصفاته فمن كان تقليده للشعار جزم

فهو اوثق ايمانا ممن يأخذ توحيدهم من النظر في الادلة ويؤولها ( واعلم ) ان الله تعالى  
اعمالا ذكر العرفة في الحقيقة لاجل الطعامين الراغبين فيها واما خواص عبادته فليس لهم  
طمع في شيء سوى الله تعالى فليهم فوق العرفة وانهم انعم آخر تشير اليه التحية والسلام  
على تقدير ان يكونا من الله تعالى اذ لا يلتذ له اشق بشيء فوق ما يلتذ بمطالعة جمال معشوقه  
وسماع كلامه وخطابه ( حكي ) انه كان لبعضهم حارذ صراني فقال له اسلم على ان اعني  
لك الجنة فقال الصراني الجنة مخلوقة لا خطر لها ثم ذكر له الحور والقصور فقال اريد  
افضل من هذا ( ع ) صحبت حور ونحوهم كدبوعين قصور فقال اسلم على ان اعني لك  
رؤية الله تعالى فقال الآن وجدت ليس شيء افضل من رؤية الله فاسلم ثم مات فراه  
في المنام على مركب في الجنة فقال له انت فلان قال نعم قال ما فعل الله بك قال لما خرج  
روحي ذهب به الى العرش فقال الله تعالى آمنت بي شوقا الى لقائي فلك الرضى والبقاء  
( قوله ) قل يا محمد للناس كافة ( قوله ) ما يعابكم ربي لولا دعاؤكم هذا بيان لحال المؤمنين  
منهم وما استفهامية محلها النصب على المصدر وانافية وما يعاب ما يبالى ولا يبعد كما في القاموس  
ما عابا بفلان ما بالى وجواب لولا محذوف لدلالة ما قبله عليه ودعاؤكم مبتدأ خبره موجود  
او واقع وهو مصدر مضاف الى الفاعل بمعنى العباداة كما في قوله تعالى والذين لا يدعون  
مع الله الها آخر ونظائره والمعنى على الاستفهامية اى عبي واعبار يعتبركم ربي وبسالى  
ويتعنى بشأنكم لولا عبادتكم وطاعتكم له تعالى فان شرف الانسان وكرامته بالعرفه  
والطاعة والا فهو وسائر الحيوانات سواء ( وقال الزجاج اى وزن ومقدار يكون لكم عند الله  
تعالى لولا عبادتكم له تعالى وذلك ان اصل العبي بالكسر والقح بمعنى النقل والحمل من اى  
شيء كان فعنى ما عاباه في الحقيقة ما رى له وزنا وقدر او اليه خضع الامام الراغب في الاية  
هذا وفي الاية معان اخر والاظهر عند المحققين ما ذكرناه ( قوله ) فقد كذبتم بيان لحال  
الكفرة من الناس اى فقد كذبتم ايهما الكفرة بما اخبرتكم به حيث خالتهم وخرجتم  
عن ان يكون لكم عند الله اعتناء بشأنكم واعتبار او وزن ومقدار ( قوله ) فسوف يكون  
لزاما مصدر كالقتال اقيم مقام الفاعل كما يقام العدل في مقام العادل اى يكون جزاءا تكذيب  
اواثره وهو الافعال المنفرعة عليه لازما يحيق بكم لا بحالة حتى يكبكم في النار اى بصرعكم  
على وجوهكم كما يعرب عنه الفاء الدالة على لزوم ما بعدها لما قبلها وانما اغر من غير ذكر  
للايدان بعناية ظهوره وتهويل امره للتنبه على انه مما يكتنه الوصف والبيان وعن بعضهم  
ان المراد بالجزاء جزاء الدنيا وهو ما وقع يوم بدر قتل منهم واسر سبعون ثم اتصل به عذاب  
الآخرة لازما لهم ( واعلم ) ان الكفار ابطوا الاستعداد الفطرى وافسدوا القوى بالاعمال  
فكان حالهم كحال النوى فانه محال ان يثبت منه الانسان تفاحا فاصل الخلق والقوة لا يتغير

البسة ولكن كما ان في التوى امكان ان يخرج ما في قوته الى الوجود وهو النخل بالتفسد  
والترية وان يفسد بالاهمال والترك فكذا في الانسان امكان اصلاح القوة وافسادها  
ولولا ذلك لبطل فائدة المواعظ والوصايا والوعود والوعيد والامر والنهاي ولا يجوز  
العقل ان يقال للعبد لم فعلت ولم تركت وكيف يكون هذا في الانسان ممتعا وقد وجدناه  
في بعض البهايم ممكنا فالوحشي قد ينتقل بالعادة الى الناس والجائح الى السلاسة فالنوحيد  
والنصديق والطاعة امر ممكن من الانسان بازالة الشرك والتكذيب والعصيان وقد خلق  
لاجلها كما قال ابن عباس رضي الله عنهما في الآية قل ما يعبدكم ربى لولا عبادتكم  
وطاعتكم اياه يعني انه خلقكم لعبادته كما قال وما خلقت الجن والاناس الا ليعبدون فالحكمة  
الالهية والمصلحة الربانية من الخلق هي الطاعة وافعال الله تعالى وان لم تكن معللة بالاغراض  
عند الاشاعرة لكنها مستتعة لآيات جلية قال الامام الراغب الانسان في هذه الدار الدنيا  
كما قال امير المؤمنين علي ابن ابي طالب كرم الله وجهه الناس سفر والدار دارمر لدارمر  
وبطن امه مبدأ سفره والاحرة متعصده وزمان حياته مقدار مسافته وسنوه منارله وشهوره  
فراسخه وايامه ايماله وانفاسه خطاه ويسار به سير السفينة براكبها وقد دعى الى دار السلام  
لكن لما كان الطريق اليها مشكلة مظلمة جعل الله لنا من العمل الذي ركب فيهنا وكتبه التي  
انزلها علينا نورا هاديا ومن عبادته التي كتبها علينا وامرنا بها حصنا واقيا فن قال هذه  
الطاعات جعلها الله عذابا علينا من عبادتنا ويل كفر فان اول مراده بالتعب لا يكفر ولو قال  
لولا يفرض الله تعالى كان خيرا لنا بل تأويل كفر لان الخير فيما اختاره الله الان بوؤل ويريد  
بالخير الاهون والاسهل نسأ الله ان يسهلها علينا في الباطن والظاهر والاول والاخر  
( وكذا قال الله تعالى في سورة النور يا ايها الذين امنوا الآية روى عن عدي بن ثابت  
عن رجل من الانصار قال جئت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله  
اقى اكون في بيتي على الحلة التي لا احب ان يراني عليها احد فيأتى الا ترى فيدخل فكيف  
اصنع قال ارجعي فزلت هذه الآية ( قوله ) لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم وصف البيوت  
بمقبرة بيوتهم خارج مخرج العادة التي هي سكنى كل احد في ملكه والا فالآجر والمعير ايضا  
منهين عن الدخول بغير اذن يقال اجره اكراه والاجرة الكراء واعاره دفعه عارية ( قوله )  
حتى تسأ نسوا اى تسأذنا ممن يملك الاذن من اصحابها والاستئناس بمعنى الاستعلام  
من آئس الشيء اذا ابصره مكتوفا فعلم به فان المستأذن مستعلم للحال مستكشف انه هل  
يؤذنه او لا ومن الاستئناس الذي هو خلاف الاستبحاس لما ان المستأذن مستوحش  
خائف ان لا يؤذنه فاذا اذن له استأنس ولهذا يقال في جواب القادم المستأذن مر حبا  
اهلا وسهلا اى وجدت مكانا واسعا واتيت اهلا لا اجانب ونزلت مكانا سهلا لا حزنا

ليزول به استبحاشه وقطب نفسه فيقول المعنى الى ان يؤذن لكم وهو من باب الكتابة حيث ذكر الاستئناس اللازم واربدا لاذن الملزوم وعن النبي عليه السلام في معنى الاستئناس حين سئل عنه فقال هو ان يتكلم الرجل بالسبيحة والتكبيره ويتخفح يؤذن اهل البيت قال في نصاب الاحساب امرأة دخلت في بيت غير بغير اذن صاحبه هل يحتسب عليها فالجواب اذا كانت المرأة ذات محرم منه حل لامرأته الدخول في منازل محارم زوجها بعير اذنه وهذا عزيز يجتهد في حفظه ذكره في سرفقة المحيط ولهذا الورقة من بيت محارم زوجها لا قطع عليها عند ابى حنيفة رحمه الله وامافي غير ذلك يحتسب عليها كما يحتسب على الرجل لقوله تعالى لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا اى تستأذنوا انتهى فالدخول بالاذن من الاداب الجميلة والافعال المرضية لمستبعدة لسعادة الدارين ( قوله ) وتسلموا على اهلها عند الاستئذان بان يقر السلام عليكم اذ دخل ثلاث مرات فان اذنه دخل وسلم نائبا والارجع ( قوله ) ذلكم الاستئذان مع التسليم ( قوله ) خبر لكم من ان تدخلوا بقة ولوعلى الام فانها تخفى ان تكون عريانة وفيه ارشاد الى ترك نحية اهل الجاهلية حين الدخول فان الرجل منهم كان اذا دخل بيتا غريبا صباحا قال حبيتم صباحا واذا دخل مساء قال حبيتم مساء ( قوله ) لعلكم تذكرون متعاقب بمضمر اى امرتم بهى تذكروا وتعظوا وتعملوا بموجبه ( اعلم ان السلام من سنة المسلمين وهو نحية اهل الجنة ومجلبة للبؤدة ونافى للحقد والضغينة روى عنه عليه السلام قال لما خلق الله تعالى آدم ونفخ فيه الروح عطس فقال الحمد لله فقال الله تعالى برحمتك ربك يا آدم اذهب الى هؤلاء الملائكة وملاء منهم جلوس فقل السلام عليكم فلما فعل ذلك رجع الى ربه قال هذه نحييتك ونحية ذريتك وروى عنه عليه السلام قال حق المسلم على المسلم ان يستسلم عليه اذا لقيه ويحبيه اذا دعاه وينصحه بالغيب ويشتمه اذا عطس ويعوده اذا مرض ويشهد جنازته ادامات نعم انه اذا عرض امر في دار من حريق او هجوم سارق او قتل نفس بغير حق او ظهور منكر يجب ازالته فينبذ لا يجب الاستئذان والتسليم فان كل ذلك مستثنى بالدليل وهو ما قاله الفقهاء من ان مواقع الضرورات مستثناة من قواعد الشرع لان الضرورات تبيح المحظورات قال صاحب الكشاف وكمن باب من ابواب الدين هو عند الناس كالشريعة المنسوخة قدر تراوا العمل بها وباب الاستئذان من ذلك انتهى ( وكذا قال الله تعالى في اخر سورة النور فاذا دخلتم بيوتا الاية اى من البيوت المذكورة بقرينة المقام اى للاكل وغيرها وهذا شروع في بيان ادب الدخول به بالترخيص فيه ( قوله ) فسلموا على انفسكم اى فابدأوا بالتسليم على اهلها الذين بمنزلة انفسكم لما بينكم وبينهم من القرابة الدينية والنسبة الموجهة لذلك

( قوله ) تحية مآبنة ( قوله ) من عند الله اى بامرہ مشروعة من لدنہ ويجوز ان يكون صلۃ للتحية فانها طلب الحياة التي من عنده تعالى والتسليم طلب السلامة من الله للمسلم عليه وانتصابها على المصدرية لانها بمعنى التسليم اى فسلموا تساميا ( قوله ) مباركة مستبعدة لزيادة الخير والنواب ودوامها ( قوله ) طيبة تطيب بها النفس المستمع ( قوله ) كذلك اشارة الى مصدر الفعل الذى بعده اى مثل ذلك التبيين ( قوله ) يبين الله لكم الايات الدالة على الاحكام اى يزلها مينة واضحة الدلالات عليهم ( قوله ) اهليكم تعلقوا اى لكي تفقهوا ما فى تضاعيفها من الشرائع والاحكام والاداب وتعملون بموجبها وتفوزون بذلك بسعادة الدارين وعن انس رضى الله عنه قال خدمت رسول الله عشر سنين فاقال لى فعلته لم فعلته ولا لى كسرتہ لم كسرتہ وكنت قائما صاحب الماء على يديه فرفع رأسه فقال الا اعلمك ثلاث خصال تنفع بها فقلت بلى بآى وامى يا رسول الله قال متى اتيت احدا من امتى فسلم عليه يطل بمرك واذا دخلت بيتك فسلم عليهم بكثر خيرك وصل صلاة الضحى فانها صلاة الابرار الاوابين ( يقول الفقير لا حظ عليه السلام فى التسليم الحار بى المعنى اللغوى للتحية فرتب عليه طول العمر لانه ربما يستجيب الله تعالى دعاء المسلم عليه فيطول عمر المسلم بمعنى وجدان البركة فيه ولا حظ فى التسليم الداخلى معنى البركة فرتب عليه كزاة لخير لانها المطلوبة غالباً بالنسبة الى البيت ولما كانت الوقت وقت الوضوء لصلاة الضحى والله اعلم الحقها بالتسليم واوردنا بعد الداخلى منه اشارة الى ان الفضل اخفاء التوافل بادائها فى البيت ونحوه قالوا ان لم يكن فى البيت احد يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فدروى ان الملائكة ترد عليه وكذا حال المسجد وفى الحديث اذا دخلتم بيوتكم فسلموا على اهلها واذا طعم احدكم طعاما فايد كر اسم الله عليه فان الشيطان اذا سلم احدكم لم يدخل بيته معه واذا ذكر الله على طعامه قال لا مبيت لكم ولا عشاء وان لم يسلم حين يدخل بيته ولم يذكر اسم الله على طعامه قال ادركتم العشاء والمبيت والتسليم على الصبيان العتلاء افضل من تركه كفى البهتان ولا يسلم على جماعة النساء الشواب كيلا يحصل بينهما معرفة وانسباط فيحدث من تلك المعرفة فتنة ولا يتدى اليهود والنصارى بالسلام فانه حرام لانه اغرازا للكافر وذا لا يجوز وكذا السلام على اهل البدعة ولو سلم على من لا يعرفه فظهر ذمها او مبتدعا يقول استرجعت سلامى تحتبراله ولو احتاج الى سلام اهل الكتاب يقول السلام على من اتبع الهدى ولورد يقول وعليكم فقط وقد بين ما يتعاق بالسلام مشبعا عند قوله تعالى فى سورة النساء واذا حيتهم بحية خفيوا الآية فارجع اليه فلا تغفل قال فى حقائق البقى قدس سره اذا دخلتم بيوت اولياء الله بالحرمه والاعتقاد الصحيح فاتم من اهل كرامة الله فسلموا على انفسكم بحية لله

فانه يحل كرامة الله في تلك الساعة ( يقول القسبر وكذا الحال في دخول المزارات  
والمساجد المتبركة وان كان العامة لا يعرفون ذلك ولا يعتقدون اللهم اجعلنا من الذين  
يحمدون النفس الرحاني من قبل الامن في كل حين وزمن

### ❦ نزكات السلام ❦

ان الله تعالى سلم المؤمنين في عشرة مواضع ( احدها على لسان نوح عليه السلام كما في قوله  
تعالى في سورة هود فيل ياترح اهبط به لأم منا برركات عذات وعلى امم من معك وام  
ستمهم ثم يمسهم مناعذاب اليم ) ( والاني يبعثهم على اساس نباهم كما في قوله تعالى في سورة  
الهمل ولا اعلم الله رسلا من عباد الله الذين اضعف الله خبرا ما يفسر كون ( والسالم يسلم  
عليهم على اساس الذين كما في قوله تعالى في سورة النور فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على انفسكم  
تحية من عند الله مباركة طيبة كذلك بين الله لكم ايات له انكم تهلمون ( والاربع يسلم الله  
عليهم اذ اراوه بلا كيف كما في قوله تعالى في سورة الاحزاب تحيتهم يوم يلتقونه سلام واعد  
لهم احراكر ) ( والامس يسلم عليهم على لسان ملك الموت واعوانه كما في قوله تعالى  
في سورة النحل الذين سوف يقيم الملائكة طهين تقولون سلام عليكم ادخلوا الباطن بما كنتم  
تعملون ( والسادس يسلم عليهم على لسان رضوان كما في قوله تعالى في سورة الرعد رسين  
الذين تقولونهم الى الجنة زمر احني اذا جاؤ بها ونعمنا اوعاها وقال لهم خزنة سلام عليكم  
طتم فادخلوها خالدين ( والسابع يسلم عليهم على لسان الملائكة في الجنة كما في قوله تعالى  
في سورة الرعد والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم باصبرتم فتم حتى الدار  
( والامن ) لم يسلم عليهم على لسان المؤمنين في الجنة كما في قوله تعالى في سورة الواقعة لا يسمعون  
فيها لقوا رلا ناي الا فيلا سلاما سلاما ( والتاسع يسلم عليهم بنفسه في الآية في سورة اس  
سلام قولنا من رب رحيم ( والاعشر يسلم عليهم على لسان جبرائيل كما في قوله تعالى في سورة  
القدر سلام هي حتى مطلع الفجر نقل من ابي سعيد الخدري رحمه الله ( وكذا قال الله تعالى  
في سورة هود قيل يا اوح اهبط اذينة ( قوله ) قيل العائل هو الله تعالى ( قوله ) ياتوح  
اهبط اهبط لازم ومتعد لان مصدر الارم الهبوط ومصدر المنة هدى الهبوط فالرجوع  
والرجوع والمعاد الاول اي انزل من الفلك الى اجل الجردى الذي استقرت السفينة  
عائد شهرا ومن الجردى الى الارض المتوية ( قوله ) بسلام ملتبسا بسلامة من المنكاه  
كأنة ( قوله ) مناسلام بمعنى السلامة حال من فاعل اهبط ومناصفة له دالة على تعظيمه  
وكاله لان ساكن من لله العظيم عظم او به لأم ونجدة مناعليك كما قال سلام على نوح



في العالمين فالسلام بمعنى التسليم والاول اوجه لان المقام مقام النجاة من اغرق ( قوله )  
 وبركات عليك اي خيرات نامية في نسلك وما يقوم به معاشك ومعاشهم من انواع الارزاق  
 ( قوله ) وعلى ام ناسئة ( قوله ) ممن معك متبعة منهم فن ابتدائية والمراد الام المؤمنة  
 المتسلسلة ممن معه من اولاده الى يوم القيامة فهو من اطلاق العلم وارادة الخاص هذا  
 على رواية من قال كان معه في السفينة اولاده وغيرهم مع الاختلاف في العدد فبات  
 غير الاولاد اي بعد الهبوط ولم ينسل وهو الاحج واما على رواية من قال ما كان معه  
 في السفينة الا اولاده ونسأوهم على ان يكون المجموع ثمانية فلا يحتاج الى التأويل واياما كان  
 فنوح ابو الخلق كلهم ولذا سمي آدم الثاني وادم الاصغر لانه لم يحصل النسل الا من ذريته  
 وقد اخرج الله الكثير من القليل بقدرته كما اخرج من صلب زين العابدين الكثير طيب  
 وذلك انه قتل مع سلطان الشهداء الحسين رضي الله عنه عامة اهل بيته ولم ينج الابنه  
 زين العابدين على انه رضي الله عنه اصغرهم فانمى الله تعالى ذريته السادة قال في نفائس  
 المجالس لما ارتفع الطوفان قسم نوح الارض بين اولاده الثلاثة فاما سام فاعطاه بلاد الحجاز  
 واليمن والشام فهو ابو العرب واما حام فاعطاه بلاد السودان فهو ابو السودان واما يافث  
 فاعطاه بلاد المشرق فهو ابو الترك قال في اسئلة الحكم امام مالك الاقاليم السبعة التي ضبط  
 عددها في زمن الماءون ثلثمائة وثلاث واربعون مملكة منها ثلثة ايام وهي اضيقها  
 وثلاثة اشهر وهي اوسعها ووجدت مملكة في خط الاستواء لها ربيعان وصيفان وخريفان  
 وشتان في سنة واحدة وفي بعضها ستة اشهر ايل وستة اشهر نهار وبعضها حار وبعضها  
 بارد واما جميع مدائن الاقاليم فهو اربعة الآف مدينة وخمسائة وست وخمسون وقيل  
 غير ذلك وما العمران في الخراب الا كخر دابة في كف احدكم وفي الخبر ان الله دابة في مرج  
 من مروجه رزقها كل يوم بقدر رزق العالم باسره فانظر الى سعة رحمة الله وبركاته  
 ولا تنعم لاجل الرزق ( قوله ) وائم مبتداء ( قوله ) ستمتعهم صفته والخبر محذوف  
 وهو منهم اي ليس جميع من تشعب منهم مسلما ومباركا عليهم بل منهم ائم ستمتعهم في الدنيا  
 ( قوله ) ثم بعدهم متاعذاب اليم اما في الآخرة او في الدنيا ايضا وهم الكفار واهل الشقاوة  
 يشير سبحانه وتعالى ان كون كل الناس سعداء او اشياء مخالف لحكمته فانه اودع فيهم  
 جماله وجلاله على مقتضى تدبيره فلا بد من ظهور آثار كل منها حكى في التفسير انه لما  
 رست السفينة على الجودي كشف نوح الطبق الذي فيه الطير فبعث الغراب لينظر  
 هل غرقت البلاد كما في حياة الحيوان او كم بقي من الماء فيأتيه بخبر الارض كما في تفسير ابي الليث  
 فابصر جيفة فوق وقع عليها واشتغل بها فلم يرجع ولذا قالوا في المثل ابطاء من غراب نوح  
 ثم ارسل الحمامة فلم تجد موضعا في الارض فجاءت بورقة الزيتون في متقارها فعرف نوح

ان الماء قد نقص وظهرت الاشجار ثم ارسلها فوقعت على الارض فعابت رجلاها في الطين  
قد رجرتها فجاءت الى نوح وأرته فعرف ان الارض قد ظهرت فبارك على الجمجمة وطوقها  
الحضرة التي في عنقها ودعا لها بالامان فنم تألف البيوت ودعا على الغراب بالخوف  
فلذلك لا يألف البيوت وتسام العرب بالغراب واستخرجوا من اسمه الغربة قالوا غراب الين  
لانه بان عن نوح ( واعلم ) ان نوح عليه السلام هبط بمن معه في السفينة يوم عاشوراء  
فصام وامر من معه بصيامه شكر الله تعالى وكان قد فرغت ازوادهم فجاء هذا بكف  
حنطة وهذا بكف عدس وهذا بكف حصص الى ان بلغت سبعة حبوب فطبخها نوح  
عليه السلام لهم فافطر واعليها وشعوا جميعا ببركات نوح وكان اول طعام طبخ  
على وجه الارض بعد الطوفان هذا فاختاره الناس سنة يوم عاشوراء وفيه اجر عظيم  
لمن يفعل ذلك ويطعم الفقراء المساكين وذكر ان الله عز وجل يحرق ليلة عاشوراء زهرم  
الى سائر المياه فمن اغتسل يومئذ من مرض في جميع السنة كما في الروض الفائق ومن وسع  
فيه على عياله في النفقة وسع الله له سائر سنته قال ابن سيرين جرب بناء ووجدناه كذلك  
كما في الاسرار المحمدية قال في عقد الدرر واللائلي المستحب في ذلك اليوم فعل الخسرات  
من الصدقة والصوم والذكر وغيرها ولا ينبغي للمؤمن ان يشبه بيزيد الملعون في بعض  
الافعال وبالشيعة والرافض والخوارج ايضا يعني لا يجعل ذلك اليوم يوم عيدا ويوم ماتم  
في اكتحل يوم عاشوراء فقد تشبه بيزيد الملعون وقومه وان كان لا كتحال في ذلك اليوم  
اصل صحيح فان ترك السنة سنة اذا كانت شعارا لاهل البدعة كالختيم باليمين فانه في الاصل  
سنة لكنه لما كان شعارا لاهل البدعة والظلمة صارت السنة ان يجعل الخاتم في خنصر  
اليدين اليسرى في زماننا كما في شرح القميساني ومثله تقصير الثياب وتطويلها اللهم  
الا ان يفعل بعض الافعال كالغتسال وزيارة الاخوان وتوسيع النفقة ونحوها من غير  
ان يخطر بباله التشبيه وعدمه كما اذا خرج بطريق التزهد والتفرج يوم نبروز النصارى  
او نبروز العجم واهدى شياء بعض اخوانه بطريق الاتفاق او بمصلحة داعية اليه من غير  
ان يخطر بقلبه الموافقة فانه لا بأس به ومن قراء يوم عاشوراء واولا الحرم مقتل الحسين  
رضي الله عنه فقد تشبه بالرافض خصوصا اذا كان بالفاظ مخلة بالتعظيم لاجل تحزين  
السامعين وفي كراهية القميساني لو اراد ذكر مقتل الحسين ينبغي ان يذكر او لا مقتل  
سائر الصحابة لئلا يشابه الرافض انتهى قال حجة الاسلام الغزالي يحرم على الواعظ  
وغيره رواية مقتل الحسين وحكايته وما جرى بين الصحابة من التناجر والتخاصم فانه  
يهيج بغض الصحابة والظعن فيهم وهم اعلام الدين ومواقع بينهم من المنازعات فيحمل  
على محامل صحبة ولعل ذلك الخطاء في الاجتهاد لا لطلب الرئاسة والدنيا كما لا ينبغي

وقال عز الدين بن عبد السلام في فصل افات اللسان الخوض في الباطل هو التلالم في المعاصي ككتابة احوال الوقاع ومجالس الخور وتبجير التلمة وككتابة سذاهب اهل الزمراء وكذا حكاية ماجرى بين الصحابة رضي الله عنهم انتهى قال في فقد الدرر ويح قابل الحسين كيف حاله مع ابويه وجده وانسدوا

( نذبان ترد الياصرة طام ) ( وقيصم ايدم الحسين طام )

( ويل لمن سدهؤه خصماؤه ) ( وانصر في يوم الياصرة )

وفي الحديث قاتل الحسين في تابوت من نار عليه نصف عذاب اهل الدنيا في انهم العيون ارسل اهل الكوفة الى الحسين ان يأتهم لبيابره ناراد النهاب اليه فنهاه ابن عباس ربي له عذرهم وقتلهم لانيه وخذلتهم لانيه الحسن رأبي نأز يدعب فبكي ابن عباس رضي الله عنه وقال راحسيناه ولم يبق بمكة الا من حزن على سيره وفقد اسما الى الكوفة لم ين عميل فبايهم من اهل الكوفة اسمن ان اعطى النابون اكر من ذلك ولما شارف الكوفة جهرن اليه اميرها من جانب زيد وهو دالة بن زياد عشرين الف مقاتل وكان اكثرهم ممن بايع لاجل السميت الما جلي حتى ابر فلماوه لوالايه وراى كسرة البيوس طالب منهم اخدى ثلاثة اران يرجع من حرس جاء او يذهب الى بعض النفور او يذهب الى يزيد يفعل فيد ما اراد ساجا وطا راند زرا على حكم بن زياد ويبعته لبريد فأتى فقتلوه الى ان اشفت الجراحة فدفنوا الى رضى فخر رارأسه ذلك يوم عاشوراء عام احدى وستين ووضع ذلك الرأس بين يدي عبد الله بن زياد قال في وصية الاخيار الحسين رضي الله عنه بكر بلاء وهي من ارض العراق يرأسه بالسام في مسجد دمشق على رأس اسطوانة وقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم بعض الصالحين في النوم فقال يا رسول الله بأني انت وامى ماترى من امتك نال زادهم الله فتنة قاتل الحسين ولم يحفظوني ولم يراعوا حتى فيد وعن انس بن مالك رضي الله عنه بكر بلاء سنده ميره الى صنين فوقف وسأل عن اسم هذه الارض فقيل بكر بلاء فبكي حتى بل الارض من دموعه ثم قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكي فقال كان عندي جبريل أنفا واخبرني ان ولدى الحسين يقتل بشاطئ الفرات بموضع يقال له بكر بلاء ثم قبض جبريل قبضة من تراب اشمنى اياها فلم املك عيني ان فاستنا ( روى ) ان تلك التربة جعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم في قارورة وقال ثم سالة رضى الله عنها ان هذا من تربة الارض التي يقتل بها الحسين فمى صارد ما فاعلم انه قد قتل قالت ام سلمة فلما كان اليه قتل الحسين سمعت قائلا يقول

( ايها القاتلون جهلا حسينا ) ( ابشروا بالعات والنال )

( قد لغتم على لسان ابن دا ) ( ودوموسى وحامل النجيل )

قالت فبكيت وفتحت القارورة فاذا التربة قد جرت دما حتى ان السماء اجرت لقتله قال ابن  
سرين والجره التي مع السفق لم تكن حتى قتل الحسين وحكمته على ما قال ابن الجوزي  
ان غضبا يوزن حره الوجه والحق منزله عن الجسميه فاظهر تأثير غضبه على من قتل الحسين  
بحرمة الافق اظهرا لعظيم الجناسيه ولم يرفع حجر في الدنيا يوم قتله الا وجد تحته دم عبيط  
واخرج ابو النخعي ان جمعا اتذكروا انه ما من احد اعان على قتل الحسين الا اصابه بلاء  
قبل ان يموت فقال شيخنا اعنت وما صابني شيء فقام ليصلح السراج فاخذته النار فجعل  
ينادي النار النار والغمس في الفرات ومع ذلك لم يزل دنا به حتى مات وبعضهم انبى  
بالعطش فكان يشرب راوية ولا يروى وبعضهم عوقب بالقتل او الهوى او سواد الوجه  
او زوال الملك في مدة يسيرة وغير ذلك نادا عرفت فكفى على جانب ممن يعادى اهل البيت  
ومن صحبتهم فان موالاتهم مداة لاهل البيت وبغض لهم واحفظا لحرمة يحفظك الله تعالى  
وفي الحديث ان الله تعالى ثلاث حرمان فمن حفظهن حفظ الله دينه ومن لم يحفظهن  
لم يحفظ الله تعالى دينه ولا دنياه حرمة الاسلام وحرمتي وحرمة رجلي ومن لم يعرف حق  
صرتي والانصار والعرب فهو لاحدى ثلاث اما منافق واما زانية واما حلت به امه في غير  
طهر اللهم احفظنا من الانقطاع عن الوسائل الحقة والختنا في الدنيا والاخرة بالطائفة  
التي هي ( وكذا قال الله تعالى في هذه السورة قالوا سلاما الاية اي سلمنا عليك سلاما او لم  
( قوله ) قال ابراهيم عليكم ( قوله ) سلام حياتهم باحسن من تحييتهم لان الجمله الفاعلية دالة  
على التجدد والحدوث والاسمية دالة على النسيان والاستمرار ( قوله ) فثانية ( قوله )  
لبث مكث ابراهيم عليه السلام ( قوله ) ان جاء بجمل ولد البقرة ( قوله ) حينذ وهو  
المشوى في حفرة من الارض بالحجارة المشمة بغير تنور ومن غير ان تسمه النار وفي التأويلات  
النجمية قالوا سلاما اي نبأك سلاما قولا من رب رحيم قال سلام اي عاين اسلام الجليل  
وهذا كما كان حال الحبيب اليمة اسرى به قال السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته  
قال الحبيب السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين واغفر بين الحبيب والخليل ان سلام  
الحبيب بلا واسطة وسلام الخليل بواسطة الرسل وفي سلام الحبيب زيادة رحمة الله وبركاته  
فايث ان جاء بجمل حينذ تكرمه اسلام الخليل واعزاز الرسل انتهى

( قاصد دلبر كه آرديك پيام ) ( از حبيب من كه آمديك سلام )  
( مزدكاته مال و جانم مي دهيم ) ( هر چه مي دارم براهش مي بدم )

✽ بيان خلقة آدم ✽

قال الله تعالى في اخر سورة الحجر ولقد خلقنا الانسان الاية اي هذا النوع بان خلقتنا اصله

واول فرد من افرادہ خلقا بديعا منطويا على خلق سائر افرادہ انطواء اجاليا ( قوله )  
 من صلصال من طين يابس خير مطبوخ يصلصل اى بصوت عند نقره واذا طبع اى مسته  
 النار فهو فخار ( قوله ) من جاء اى كان ذلك الصلصال من طين نعيم واسود بطول  
 مجاورة الماء ( قوله ) مسنون صفة جاء اى مثقن او مصور من سنة الوجه وهى صورته  
 او مصبوب من سن الماء صبه اى مفرغ على هيئة الانسان كما تفرغ الصور من الجواهر  
 المذابة فى القوالب كالصاحن والتماس ونحوهما كانه سبحانه افرغ الخلاء فصور من ذلك  
 تمثال انسان اجوف فيس حتى اذا نقر صوت ثم غيره الى جوهر اخر فتبارك الله احسن  
 الخالقين وكان بين خلقه ونفخ روحه اربع جمع من الآخرة وخلق بعد العصر يوم الجمعة  
 والظاهر انه خلق فى الجنة من جنات الدنيا بغير بها وعليه اكا بر اهل الله تعالى ( وكذا  
 قال الله تعالى فى اول سورة الرحمن بقوله خالق الانسان من صلصال كالفخار الصلصال  
 الطين اليابس الغير المطبوخ الذى له صلصلة اى صوت يسمع من يده وصرح عن رسول  
 الله عليه السلام انه قال اذا تكلم الله بالوحى سمع اهل السموات لصوته صلصلة كصلصلة  
 الجرس على الصفوان والفخار الحرف اى الطين المطبوخ بالنار وتشبيهه بالفخار لصوته  
 باليبس اذا قرأ نه صور بصورة من يكثر التفاخر اولانه اجوف وقد خلق الله ادم عليه  
 السلام من تراب جعله طيناً ثم جاء مسنوناً ثم صلصلا ثم صب عليه ماء الحزان فلا ترى  
 ابن ادم الا يكبد حزنا فلا تنافى بين الآية لناطقة باحدهما وبين ما نطق باحد الاخرين  
 ( وكذا قال الله تعالى فى آخر سورة طه بقوله ولقد عهدنا الى ادم يقال عهد فلان  
 الى فلان بعهد اى الى العهد اليه واوصاه بحفظه والعهد حفظ لشيء ومراعاته حالا  
 بعد حال وسمى الموثق الذى يلزم مراعاته عهدا وعهد الله تارة يكون بماركزه فى عقولنا  
 وتارة يكون بما امرنا به بكتابته وبالسنة ورساله وتارة بما نلتزمه وليس بالارضى اصل الشرح  
 كالندور وما يجرى مجراها وادم ابوا البشر عليه السلام قيل سمي بذلك ليكون جسده  
 من اديم الارض وقيل لسمرته فى لونه يقال رجل ادم نحووا سمر وقيل سمي بذلك لكونه  
 من عناصر مختلفة وقوى مفترقة يقال جعلت فلانا ادمه اهل اى خلطته بهم وقيل سمي  
 بذلك لما طيب به من الروح المنفوخ فيه وجعل له من العقل والفهم والرؤية التى فضل بها  
 على غيره وذلك من قولهم الادام وهو ما يطيب به الطعام وقيل اعجسى وهو الاظهر والمعنى  
 وبالله لقد امرناه ووصيناها بان لا يأكل من الشجرة وهى المعهودة وبأى بيانه بعد هذه  
 الآية ( قوله ) من قبل من قبل هذا الزمان ( قوله ) فتسى العهد ولم يهتم به حتى غفل عنه  
 والنسيان بمعنى عدم الذكر او تركه ترك النسي عنه قال الراغب النسيان ترك الانسان ضبط  
 ما استودع اما الضعف قلبه واما عن غفلة او عن قصد حتى يحذف عن القلب ذكره وكل

ن بيان من الانسان ذمه الله تعالى به فهو ما كان له من نعم وما عذر فيه نحو ما روى  
 رفع عن امتي الخطاء والنسيان فهو ما لم يكن سببه منه ( قوله ) ولم نجسده عزما ان كان  
 من الوجود العلي فله وعزم ما مفعولا وقدم الثاني على الاول لكونه ظرفا وان كان من الوجود  
 المقاب للعدم وهو الانسب لان مصعب الفاسدة والمفعول وليس في الاخبار يكون العزم  
 المعدوم له من بد مزبذمة فله متعلق به والعزم في اللغة توطين النفس على الفعل وعقد القلب  
 على امضاء الامر والمعنى لم نعم اولم نصادف له تصميم رأى وتبات قدم في الامور ومحافضة  
 على ما امر به وعزيمة على القيام به اذ لو كان كذلك لما اراد الشيطان ولما استطاع تغيره  
 وقد كان ذلك منه عليه السلام في بدء امره من قبل ان يجرب الامور ويتولى حارها وقارها  
 ويذوق شرها واربها لامن نقصان عقله فانه ارجح الناس عقلا كما قال عليه السلام  
 لو وزنت احلام بني ادم بحلم ادم لرجح حلمه وقد قال الله تعالى ولم نجسده عزما ومعنى هذا  
 ان ادم مع ذلك اذرت فيه وسوسسته فكيف في غيره قبل لم يكن النسيان في ذلك الوقت  
 مرفوعا عن الانسان فكان مؤاخذا به دائما رفع عنا وفي التأويلات التجمية ولقد عهدنا  
 الى ادم من قبل اى من قبل ان يكون اولاولاوان لا يتعلق بغيرنا ولا يتقادسوا لنا فلما دخل الجنة  
 ونظر الى نعيمها نسي عهدنا وتعلق بالشجرة وتقادس الشيطان فلم نجسده عزما يبشر الى ان الله  
 تعالى لما خلق ادم وتجلي فيه جميع صفاته صارت ظلمات صفات خلقه مغلوطة  
 مستورة بسطوات تجلى انوار الصفات الربوبية ولم يبق فيه عزم التعاق بما سواه والانقياد  
 لغيره فلما تحركت فيه دواعي البشرية الحيوانية وتداعت الشهوات النفسانية لانسانية  
 واشتغل باستيفاء الخلووظ نسي اداء الحقوق ولهذا سمي الناس ناسا لانه ناس قسأت له  
 من تلك المعاملات ظلمات بعضها فوق بعض وتراكت حتى صارت غيوم شمس المعارف  
 واستار امار العوارف قبحى عهد الله وموثيقه وتعلق بالشجرة المنهى عنها قال العلامة  
 يا بنسان عادت النسيان اذكر الناس ناس وارق القلوب قاس قال ابو الفتح البستي  
 في الاعتذار من النسيان الى بعض الرؤساء

( يا اكثر الناس احسانا الى الناس ) ( يا احسن الخلق اعراضا عن الناس )

( نسيبت وعدك والنسيان مغفرت ) ( فاغفر فاول ناس اول الناس )

قال على رضى الله عنه عشرة بورثن النسيان كثرة الهم والحجامة في النقرة والبول  
 في الماء الراكد وكل التفاح الحامض وكل الكزبرة وكل سور الفسار وقرأه الواح القبور  
 والنظر الى المصلوب والشي بين الجليلين المتطورين والقاء القملة حية كافي روضة الخطيب  
 لكن في قاضي خان لا بأس بطرح القملة حية والادب ان يقتلها وزاد في المقاصد الحسنة  
 مضجع العلك اى للرجال اذا لم يكن من علة كالبحر ولا يكره للمرأة ان لم تكن صائمة

لقيامه مقام السواك في حقهم لان سنها اضعف من سن الرجال كسائر اعضائها فيخاف  
من السواك السقرط سنها وهو ينقي الاسنان ويشد اللثة كالسواك ( واعلم ان من اشد  
اسباب النسيان العصيان فتسأل الله العصمة والحفظ ( قوله ) واذ قلنا اى واذ كر يا محمد  
وقت قولنا ( قوله ) للملائكة اى لمن في الارض والسماء منهم عموما كما سبق بتحقيقه  
( قوله ) اسجدوا لادم سجود تحية وتكريم وقال البيضاوى اذ كراهه في ذلك  
الوقت ليتبين لك انه نسي ولم يكن من اولى العزيمة والثبات انتهى وفيه اشارة  
الى استحقاقه له سجودهم لمعان جنة ( منها لانه خالق لا ممر عظيم هو الخلافة  
فاستحق له سجودهم ) ومنها لان الله تعالى جعله مجمع مجرى عالمي الخلق والامر والملك  
والملكوت والدينا والاخرة فخلق شأ في عالم الخلق والدينا الا وقد جعل في قلوبهم انوارا  
منه وما خلق شأ في عالم الامر والاخرة الا وقد اودع في روحه حقائقه واما الملائكة  
فقد خلقت من عالم الامر والملكوت دون عالم الخلق والملك فهذه النسبة اختص آدم  
بالكمال وما دونه بالتقصان فاستحق له سجود الكمال ( ومنها لانه خلق روحه  
في احسن تقويم من بين سائر الارواح من الارواح المالكية وغيرها وولدت صورته  
في احسن صورة على صورة الرحمن والملائكة وان خلقت في حسن ملكي روحاني  
لم يخالفوا في حسن صورته فله الافضية في كلال الحالين فاستحق له سجودهم بالافضية  
( ومنها لانه شرف في تسوية قلوبهم يشرف خسر طينة آدم بيده اربعين صباحا  
وباختصاص لما خلقت بيدي واكرم في تعاقب روحه بالتسابك بكرة وتخت فيه  
من روي فآلزمهم سجود الكرامة بقوله فتعزاه له ساجدين وان ثبت له استحقاق سجودهم  
بقوله يا ابليس ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي ( ومنها لانه اختص بعلم الاسماء كلها  
وانهم قد احتاجوا في انباء اسمائهم كما قال يا ادم انبئهم باسمائهم فوجب عليهم اداء حقوقه  
بالسجود ( ومنها لانه لما خلقه الله تعالى نبلى فيه بجميع صفاته فاستحق له الى ملائكته  
ايه تعظيما وتكريما واعزازا واجلالا فانه بفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فسجدوا لابي  
ابى ان يسجد وذلك لان الله تعالى لما قال للملائكة اني جاعل في الارض خليفة  
الى وقدس لك كان هذا الكلام منهم نوع اعتراض على الله وجنس غيبة لادم واظهار  
فضيلة لانفسهم عاينه فاجابهم الله بقوله اني اعلم ما لا تعلمون اى انى اودعت فيه  
من علم الاسماء واستعداد الخلافة ما لا تعرفون به فله افضلية عليكم فاستجدوا له كقراءة  
لا اعتراضكم واستغفار انغيته وتواضعه لانفسكم فاقر الملائكة واعترفوا بما جرى عليهم  
من الخطا وتابوا واستمر الاحكام الله تعالى فسجدوا لادم واما ابليس فقد اصر على ذنب  
الاعتراض والغيبة والمجب بنفسه ولم يستلم لاحكام الله وزاد في الاعتراض والغيبة

والعجب فقال اناخير منه خلقتني من نار وخلقته من طين واني ان يسجد كذا في التأويلات  
( وكذا قال الله تعالى في اول سورة المؤمنين بقوله ولقد خلقنا الانسان اللام جواب  
قسم اى وبالله لقد خلقنا جنس الانسان في ضمن خلق ادم خلقنا اجاليا ( قوله )  
من سلالة يقال سل الشيء من الشيء نزع كسل السيف من اعتمد وسل الشيء من البيت  
على سبيل المرفة وسل الولد من الاب ومنه قيل للولد سليل والسلالة اسم ماسل  
من الشيء واستخرج منه فان فعالة اسم لما يحصل من الفعل فتارة يكون مقصودا منه  
كالخلاصة واخرى غير مقصود منه كالقلاصة والكناسة والسلالة من قبيل الاول  
فانها مقصودة ما يسئل ومن ابتدائية متعلقة بالخلق اى من خلاصة سلت من بين الكدر  
كما في الجلالين ( قوله ) من طين من بيانية متعلقة بمحذوف وقع صفة لسلالة اى خلقنا  
من سلالة كأنة من طين والطين التراب والماء المخاط به وفي التأويلات التجميعية يشير  
الى سلالة سلت من جميع الارض طيها وسبحها وسملها وجلبها باختلاف الوانها  
وطبائعها المتفاوتة ولهذا اختلف الوانهم واخلاقهم لانه مودع في طبيعتهم ماهو  
من خواص الطين الذي اخص بخاصية منها نوع من الحيوان من جنس البهائم السباع  
والجوارح والحشرات المؤديات الالة على كل واحد منها صفة من الصفات الذميمة  
والحميدة فاما الذميمة فكالحرص في الفارة والتملة وكالشهوة في العصفور وكالغضب  
في الفهد والاسد وكالكبر في النمر وكالجل في الكلب وكالشه في الخنزير وكالحسد في الحية  
وغير ذلك من الصفات الذميمة واما الحميدة فكالكسابة في الاسد والحيارة في الديك  
والنساعة في البوم وكالحلم في الجمل وكالتواضع في الهرة وكالوفاء في الكلب وكالبكور  
في الغراب وكالهمة في البازي والسلماسة وغير ذلك من الصفات الحميدة فتدججها  
كانها مع خواصها وطبائعها ثم اودعها في طينة الانسان وهو ادم عليه السلام ( قوله )  
ثم جعلناه اى الجنس باعتبار افرادها المعاصرة لآدم وقال بعضهم ثم جعلناه اى نسله  
فحذف المضاف فيكون المراد بالانسان ادم خالق من صفوة سلت من الطين ( قوله )  
نطفة بان خلقناه منها والنطفة الماء الصافي ويعبر بها عن ماء الرجل ( قوله ) في قرار  
اى مستقر وهو الرحم عبر عنها بالقرار الذي هو مصدر مائة ( قوله ) مكين اى حصين  
وهو وصف لها بصفة ما استقر فيها مثل طريق سائر ( قوله ) ثم خلقنا النطفة علة  
بان احلت النطفة البيضاء علة جراء قال الراغب العلق الدم الجسامد ومنها العلة التي  
يكون منها الولد ( قوله ) فخلقنا العلة مضغة المضغة قطعة لحم تمضغ اى فصبرناها  
قطعة لحم لاستبانة ولا تميز فيها ( قوله ) فخلقنا المضغة اى غلبها ومعظمها ( قوله ) عظاما  
بان صلبناها بعد ثلاث واربعين وجعلناها عمودا للبدن على هيئات واوزاع مخصوصة



تفضيها بالحكمة ( قوله ) فكسونا العظام لحما من بقية المضغة اى كسونا كل عظم من تلك العظام ما يليق به من اللحم على مقدار لائق به وهيات مناسبة له وبالفارسية برو برو يا نديم كوشت بعد از ستن عروق واعصاب واوتار وعضلات برو و اختلاف العواطف للتنبيه على تفاوت الاستحالات وجمع العظام لاختلافها ( قوله ) ثم انشأناه الانشاء المجاد الشئ وتربيته واكثر ما يقال ذلك في الحيوان ( قوله ) خلقا آخر بنفخ الروح فيه وشم لكمال التفاوت بين الخلقين ( واخرجبه ابو حنيفة رحمه الله ) على ان من غصب بيضة فاختارت عنده لزمه ضمان البيضة لا الفرج فانه خلق اخر قال في الاسئلة المنحة خلق الله الادمي اطوارا ولو خلقه دهمعة واحدة كان اظهر في كمال القدرة وابتعد عن ذبها لاسباب ذمها معناه فالجواب لابل الخلق بعد الخلق بتقايب الاعيان واختراع لاشخاص اظهر في القدرة فانه تعالى خلق الادمي من فطنة متميزة الاجزاء من اشياء كثيرة مختلفة ال مراتب متفاوتة الدرجات من لحم وعظم ودم وجلد وشعر وغيره انهم حص كل جزء منها بتركيب عجيب وباختصاص غريب من السمع والبصر والشم والذوق والشم وغيره اوهى بالغ في اظهار الكمال الالهية والقدرة ( قوله ) فتبارك الله فعلى شاه من علمه السائل وقدرة الباهرة ( قوله ) احسن الخالقين بدل من الجلالة اى احسن الخالقين خلقا اى المقدرين تقدير احذف المميز لدلالة الخالقين عليه فالحسن للخلق وفي الاسئلة المنحة هذا يدل على ان العبد خلق افعاله ويكون الرب احسن منه في الخالية فالجواب معناه احسن المصورين لان المصور يصور الصورة ويشكلها على صورة الخلق اخبر به لانه لا يبلغ في تصويره الى حد الخالق لانه لن يقدر على ان ينفخ فيهم الروح وقد ورد الخلق في القرآن بمعنى التصوير قال الله تعالى واذ خلق من الطين كهيئة الفخار واذ تصور كذلك ههنا انتهى وفي التاويلات العجمية ثم انشأناه خلقا اخر يعنى خلقا غير المخلوقات التي خلقتهم من قبل وهو احسنهم تقويما واكملهم استعدادا وابالهم كرامة واعلاهم رتبة واخصهم فضيلة فلهذا التي على نفسه عند خالقه بقوله فتبارك الله احسن الخالقين لانه خلق احسن المخلوقين - حيث جعله معدن العرفان وموضع المحبة ومتاع العناية ( روى ) ان عبد الله بن ابي سرح كان يكتب لرسول الله الوحي فلما انتهى عليه السلام الى قوله خلقا اخر سارع عبد الله الى انطقه قائل ملائكة عايد الام فقار عليه السلام اكتب هكذا انزلت فنك عبد الله فقال اكان محمد يوحى اليه فاما كذلك فلحق بمكة كافرينهم اسلم يوم الفتح وقيل مات على كفره ولم تنزل هذه الآية قال عمر رضى الله عنه فتبارك الله احسن الخالقين فقال عليه السلام هكذا انزلت يا عمر وكل يفتخر بتلك الموافقة انظر كيف وقعت هذه الراتعة سببا لسعادة رضى الله عنه وشماؤا بن ابي سرح حسبما قال تعالى يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا يقال قد تكلم البشر ابتداء بمثل نظم القرآن وذلك قاذح

في اعجاز ملأان الجارح عن قدرة البشر ما كان مقدارا قصير سورة ( قوله ) ثم انكم بعد ذلك  
 اى بعد ما ذكر من الامور الحميمة ( قوله ) لميتون لصارون الى الموت لا محالة كما تؤذنه به  
 صيغة التعت الدالة على اثبوت دون الحدوث الذى يغيد صيغة الفاعل قال بعضهم من مات  
 من الدنيا اخرج الى حياة الآخرة ومن مات من الآخرة اخرج منها الى الحياة الاصلية وهو ابقاء مع الله  
 تعالى ( قوله ) ثم انكم يوم القيامة اى عند النخبة الثانية ( قوله ) تبعثون تخرجون من قوركم  
 للحساب والمجازاة بالثواب والعقاب وفي الآية اشارة الى ان الاذن بان بعد بلوغه الى الرتبة الانسانية  
 يكون قابلا للموت مثل موت القلب وموت النفس وقابلا لحشرهما وفي موت القلب حياة  
 انفس وحشرهما مودع وفي موت النفس حياة القلب وحشره مودع وحياة النفس بالهوى  
 وظلمة وحياة القلب بالله ونوره كما قال تعالى او من كان ميتا حينئذ وجعلنا له نورا الآية  
 وهذا معنى حقيقة قوله ثم انكم يوم القيامة تبعثون كما فى التأويلات الحميمة قال فى الاسئلة  
 النخبة عدسا را طورا الادمى من خلقه الى ان يبعث ولم يذ كر فيها شيئا من سؤل القبر فدل  
 على انه ليس بشئ فالجواب لانه تعالى ذكر الحياة لاولى التى هى سبب العمل والحياة الثانية التى  
 هى سبب الجزاء وهما المقصودان من الآية ولا يوجب ذلك نفى ما يذ كر انتهى ( اعلم ان الموت  
 يتلاقى بصحة سطوات العزة وظهور انوار العظمة والحياة تتعاقب بكشف الجمال الازلى هناك  
 تعيش الارواح والاشباح بحياة وصالية لا يجرى بعدهم موت الفراق والموت والحياة الصوريان  
 من باب التزنية الالهية لان فى الفرة تربية اخرى فى التراب وفى الحياة اظهارة زبادة قدرة غيا  
 بادخل حياة ثانية فى شباحة وتربية ثانية فى ارحامنا فاغهم جدا ( وكذا قال الله تعالى  
 فى اول سورة النمر بقلوه واذا قال ربك للبلادكة اتى جاعل اى مصير ( قوله ) فى الارض  
 دون السماء لان استغنى والنظم كان فى الارض ( قسوله ) خليفة وهو ادم عليه السلام  
 لانه خلف الجن وجاء بعدهم ولانه خليفة لله فى ارضه اى اربدان اخلق فى الارض بدلا  
 شكره وانما كى الى فكرهوا ذلك لانهم كانوا همون الملازمة عبادة ( واعلم ان الله تعالى  
 يحفظ العالم بالخليفة كما يحفظ الخزان بالختم وهو انقلب الذى لا يكون فى كل عصر  
 الا واحدا فالبداء كان ادم عليه السلام والختم يكون بعيسى عليه السلام والحكمة  
 فى الاستخلاف قصور المستخلف عاييه عن قبول فيضه وتلقى امره بغير واسطة  
 لان المفيض تعالى فى غاية التزعة والتقدس والمستفيض منفس غاسا فى اللائق الدنيئة  
 كالاكل والشرب وغيرهما والعوائق الطبيعية كالواصف الدمية فالاستفاعة منه  
 انما نحصل بواسطة ذى جهتين اى ذى جهة التجرد وجهة التعاق وهو الخليفة ايا ما كان  
 ولذا لم يستنبي الله ملكا فان البشر لا يقدر على الاستفادة منه لكونه خلاف جنسه الا برى  
 ان العظم لم يعجز عن اخذ الغراء من اللحم لما بينهما من التباعد جعل الله تعالى بحكمته

بينهما انغصروا في المناصب لهما ياخذ من اللحم ويعطى العظم وجعل السلطان الوزير بينه  
 وبين رعيته اذ هم اقرب الى قبولهم منه وجعل المستوفى الحطب اليابس بين النار وبين  
 الحطب الرطب ( وفائدة قوله تعالى للملائكة اني جاعل في الارض خليفة اربعة  
 امور ) الاول تعلم المشاورة في امورهم قبل ان يقدموا عليها وعرضها على ثقاتهم  
 ونصحتهم وان كان هو بعلمه وحكمته الباسغة غنيا عن المشاورة ويقال اعقل الرجال  
 لا يستغنى عن مشاورة اولى الاسباب وافره الدواب لا يستغنى عن السوط واورع النساء  
 لا تستغنى عن الزوج ( والثاني تعظيم شأن المجتهد بان بشر بوجوده سكان ملكوته ولقبه  
 بالخليفة قبل خلقه ) ( والثالث اظهار فضله الراجح على ما فيه من المفاسد بسؤالهم وهو  
 قوله اتجعل الخ وجوابه وهو قوله اني اعلم ما لا تعلمون الخ ( والرابع بيان ان الحكمة تقتضي  
 ما يغلب خبره فان زلزال الخبر الكثير لاجل الشر القليل شركير كقطع العضو الذي فيه  
 آكلة شر قليل وسلامة جيع البدن خير كثير فلولم يقطع ذلك العضو تسرى تلك الافة  
 الى جميع البدن وادت الى الهلاك الذي هو شر كثير ( قوله ) قالوا استيناف كانه قيل  
 فاذا قالت الملائكة حينئذ فقيل قالوا ( قوله ) اتجعل فيها اى الارض ( قوله ) من يفسد  
 فيها كما افسد الجن وفائدة تكرار الظرف تأكيد الاستبعاد ( قوله ) ويسفك الدماء اى يصبها  
 ظلما كما يسفك بنو الجان والتعير عن القتل يسفك الدماء لانه اجمع انواع القتل قال بعض  
 العارفين الملائكة الذين نازعوا في ادم ليسوا من اهل الجبروت ولا من اهل الملكوت  
 السماوي بقائهم لعلبة التورية عليهم واحاطتهم بالراتب يعرفون شرف الانسان الكامل  
 وربته عند الله وان لم يعرفوا حقيقة كماله بل نازعت ملائكة الارض والجن والسياطين  
 الذين غلبت عليهم الظلمة والنشأة الموجبة للحجاب وفي قوله تعالى اني جاعل في الارض  
 خليفة بتخصيص الارض بالذكر وان كان خليفة في العالم كله في الحقيقة هو ايماء ايضا  
 بان ملائكة الارض هم الطاعنون اذا الظن لا يصدر الا من هو في معرض ذلك المنصب  
 واهل السموات مدبرات للعالم العلوي فقالت الملائكة الارضية الائمةضى فسنأثم التي هم  
 عليها من غبطة منصب الخلافة في الارض والغيرة على منصب ملكهم وتعبدهم بما هم  
 عليه من التسبيح والتعظيم فكل اداء يترشح بما فيه واما الاعتراض على فعل الحكيم  
 والنزاع في صنعه عند حضرة دفعه عنه كمال حكمته واتقان صنعه وفي الفتوحات  
 ان هاروت وماروت من الملائكة الذين نازعوا ادم ولاجل هذا ابتلاه الله تعالى  
 باظهار الفساد وسفك الدماء فافهم سر قوله عليه السلام دع السموات عن اخيك  
 فيعافيه الله تعالى ويديك وايضا من تلك الملائكة الطاعنين بسفك الدماء  
 الملائكة التي ارسلها الله تعالى نصره للجهاديين وسفك الدماء غيرة على دين الله

وشعره كذا في حل الرموز وكشف الكنوز ( قوله ) ونحن اى والحال انا ( قوله )  
 نسبح اى ننزهك عن كل ما لا يليق بشاكر ملتبسين ( قوله ) بحمدك على ما انعمت  
 علينا من فنون انعم التي من جعلها توفيقنا لهذه العباداة فالنسبح لاطهار صفات  
 الجلال والمجد لتذكير صفات الانعام ( قوله ) ونقدس تقديسا ( قوله ) لك  
 اى نصفك بما يليق بك من العلو والعزة وننزهك عما لا يليق بك فالسلام للبيان  
 كافي سبيلك متعلقة بمصدر محذوف ويجوز ان تكون من يده اى قدسك قال  
 في التيسير السبح نفى ما لا يليق به والتقديس اثبات ما يليق به وقال الشيخ داود اليتيمى  
 قدس سره السبح اعم من التقديس لانه تنزيه الحق عن نقائص الامكان والحدوث  
 والتقديس تنزيهه عنها وعن الكمالات اللازمة للاكوان لانها من حيث اضافتها  
 الى الاكوان تخرج عن اطلاقها وتقع في نقائص التقييد انتهى وكأنه قيل أستخلف  
 من من شان ذريته الفساد مع وجود من ليس من شأنه ذلك اصلا والمتصود عرض  
 احقيتهم منهم بالخلافة والاستفسار عما رجع بخي ادم عليهم مع ما هو متوقع منهم  
 من الفساد وكأنه قيل فاذا قال الله تعالى حينئذ قيل ( قوله ) قال الله ( قوله )  
 اتى اعم لم لا تعلمون من الحكمة والمصلحة باستخلاف ادم عليه السلام وان ذريته الطائع  
 والعاصي فيظهر الفضل والعدل فلا تعترضوا على حكمي وتقبرى ولا تستكفوا  
 عن غيبة تدبيري فليس كل مخلوق بطالع على غيب الخاق ولا كل احد من الرعية  
 يقف على سر الملك وفي الاية تنبيه للسالك بان يتأدب بين يدي الحق تعالى وخلفائه  
 والمشايع والعلماء لئلا يظهر بالانانية واطهار العلم عندهم لانه سالك لطريق الفناء  
 والفناء لا يكون كطاووس تعاقب نفسه واعجب بذاته بل لا يرى وجوده اصلا  
 فقد وعظنا الله تعالى بزجره للملائكة بقوله اتى اعم لم لا تعلمون وفي التأويلات  
 النجمية واذ قال ربك للملائكة اتى جاعل في الارض خليفة انما قال جاعل وما قال  
 خالق لمعينين احدهما ان الجاعلية اعم من الخسالية فان الجاعلية هي الخلقية وشئ  
 اخر هو ان يخلقه موصوفا بصفة الخلافة اذ ليس لكل احد هذا الاختصاص  
 كما قال تعالى يا داود انا جعلناك خليفة في الارض اى خلفناك مستعدا للخلافة فاعطينا  
 كها والناني ان الجعلية اختصاصا بعالم الامور وهو للملكوت وهو ضد عالم الخلق لانه  
 عالم الاجسام والمحسوسات كما قال تعالى الاله الخلق والامر اى الملك والملكوت فانه  
 تعالى حيث ذكر ما هو مخصوص بعالم الامر ذكره بالجعلية لامتياز الامر عن الخلق  
 كما قال تعالى الحمد لله الذى خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور فالسموات  
 والارض لما كانتا من الاجسام المحسوسات ذكرهما بالخلق والظلمات والنور

لما كانتا من الملكوتيات غير المحسوسات ذكرهما بالجمعية وانما قلنا الظلمات والنور  
من الملكوتيات لقوله تعالى الله ولي الذين امنوا يخرجهم من الظلمات الى النور فيفيد  
انها من الملكوتيات لان المحسوسات واما الظلمات والنور التي من المحسوسات  
فانها داخلية في السموات والارض فانهم جدا فكذلك لما اخبر الله تعالى عن ادم بما  
يتعلق بسمايته ذكره بالجمعية كما قال ابي خاق بشر من طين ولما اخبر عما يتعلق  
بروحانيته ذكره بالجمعية وقال ابي جاعل في الارض خليفة وفي ابي جاعل اشارة  
اخرى وهو اظهار عزة ادم عليه السلام على الملائكة لينظر وا اليه بنظر التعظيم  
ولا ينكروا عليه بما يظهر منه ومن اولاده من اوصاف البشرية فانه تعالى يقول  
ولذلك خلقناهم وسماه خليفة وما شرف شياء من الوجودات بهذه الخسنة والكرامة  
واما اسماء خليفة لمعينين احدهما انه يخلف عن جميع المخلوقات ولا يخلفه المكنونات  
باسرها وذلك لان الله جمع فيه ما في العوالم كلها من الروحانيات والجممانيات  
والسماويات والارضيات والديسيويات والاخرويات والجمادات والنباتيات  
والحيوانيات والملكوتيات فهو بالحقيقة خليفة كل واكرمه باختصاص كرامة  
ونفخت فيه من روحي وما اكرم بها احدا من العالمين واسار الى هذا المعنى بقوله تعالى  
ولقد كرمتنا بني ادم فلماذا الاختصاص ما صلح الموجودات كلها ان تكون خليفة لادم  
ولالحق تعالى والثاني انه يخلف وينوب عن الله صوره ومعنى اما عبودة فوجوده  
في الظاهر يخلف عن وجود الحق في الحقيقة لان وجود الانسان بدل على وجود  
موجده كالبناء بدل على وجود الباني ويخلف وحدانية الانسان عن وحدانية الحق  
وذاته عن ذاته وصفاته عن صفاته فيخلف حياته عن حياته وقدرته عن قدرته  
وارادته عن ارادته وسمعه عن سمعه وبصره عن بصره وكلامه عن كلامه وقلبه عن قلبه  
ولامكانه روجه عن لامكانيته ولاجهيته فانهم ان شاء الله وليس لنوع من المخلوقات  
ان يخلف عنه كما يخلف ادم وان كان فيهم بعض هذه لانه لا يجمع صفات الحق  
في احد كما يجمع في الانسان ولا ينجلي صفة من صفاته لشيء كما ينجلي لمرأة الانسان  
صفته واما الحيوانات فانها وان كان لها بعض هذه الصفات ولكن ليس لها علم  
بوجود موجدتها واما الملائكة فانهم وان كانوا عالمين بوجود موجدتهم ولكن يباغ  
حد علمهم الى ان يعرفوا انفسهم بجميع صفاتها والحق بجميع صفاته ولذا قالوا  
سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا وكان الانسان مخصوصا بعمدته نفسه بالخلافة وبمعرفة  
جميع اسماء الله تعالى واما معنى فليس في العالم مصباح يستضيء بنار نور الله فيظهر  
انوار صفاته في الارض خلافة عنه الامصباح الانسان فانه متعدد لقبول فيض

نور الله لانه اعطى مصباح السر في زجاجة القلب والزجاجة في مشكاة الجسد  
وفي زجاجة القلب زيت الروح يكاد زيتها يضيء من صفات العقل ولولم تفسد نار النور  
وفي مصباح السر فتيلة الخفاء فاذا اراد الله ان يجعل في الارض خليفة يتجلى بنور  
جلاله لمصباح السر الانساني فيهدى لثوره فتيلة خفاء من يشاء فيستير مصباحه بنار  
نور الله فهو على نور من ربه فيكون خايفة الله في ارضه فيظهر انوار صفاته في هذا  
العالم بالعدل والاحسان واراثة وازجاجة المستحقين وبالعزة والقهر والغضب  
والانتقام المستحقين كما قال الله تعالى يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم  
بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله وقال لحبيبه عليه السلام  
بالؤمنين رؤوف رحيم وقال في حق المؤمنين محمد رسول الله والسذين معه اشداء  
على الكفار ررجاء بينهم ولم يظهر هذه الصفات على الحيوان ولا على الملك وناميك  
بحال هاروت وماروت لما نكرا على ذرية ادم من اتباع الهوى والقتل والظلم  
والفساد وقالوا لو كنا بدلنا منهم خلفاء الارض ما كنا نفعل مثل ما يفعلون قاله تعالى  
انزلهم الى الارض والبسها لباس البشرية وامرهما ان يحكما بين الناس بالحق  
ونها ما عن الشرك والقتل بغير حق والزنى وشرب الخمر قال قتاده فامر عليهما  
شهر حتى افتنسا فشربا الخمر وسفكا الدم وزنيا وقتلا وسجدا للصنم فثبت ان الانسان  
مخصوص بالخلافة وقبول فيضان نور الله فلو كان للبلائكة هذه الخصوصية لما افتننا  
بهذه الاوصاف المذمومة الحيوانية والسبعية كما كان الانبياء عليهم السلام معصومين  
من مثل هذه الافات والاخلاق وان كانت لازمة لصفاتهم البشرية ولكن بنور التجلي  
تنور مصباح قلوبهم واستنار بنور قلوبهم جميع مشكلات جسدهم ظاهرا وباطنا  
واشرفت الارض بنور ربها فلم يبق الظلمات هذه الصفات مجال الظهور مع استعلاء  
النور فالسلائكة من يدوا الامر لما نظر الى جسد ادم شامدا وظلمات البشرية  
والحيوانية والسبعية في ملكوت الجسد بانظر الملكوتي المديكى ولم تكن تلك الصفات  
غائبة عن نظرهم قالوا انجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء نقولهم هذا يدل  
على معان مختلفة منها ان الله نطقهم بهذا القول ليحقق لنا ان هذه الصفات الذميمة  
في طينتنا مودعة وجبائنا مركبة فلاننا من من مكر انفسنا الامارة بالسوء ولا نتمد  
عليها ولا نبرئها كما قال تعالى حكاية عن قول يوسف عليه السلام وما ابرئ نفسي  
ان النفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربي ومنها تعلم ان كل عمل صالح نعمله هو بتوفيق الله  
ايانا وفضله ورحمته وكل فساد وظلم نعمله هو من شؤم طبيعتنا وخابية طينتنا كما قال  
تعالى فاصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك وكل فساد وظلم لا يجري

علينا ولا يصدر منا فذلك من حفظ الحق وعصمة الرب لقوله الا مارحم ربي ومنها  
 لتعلم ان الله تعالى من كمال فضله وكرمة قد قبلنا بالعبودية والخلافة وقال من حسن  
 عنايته حقنا للملائكة المترين اني اعلم ما لا تعلمون لكيلا نقطع من رحمة ونقطع  
 عن خدمته ومنها لتعلم ان فساد الاستعداد امر عظيم وبنساء جسيم ومبنى الخلافة  
 على الاستعداد والقابلية وليس للملائكة هذا الاستعداد والقابلية فلان تنافل  
 عن هذه السعادة ونسعى في طلبها حق السعاية ومنها ان الملائكة انما قوا ان يجعل فيها  
 الخ لانهم نظر والى جسد ادم قبل نفخ الروح فشاهدوا بالنظر المكي في ما يكون جسده  
 المخلوق من العناصر الاربعه المتضادة صفات البشرية والبهيمية والسبعية التي تتولد  
 من تركيب اضداد العناصر كما شاهدوها في جساد الخيوانات والسباع الضاريات  
 بالعينونها فانها خلقت قبل ادم فقاموا عليها احواله بعد ان شاهدوها وحققوها  
 وهذا لا يكون غيبا في حقهم وانما يكون غيبا لنا لاننا نأظر بالحس والمالكوت يكون  
 لاهل الحس غيبا ومنا من ينظر بالنظر المالكوتي فيشاهد الملائكة والمالكوتيات  
 بالنظر الروحاني كما قال تعالى وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض  
 وقال اولم ينظروا في ملكوت السموات والارض فحينئذ لا يكون غيبا فالغيب ما غاب  
 عنك وما شاهدته فهو شهادة فالملكوت للملائكة شهادة والحضرة الالهية لهم  
 غيب وليس لهم الترقى الى تلك الحضرة وان في الانسان صورة من عالم الشهادة  
 المحسوسة وروحنا من عالم الغيب المالكوتي الغير المحسوس وسر استعداد القبول فيض  
 الانوار الالهية فبالبرية يترقى من عالم الشهادة الى عالم الغيب وهو الملكوت وبسر المناجاة  
 وخصوصيتها يترقى من عالم الملكوت الى عالم الجبروت والعظمت وهو غيب الغيب ويشاهد  
 بنور الله المستفاد من سر المناجاة انوار الجمال والجلال فيكون في خلافة الحق عالما للغيب  
 والشهادة كما كان الله تعالى الى عالم الغيب لا يظهر علا غيبه اى الغيب المخصوص به وهو غيب  
 الغيب احدا يعنى من الملائكة الامن ارتضى من رسول يعنى من الانسان فهم هذا هو السر  
 الممكنون المركوز في استعداد الانسان الذي كان الله يعلم منه والملائكة لا يعلمونه كما قال تعالى  
 اني اعلم ما لا تعلمون ومنها ان الملائكة لما نظروا الى كذبة طاعتهم واستعداد عصمتهم  
 ونظروا الى نتائج الصفات النفسانية استعظموا انفسهم واستصغروا ادم وذريته فقالوا  
 انجعل فيها يعنى في الارض خليفة مع انه يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك  
 ونقدس لك يعنى نحن لهم هذه الاوصاف احق بالخلافة منه كما قال بنو اسرائيل حين  
 بعث الله اياهم طالوت ملكا قالوا انى يكون له الملك علينا ونحن احق بالملك منه ولم يؤت  
 سعة من المال فاجابهم الله تعالى بان استحقاق الملك ليس بالمال انما هو بالا صطفاء والبسطة

في العلم والجسم فقال ان الله اعطاهم اياكم وزاده بسطة في العلم والجسم والله يؤتي ملكه  
 من يشاء فكذلك هنا اجابهم الله تعالى بقوله اني اعلم ما لا تعلمون اجابهم فصله بقوله  
 ان الله اعطاهم ادم وبقوله وعلم ادم الاسماء كلها وبقوله ما منعك ان تسجد لما خلقت  
 بيدي لموا ان استعدادك للخلافة واستحقاقها ليس بكثرة الطاعات ولكنه مالك الملك  
 يؤتي الملك من يشاء وينزع الملك ممن يشاء ويعز من يشاء ويذل من يشاء ( فلما تفرخ الملائكة  
 بطاعتهم على ادم من الله تعالى على ادم بعلم الاسماء ليعلموا انهم ولو كانوا اهل الطاعة  
 والخدمة فانه اهل العمل والملة واين اهل الخدمة من اهل الملة فبتفخيرهم على ادم صاروا  
 ساجدين له ليعلموا ان الحق تعالى مستغن عن طاعتهم وبمته على ادم صار مسجودا لهم  
 ليعلموا ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء ( وفي قوله اني اعلم ما لا تعلمون اشارة اخرى  
 الى انه لا يبدل على ان لادم فضائل لا يعلم الملائكة فكذلك له رذائل واوصاف مذمومة  
 لا يعلمها الملائكة لانهم لا يعلمون منه واصفا مذمومة هي من نتائج قلبه مشتركة مع الحيوانات  
 مودعة في ملكوته غير اوصاف مذمومة تكون من نتائج النفس الامارة عند تنابع  
 نظر الروح الى النفس حالة عدم استعمال الشرع من العجب والرياء والسمعة والحسد  
 واستراء الحياة الدنيا بالآخرة والابتداع والزيف وغواية واعتقاد السوء وغير ذلك مما لا يشاركه  
 الحيوانات فيه انتهى ما في التأويلات ( قوله ) وعلم ادم الاسماء كلها ( قال ومب بن منبه )  
 لما اراد الله ان يخلق ادم اوحى الى الارض اى اسمها والهمها اني جاعل منك خليفة  
 فيهم من يلعن فادخله الجنة ومنهم من يعصني فادخله النار ( فقالت الارض ) مني تخلق  
 خلقا يكون للنار قال نعم فبكت فانجبرت منها العميون الى يوم القيامة ( وبعث اليها جبريل  
 عليه السلام ليأتيه بقبضة من زواياها الاربع من اسودها وابيضها واحرها واطيبها  
 واخبثها وسهلها وصعبها وجبلها فلما اتاها جبريل ليقبض منها قالت الارض بالله الذي  
 ارسلك لاناخذ مني شيئا فان منافع التربة الى السلطان كثيرة ولكن فيه خطر عظيم  
 ( كما قيل ) بدر يادر منافع بشمارست ( اكر خواهي سلامة در كنارست ) فرجع جبريل  
 عليه السلام الى مكانه ولم يأخذ منها شيئا فقال يارب خلقتني الارض باسمك العظيم  
 فكرهت ان اقدم عليها فارسل الله ميكائيل عليه السلام فلما انتهى اليها قالت الارض له  
 كما قالت لجبريل فرجع ميكائيل فقال كما قال جبريل فارسل الله اسرافيل عليه السلام  
 وجاء ولم يأخذ منها شيئا وقال مثل ما قال جبريل وميكائيل فارسل الله ملك الموت فلما انتهى  
 قالت الارض اعوذ بعمرة الله الذي ارسلك ان تنبض مني اليوم قبضة يكون لارفيها  
 نصيب غدا اغتال ملك الموت وانا اعوذ بعزته ان اعصى له امر اقبض قبضة من وجه الارض  
 مقدار اربعين ذراعا من زواياها الاربع ( فلذلك ) ياتي بنوه اخيانا اى محبة اثنين



على حسب اختلاف ألوان الأرض وأوصافها فمنهم الأبيض والأسود والأحمر واللين  
والعظيم فصارت كل ذرة من تلك القبضة أصل بدن للإنسان فإذا مات يدفن في الموضع  
الذي أخذت منه ثم صعد إلى السماء فقال الله تعالى له أما رجعت الأرض حين تضرعت  
إليك فقال رأيت أمرك أوجب من قولها فقال أنت تصلح لقبض أرواح ولده ( قال  
في روضة العلماء ) فشكت الأرض إلى الله تعالى وقالت يا رب نقص مني قال الله تعالى  
إن أردت إليك أحسن وأطيب مما كان فمن ثمه يحفظ الميت بالمسك والغالية انتهى ( فامر الله تعالى  
عزرائيل ) فوضع ما أخذ من الأرض في وادي نعيان بين مكة والطائف بعدما جعل  
نصف تلك القبضة في النار ونصفها في الجنة فتركها إلى ما شاء الله ثم أنزجها ثم امطر  
عليها من سحب الكرم فجاءها طينا لا زبا ( وصور منه جسد آدم واختلفوا في خلقه  
آدم عليه السلام ( فقل ) خلق في سماء الدنيا ( وقيل ) في جنة من جنات الأرض  
بغيريتها كالجنة التي يخرج منها النبال وغيره من الأنهار ( وأكثر للمفسرين ) أنه خلق في جنة  
عدن ومنها أخرج ( كما في كشف الكنوز وفي الحديث القدسي ) خرت طينة آدم بيدي  
أربعين صباحا يعني أربعين يوما كل يوم منه الف عام من أعوام الدنيا فتركه أربعين سنة  
حتى يس وصار صالصالا وهو الطين المصوت من غاية يديسه كالنخار فامطر عليه  
مطر الحزن تسعا وثلاثين سنة ثم امطر عليه مطر السرور سنة واحدة ( فلذلك كثرة  
الهموم في بني آدم ولكن يصيرها قبتها إلى الفرح ( كما قيل ) أن لكل بداية نهاية وإن  
مع العسر يسرا إن مع العسر يسرا ( وكانت الملائكة يبرون عليه ويتجرون من حسن صورته  
وطول قامته ( لأن طوله كان خمسمائة ذراع الله أعلم بأى ذراع وكان رأسه يس اسم السماء  
ولم يكونوا رأوا قبل ذلك صورة تسابها ( فبره إبليس ) فأراه ثم قال لأمر ما خلقت  
نم ضرب به يده فإذا هو أجوف فدخل فيه وخرج من دبره وقال لأصحابه الذين معه  
من الملائكة هذا خلق أجوف لا يثبت ولا يماسك ثم قال لهم أرايتم أن فضل هذا عليكم  
ما أنتم فاعلون قالوا نطيع ربنا فقال إبليس في نفسه والله لا أطيعه أن فضل علي ولئن  
فضلت عليه لأهلكه وجع بزاقه في فمه والقاه عليه فوقع بزاق العين على موضع سرية  
آدم عليه السلام ( فامر الله جبريل ) فقور بزاق العين من بطن آدم فخفرت السرية  
من تقوير جبريل ( وخلق الله تعالى من تلك القوارة كلبا والكلب ثلاث خصال فأنسه بآدم  
لكونه من طينه وطول سهره في الليالي من أثر مس جبريل عليه السلام وعضه الإنسان  
وغيره وإذا من غير خسانة من أثر بزاق العين ( وخلق آدم ) بعد العصر يوم الجمعة  
( وسعى بآدم ) لكونه من آدم الأرض لأنه مؤلف من أنواع ترابها ( ولما أراد الله )  
أن ينفخ فيه الروح أمره أن يدخل فيه فقال الروح موضع بعيد القبر مضطج المدخل

فقال له نانيا ادخل فقال كذلك فقال له نالنا فقال كذلك فقال ادخل كرها اي بلا رضا  
واخرج كرها ولذا لا يخرج الروح من البدن الا كرها فلما نفخ فيه مار في رأس ادم  
وجبينه واذنيه ولسانه ثم مار في جسده كله حتى بلغ قدميه فلم يجد منفذا فرجع منخرية  
فعطس فقال له رب قل الحمد لله رب العالمين فقال لها ادم فقال يرحك الله ولذا خلقتك يا ادم  
( فلما انتهى ) الى ركبته اراد اللوثوب فلم يقدر فلما بلغ قدميه وثب فقال تع الى وخلق الانسان  
بجولا فصار بشرا لهما ودما وعظاما وعصبا واحشاء ثم كساه لباسا من ظفر يزداد جسده  
في كل يوم وهو في ذلك منتطق متوج وجعل في جسده ( تسعة ابواب ) سبعة في رأسه  
اذنين يسمع بهما وعينين يبصر بهما ومنخرين يجد بهما كل رائحة وفافيه لسان يتكلم به  
وحنك يجد به طعم كل شيء ( وبابين ) في جسده وهما قبله ودره يخرج منهما نقل طعامه  
وشرا به وجعل عقله في دماغه وشربه في كليتيه وغضبه في كبده وشجاعته في قلبه  
ورغبته في رتيته ونخكه في طمالة وفرحه وحزنه في وجهه فسبحان من جعله يسمع  
بعظم ويصر بنحيم وينطق بلحم ويعرف بدم فلما سواه ونفخ فيه من روحه علمه اسماء  
الاشياء كلها اي اللهم فوقع في قلبه جحى على لسانه بما في قلبه : تسمية الاشياء من عنده  
فعلمه جميع اسماء السميات بكل اللغات بان اراه الاجناس التي خلقها وعلمه ان هذا اسمه  
فرس وهذا اسمه بعير وهذا اسمه كذا وعلمه احوالها وما يتبعها من المنافع الدينية  
والدنيوية وعلمه اسماء الملائكة واسماء ذرته كلها واسماء الحيوانات والجمادات وصنعة  
كل شيء واسماء المدن والقرى واسماء الطير والسمك وما يكون وكل تسمية يخلقها  
الى يوم القيامة واسماء المطعومات والشروبات وكل نعم في الجنة واسماء كل شيء حتى  
القصة والقصة وحتى الجنة والحلب ( قال في كشف الكنوز انفق جم غفير من اهل  
العلم على ان الاسماء كلها توقيفية من الله تعالى بمعنى ان الله تعالى خلق لادم علما ضروريا  
بمعرفة الالفاظ والمعاني وان هذه الالفاظ موضوعة لتلك المعاني ( وفي الخبر ) لما خلق  
ادم بث فيه اسرار الاحرف ولم يث في احد من الملائكة فخرجت الاحرف على لسان  
ادم بفنون اللغات فجعلهم الله صوراله ومثلت له بانواع الاشكال ( وفي الخبر ) علمه سبع مائة  
الف لغة فلما وقع في اكل الشجرة ساب اللغات الالهربية فلما اصطفاه بالنبوة رد الله عليه  
جميع اللغات فكان من معجزاته تكلمه بجميع اللغات المختلفة التي يتكلم بها اولاده الى يوم القيامة  
من العربية والفارسية والرومية والسريانية واليونانية والعبرانية والارمنية وغيرها  
( قال بعض المفسرين ) علم الله ادم الف حرفة من المكاسب ثم قال قل لا ولدك  
ان اردتم الدنيا فاطلبوها بهذه الحرف ولا تطلبوها بالدين واحكام الشريعة ( وكان ادم )  
حراناى زراعا ( ونوح ) نجارا ( وادريس ) خياط ( وصالح ) تاجرا ( وداود ) زرادا

( وسليمان ) كان يعمل الزنبيل في سلطنته ويأكل من ثمنه ولا يأكل من بيت المال ( وكان موسى وشعيب ومحمد ) رعاة وكان أكثر عمله صلى الله عليه وسلم في البيت الخياطة ( وفي الحديث ) عمل الأبرار من الرجال الخياطة وعمل الأبرار من النساء الغزل ( كما في روضة الأخيار ) وقال العلماء الأسماء في قوله تعالى وعلم آدم الأسماء تقتضى الاستغراق واقتزان قوله كلها بوجوب النحول فكما علمه أسماء المخلوقات علمه أسماء الحق تعالى فاذا كان تخصيصه بمعرفة أسماء المخلوقات يقتضى ان يصح سجود الملائكة له في الظن بتخصيصه بمعرفة أسماء الحق وما الذى يوجب له ( قوله ) ثم عرضهم على الملائكة أى عرضهم أى السميات وانما ذكر الضمير لان فى السميات العقلاء فعلمهم والعرض اظهار الشئ للغير ليعرف العارض منه حاله ( وفي الحديث ) انه عرضهم امثال الذر ولعله عز وجل عرض عليهم من افراد كل نوع ما يصلح ان يكون ائمة وذجا يعرف منه احوال ابقية واحكامها ( والحكمة فى التعاليم والعرض تشريف آدم واعطفاؤه واطهاره الاسرار والاعوام المكنونة فى غيب علمه تعالى على لسان من يشاء من عباده وهو المعلم المكرم آدم الصفي كيلا يتحجج الملك وغيره بعلمه ومعرفة ذلك رحمة الله التى وسعت كل شئ ( قوله ) فقال الله عز وجل تبكىسا وتعجيزا الملائكة وخطاب التعجيز جاز وهو الامر باتيان الشئ ولم يكن اتيانه مراد بالظهور عجز الخطاب وان كان ذلك محالا كالامر باحياء الصورة التى يفعلها المصورون يوم القيامة ليظهر عجزهم ويحصل لهم اثم ولا يتفعفهم التدم ( قوله ) انبئوني أى اخبروني ( قوله ) باسماء هؤلاء الموجودات ( قوله ) ان كنتم صادقين فى زعمكم انكم احقاء بالخلافة ممن استخلفه كما ينبغي عنه منكم ( ويقال ) هذه الآية دليل على ان اولى الاشياء بعد علم التوحيد تعلم علم اللغة لانه تعالى ارأهم فضل آدم بعلم اللغة ( ودلت ايضا ) ان المدعى يطالب بالحجة فان الملائكة ادعوا الفضل فطولوا بالبرهان وبحجرا عن الغيب فترعوا بالعيان أى لا تعلمون اسماء ما تعابون ( فكيف تتكلمون فى فساد من لا تعابسون ( فيا ارباب الدعاوى ابن المعاني ويا ارباب المعرفة ابن المحبة ويا ارباب المحبة ابن الطاعة ( قال ابو بكر الواسطي ) من المحال ان يعرفه العبد ثم لا يحببه ومن المحال ان يحببه ثم لا يذكره ومن المحال ان يذكره ثم لا يجد حلاوة ذكره ومن المحال ان يجد حلاوة ذكره ثم يشتغل بغيره ( قوله ) قالوا استيناف واتع موقع الجراب كانه قيل فاذا قالوا حيثئذ هل خرجوا عن عهد ما كلفوه ولا فقهيل قالوا ( قوله ) سبحانك أى نسبحك عم الاياتى بشأنك الاقدس من الامور التى من جملتها خلوا فعلمك من الحكم والمصالح وهى كلمة تقدم على التوبة قال موسى عليه السلام سبحانك تبت اليك وقال يونس سبحانك انى كنت من الظالمين ( وسبحان ) اسم واقع موقع المصدر لا يباد

يستعمل الامضا فاذا افرد عن الاضامة كان اسما <sup>لما لا يسمح</sup> لا ينصرف للتعريف  
 والالف والنون في اخره ( قوله ) لاعلم لنا الاما لمتنا اعتراف منهم بالجزء كما كنوه واشعار  
 بان سؤالهم كان استفسارا ولم يكن اعتراضا ( اذ معناه لاعلم لنا الاما لمتنا بحسب  
 قابليتنا من العلوم المناسبة له المنا ولا قدرة لنا على ما هو خارج عن دائرة استعدادنا حتى  
 لو كنا مستعدين لذلك لا فضته عاينا وما مصدرية اى الاعلمنا علمناه ومجمله رفع بدل  
 من موضع لاعلم كقولك لا اله الا الله ( قوله ) انك انت غمير فصل لا يحمل له  
 من الاعراب ( قوله ) اعلم الذى لا يخفى عاينه خاتمة ( وهذه اشارة ) الى تحقيقهم  
 لقوله تعالى انى اعلم ما لا تعلمون ( قوله ) الحكيم المحكم لمبتدأته والذى لا يفعل الا ما فيه  
 حكمة بالغة ( واغادت الآية ان العبد ينبغي له ان لا يغفل عن نقصانه وعن فضل الله  
 واحسانه ولا يأنف ان يقول لاعلم فيما لا يعلم ولا يكتفم فيما يعلم ( وقالوا ) لا ادري نصف العلم  
 ( وسئل ابو يوسف القاضي ) عن مسئلة فقال لا ادري فقالوا له ترتزق من بيت المال  
 كل يوم كذا وكذا ثم تقول لا ادري فقال انما ترتزق بقدر علمي ولو اعطيت بقدر جهلي  
 لم يسهنى مال الدنيا ( وحكى ان عالما سئل ) عن مسئلة وهو فوق المنبر فقال لا ادري فقل له  
 ليس المنبر موضع الجهل فقال انما علوت بقدر علمي ولو علوت بقدر جهلي لبغت السماء  
 ( قوله ) قال استيناف ايضا ( قوله ) يا ادم انبئهم اى اعلمهم ( قوله ) باسمائهم التى يحجزوا  
 عن علمها واعترفوا بتقصيرهم عن بلوغ مرتبتها ( قوله ) فلما انبأهم باسمائهم  
 ( روى ) انه رفع على منبر وامران بنى الملائكة بالاسماء فلما انبأهم بها وهم جليوس  
 بين يديه وذكر منفعة كل شئ ( قوله ) قال الله تعالى ( قوله ) الم اقل لكم انى اعلم  
 غيب السموات والارض والاستفهام للنقير اى قد قلت لكم انى اعلم ما غاب فيهما ولا دليل  
 عاينه ولا طريق اليه ( قوله ) واعلم ما تبذرون تظهرون من قولكم ان تجعل فيها من يفسد  
 فيها الآية ( قوله ) وما كنتم تكتمون تسرون من قولكم لن يخلق الله خلقا كرم عليه منا  
 وهو استحضار لقوله تعالى انى اعلم ما لا تعلمون لكنه جاءه على وجه ابسط ليكون كالجمل  
 عليه فانه تعالى كما علم ما خفى عليهم من امور السموات والارض وما ظهر لهم من احوالهم  
 الظاهرة والباطنة علم ما لا يعلمون ( وفيه تعريض بمعاتبتهم على ترك الاولى من السؤال  
 وهوان يتوقفوا مترصدين لان يبين لهم ( وهذه الايات تدل ) على شرف الانسان وحرية  
 العلم وفضله على العباد لان الملائكة اكرث عبادة من ادم ومع ذلك لم يستحقوا الخلافة  
 وتدل على ان العلم شرط فى الخلافة بل العمدة فيها وان ادم افضل من هؤلاء الملائكة  
 لانه اعلم منهم والاعلم افضل لقوله تعالى قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون  
 ( فالعلم ) اشرف جوهرها ولكن لا بد للعباد من العبادة مع العلم فان العلم بمنزلة الشجرة

والعبادة بمنزلة الثمرة فالشرف للشجرة وهو الأصل لكن الانتفاع بثمرتها ( وفي حديث  
ابن ذر رضي الله عنه ) حضور مجلس علم افضل من صلاة الف ركعة وعبادة الف  
مرىض وشهود الف جنازة فقيل يا رسول الله او من قرأ القرآن قال وهل ينفع القرآن  
الا بالعلم ( قال في المنوى ) خاتم ملك سليمان نسيتم علم جلّه عالم صورة وجانست علم  
( وفي الحديث ) النظر الى وجه الوالد عبادة والنظر الى الكعبة المكرمة عبادة والنظر  
في الصحف عبادة والنظر في وجه العالم عبادة من زار عالما فكما زارني ومن صافح عالما  
فكأنما صافحني ومن جالس عالما فكأنما جالسنى ومن جالسنى في الدنيا اجلسه الله معي  
يوم القيامة ( وفي الحديث ) من اراد ان ينظر الى عتاء الله من النار فلينظر الى المتعلمين  
فوالذي نفس محمد بيده ما من متعلم يختلف اى يذهب ويحى الى باب العالم الا يكتب الله له  
بكل قدم عبادة سنة ويبنى بكل قدم مدينة في الجنة ويمشى على الارض والارض تستغفر له  
ويمسى ويصبح مغفورا له ( وفي التأويلات النجمية ) وعلم ادم الاسماء كلها ( الاسماء  
على ثلاثة اقسام ) قسم منها اسماء الروحانيات والملكوتيات وهى مقام الملائكة ومرتبهم  
فلهم علم بعضها واستعداد ايضا لان ينبؤا بما اعلم لهم به فان الروحانيات والملكوتيات  
لهم شهادة كالجسمانيات لنا ( والقسم الثانى منها اسماء الجسمانيات وهى مرتبة دون  
مرتبهم فيمكن انباؤهم لان الجسمانيات لهم كالحيوانيات بالنسبة اليها فانها مرتبة دون  
مرتبة الانسان فيمكن للانسان الانبياء باحوالها ( والقسم الثالث منها الالهيات  
وهى مرتبة فوق مرتبة الملائكة كما قال تعالى يخافون ربهم من فوقهم فلا يمكن للانسان  
ان ينبئهم بها ولا يمكن لهم الانبياء فوق ما علمهم الله منها لانها غيب وليس لهم الترقى  
الى عالم الغيب وهو عالم الجبروت وهم اهل الملكوت ولهم مقام معلوم لا يتجاوزون عنه  
كما قال جبريل عند سدرة المنتهى لودنوت ائمة لا حترقت واتما كان ادم مخصوصا بعلم الاسماء  
لانه خلاصة العالم وكان روحه بذر شجرة العالم وشخصه ثمرة شجرة العالم ( ولهذا  
خلق شخصه بعد تمام ما فيه كخلق الثمرة بعد تمام الشجرة كما ان الثمرة تعبر على اجزاء الشجرة  
كالماء حتى تظهر على اعلى الشجرة كذلك ادم عبر على اجزاء شجرة الموجودات علوها  
وسفلها وكان في كل جزء من اجزائها له منفعة ومضرة ومصلحة ومفسدة فسمى كل شىء منها  
باسم يلايم تلك المنفعة والمضرة بعلم الله تعالى ( وهذا من جملة ما كان الله يعلم من ادم  
والملائكة لا يعلمون وكان من كمال حال ادم ان اسماء الله تعالى جاءت على منفعة ومضرة  
فضلا عن اسماء غيره وذلك انه لما كان محلوفا كان الله خالقها ولما كان مريضا كان الله  
رازقا ولما كان عبدا كان الله معبودا ولما كان معيوباً كان الله ستارا ولما كان مذنباً كان الله غفارا  
ولما كان تأثبا كان الله توابا ولما كان متشعنا كان الله نافعا ولما كان متضررا كان الله ضارا

ولما كان ظالما كان الله عدلا ولما كان مظلوما كان الله متقما فعلى هذا قس الباقي ( قوله )  
واذ قلنا للملائكة اسجدوا لادم فسجدوا الا ابليس واستكبر وكان من الكافرين  
وقلنا يا ادم اسكن انت ( قال القرطبي في تفسيره ) لاخلاف ان الله تعالى اخرج  
ابليس عند كفره وابعده عن الجنة وبعد اخراجه قال يا ادم اسكن اى لازم الإقامة واتخذها  
مسكنا وهو محل السكنون وليس المراد به ضد الحركة بل التلب والاستمرار ( قوله )  
وزوجك حواء ( يقال ) للمرأة الزوج والزوجة والزوج افصح ( كما في تفسير ابن الميث )  
وانما لم يخطبهما اولا تبنيها على ان المقصود بالحكم هو التزوج وانعطف عليه تبع له  
( قوله ) الجنة هي دار الثواب بإجماع المفسرين ( خلافا لبعض المعتزلة والقدورية )  
حيث قالوا المراد بالجنة بستان كان في ارض فلسطين اويين فارس وكرمان ( خلقه الله  
تعالى ) امتحانا لادم واولوا الهبوط بالانتقال منه الى ارض الهند كما في قوله تعالى اهبطوا  
مصر ( وفيه نظر لان الهبوط قد يستعار للانتقال اذا ظهر امتناع حقيقته واستبعادها  
وهناك ليس كذلك ) واختلفوا في خلق حواء هل كانت قبل دخول الجنة او بعده  
ويدل على الاول ( ما روى عن ابن عباس رضى الله عنه ) انه بعث الله جندا من الملائكة  
فحملوا ادم وحواء على سرير من الذهب مكلل بالياقوت واللؤلؤ والزمرّد وعلى ادم  
منطقة مكللة بالدر والياقوت حتى ادخلوهما الجنة ( ويدل على الثاني ما روى عن ابن  
مسعود رضى الله عنه ) انه لما خلق الله الجنة واسكن فيها ادم بقى فيها وحده فالتقى الله عليه  
النوم ثم اخذ ضلعا من اغلاعه من الجانب الايسر ووضع مكانه لحما فخلق منه حواء  
( ومن اثناس من قال لا يجوز ان يقال خلقت من ضلع ادم لانه يكون نقصا نامنه ولا يجوز  
القول بنقص الانبياء ( قلنا ) هذا نقص منه صورة تكميل له معنى لانه جاءها سكنته  
وازال بها وحشته وحزنه فلما استيقظ وجدها عند رأسه قاعدة فسا لها من انت فقالت  
انى امرأة فقال ولم خلقت قالت لتسكن الى واسكن اليك ( فقالت الملائكة ) يا ادم  
ما اسمها ( قال حواء قالوا ولم ( قال لانها خلقت من حي ( اولاتها اصل كل حي  
( اولاتها كانت في ذقتها حوة اى حرة مائلة الى السواد ( وقيل ) في شقتها ( وسيت )  
مرأة لانها خلقت من المرء ( كما ان ادم سمي بادم لانه خلق من اديم الارض ( وعاشت )  
بعد ادم سبع سنين وسبعة اشهر ( وعمرها ) تسعمائة سنة وسبع وتسعون سنة ( واعلم ) ان الله  
خلق واحدا من اب دون ام ( وهو حواء ) واخر من ام دون اب ( وهو عيشي ) واخر من اب  
وام ( اى اولاد ادم ) واخر من غير اب وام ( اى ادم ) فسبحان من اظهر من عجائب  
صنعه ما يتخيره العقول ( ثم اعلم ) ان الله تعالى خلق حواء لامر تقتضيه الحكمة ليدفع ادم  
وحشته بها لكونها من جنسه وليبقى الذرية على ممر الازمان والايام الى ساعة القيام

فان بقائها سبب لعنة الانبياء وتشريع الشرائع والاحكام وتنجية لامر معرفة الله  
فان الله تعالى خلق الخلق لاجلها ( وفي الزوجية ) منافع كثيرة دينية ودنيوية واخرية  
ولم يذكر الله تعالى في كتابه من الانبياء الا المتزوجين وقالوا ان يحى عليه السلام قد تزوج لنيل  
الفضل واقامة السنة ولكن لم يجمع ذلك عزيمة في تلك الشريعة ولذلك  
مدحه الله بكره حصورا ( وفي الاشباه ليس لتعبادة سرعت من عهد ادم الى الان ثم تلك  
العبادة لا تستمر في الجنة الا الايمان والنكاح ( قيل ) فضل المأهل على العزب كفضل  
المجاهد على القاعد وركعة من المتأهل افضل من سبعين ركعة من عزب هذا كله ليكون  
التزوج سببا لبقاء النسل وحفظا من الزنى والترغيب في النكاح يجرى الى ما يجاوز  
المائة الاولى من الالف الثاني ( كما قال عليه السلام ) اذا تى على امتى مائة ومئتان سنة  
بعد الالف فقد حلت العزوبة والعزلة والترهب على رؤس الجبال ( وذلك ) لان الخلق  
في المائتين اهل الحرب والتل فتربية جرح حيثئذ خير من تربية ولد وان تلد المرأة حبة خير  
من ان تلد الولد ( قوله ) وكلامهاى من ثمار الجنة وجه الخطاب اليها ايذا بانساويهما  
في مباشرة المأوربه ( فان حواء اسوة له في الاكل بخلاف السكني فانها تابعة له  
فيها ثم معنى الامر بهذا والشغل به مع انه اختصه واصطفاه وللخلافة ابداء انه مخلوق  
والذى يليق بالخلق هو السكنون بالخلق والقيام باستجلاب الخلق ( قوله ) رغداى اكل  
واسعارا فيها بلا تقدير وتقدير ( قوله ) حيث شئتما اى مكان من الجنة شئتما وسع الامر  
عليها اراحة لليلة والاعذر في التساؤل من الشجرة المنهى عنها من بين اشجارها الفاتنة  
للحصر ( قوله ) ولا تقربا بالاكل ولو كان انتهى عن الدنول ضمنت الراء ( قوله ) هذه  
الشجرة الشجرة نصب على انه بدل من اسم الاشارة او نعت له بتأويلها بمنطق اى هذه  
الحاضرة من الشجرة اى لاننا كلامها وانما علق انتهى بالقربان منها مبالغة في تحريم الاكل  
وجوب الاجتناب عنه والمراد بها البر والسنبلة ( وهو الاشهر والاجع والانصب عند  
الصوفية ) لان انواع الانسانى ظهر في دور السنبلة وعليها من كل لون وثمرها احلى  
من العسل والين من الزبد واشد بياضا من الثلج كل حبة من حنطتها مثل كلية البقر  
وقد جعلها الله رزق اولاده في الدنيا ( ولذلك قيل ) تناول سنبلة فابتلى بحرت السنبلة  
او المراد الكرم ولذلك حرمت علينا اوالتين ولهذا ابتلاء الحق لباس ورقها كما ابتلاء  
بثمرها وهو البلاء الحسن ( وقيل ) غير ذلك الاولى عدم تعيينها لعدم النص القاطع  
( قوله ) فتكونا من الظالمين مجزوم على انه معطوف على تقريبا او منصوب على انه جواب  
للنهي والمعنى على الاول لا يكن منكما قربان الشجرة وكونكما من الظالمين وعلى الثانى  
ان تقر باهذه الشجرة تكونا من الظالمين وايا ما كان فالقرب اى الاكل منها سبب لكونهما

من الظالمين اى الذين طلبوا انفسهم بارتكاب المعصية او نقصوا حظوظهم بمباشرة ما يخل بالكرامة والنعيم او تعدوا حدود الله ( قال القرطبي قال بعض ارباب المعاني ) في قوله ولا تقربا اشعار بالوقوع فى الخطيئة والخروج من الجنة وان سكناهما فيها لا يدوم لان المخلد لا يخطر عليه شئ ولا يؤمر ولا ينهى والدليل على هذا قوله تعالى انى جاءك فى الارض خافية فدل على خروجه منها ( قال الشيخ نجم الدين قدس سره ) ان ادم خاطبه مولاه خطاب الابتلاء والامتحان والنهى نهي تعزز ودلال كانه قال يا ادم اجئت لك الجنة وما فيها الا هذه الشجرة ( فانها شجرة المحبة والمعرفة والمحبة مطية الجنة وان منعه منها كان نحر يضاعلى تناولها فان الانسان حريص على ما منع فسكنت نفس ادم الى حواء الى الجنة وما فيها الا الى الشجرة المنهى عنها لانها كانت متهمة انقلب وكان للنفس فيها حظ ولا يزال يزداد توقاته اليها فيقصدها حتى تناول منها فظهر سر الخلافة والمحبة والحنّة والتحقيق بمظاهر الجمال والجلال كالنواب والغفور والعفو والقهار والستار ( والحاصل ) انه لما علم الله تعالى انه يأكل من الشجرة نهاه ليكون اكله عصيانا يوجب توبة ومحبة وطهارة من تلوث الذنب كما قال تعالى ان الله يحب المتوابين ويحب المتطهرين ( فاورثه ذلك النهى عن اكل الشجرة عصيانا بسبب اللسان ثم توبة بسبب العصيان ثم محبة بسبب التوبة ثم طهارة بسبب المحبة ( كما ورد في الخبر ) اذا احب الله عبدا لم يضرمه الذنب اى حفظه من الذنب واذا وقع فيه وفقهه للتوبة واندامة وكل زلة عاقبتها التوبة والتشريف والاجتباء ( قيل ) هي زلة تنزيه واستحقاق ادم اللوم بالنهى التنزيه من قبيل حسنات الابرار سيئات المقرين ( قال مرجع طريقنا الجلوية الشيخ الشهير بالهدائي قدس سره ) المراد بالدعوة الى الجنة الدعوة الى مقام الروح فى وجود نبي ادم كانه قال لقلب الانسان يا ادم القلب اسكن انت وزوجك وهي النفس الانسانية فى الروح بالطاعات والعبادات وكلامها رخدا اى كلا من المعارف الالهية لان الروح مقام المعرفة التى تحصل بسبب الطاعات والعبادات حيث شتمتا اى عمل اجتماعا من الخيرات والصالحات ولا تقربا بهذه الشجرة اى شجرة المخالفة فان هذا الخطاب لما كان يشمل عامة العباد الى يوم القيمة لم ينحصر فى ادم وحواء عليهما السلام فينبغي للؤمن ان يترقى الى الله تعالى بسبب الطاعات والعبادات ويجنب عن المخالفات حتى لا يقع فى المهالك والدركات ( قوله ) فازلمه الشيطان عنها اى اذهب ادم وحواء وابعدهما عن الجنة ( يقال ) زل عني كذا اذا ذهب ( والازلال ) الازلاق والزالة بالفتح الخطاء وهو الزوال عن الصواب من غير قصد والمقصود جعلهما على الزلة بطريق التسبب وهو الوسوسة والغرور والدعاء ( فان قلت ) ابليس كافر



والكافر لا يدخل الجنة فكيف دخل هو ( قلت ) منع من الدخول على وجه التكرمة كما بدخلها الملائكة ولم يمنع من الدخول للوسوسة ابتلاء لادم وحواء ( قوله ) فاخرجهما مما كانا فيه من النعيم والكرامة ولم يقصد ابليس اخراج ادم من الجنة وانما قصد اسقاطه من مرتبته وابعاده كما بعد فلم يبلغ مقصده قال الله تعالى فتاب عليه وهدى ( قال الشيخ صدر الدين قدس سره في الفكوك ) لمسمع ادم قول ابليس مانهني كار كما عن هذه الشجرة الان تكونا ملكين او تكونا من الخالدين صدقه هو وزوجه وهذه القضية تستل على امرين مسكينين لم ارا احدا تنبه لهما ولا اجابني احد من اهل العلم الطاهر والباطن عنهما وهو انه عليه السلام بعد سجود الملائكة له باجمعهم ومناجاة رجائه عليهم بذلك وبعلم الاسماء والخلافة ووصية الحق له كيف اقدم على المخالفة وتسوف بقول ابليس الان تكونا ملكين وكيف لم يعلم ايضا ان من دخل الجنة المعرفة بلسان السريعة لم يخرج منها وان ائساة الجنانية لا تقبل الكون والفساد فهي لذاتها تقتضي الخلود وكان هذه الحال تدل دلالة واضحة على ان الجنة التي كان فيها ليست الجنة التي عرضها السموات والارض والتي ارضها الكرسي الذي هو الفلك النامن وسقفها عرش الرحمن فان تلك الجنة لا يخفى على من دخلها انها ليست محل الكون والفساد ولان يكون نعيمها موقتا يمكن الانقطاع فان ذلك المقام يعطى بذاته معرفة ما تقتضيه حقيقته وهو عدم انقطاع نعيمها بموت او غيره كما قال الله تعالى عطاء غير مجد وذاي غير منقطع ولا متناه فافهم ( فقال ادم وحواء في هذه القضية كحال بني اسرائيل الذين قال الله تعالى في حقهم اقتتلون الذي هو ادنى بالذي هو خير اهبطوا مصر فان لكم ماسا ثم الية ولهذه المناسبة والنساركة اردف الحق قصة ادم في سورة البقرة بقصة موسى وبني اسرائيل مع ما بينهما من طول المدة فراعى سبحانه في ذلك المضاهاة في الفعل والحال دون الزمان فهذا من اسرار القرآن انتهى كلام الشيخ ( فان قلت ) ما الحكمة في ان الله تعالى لم يخلق الانسان في الجنة ابتداء ولم ابتلاء بالخروج الى الدنيا ( قلت ) تعظيم النعم على العباد واجب فلو لم يخلقوا في الدنيا ابتداء ما عرفوا قدر الجنة ( وقيل ) ليكونوا في الجنة على الجزاء لا على الابتداء وليأمنوا الزوال ( وقيل ) خلقت في الدنيا ليعلم الله الخبيث من الطيب والمطيع من المخالف لاقتضاء الصفات الجلالية لان الجنان ليست من مظاهر الجلال ولو خلقنا وبقينا في الجنة لما ظهر فيها صفات الجلال كما لم تظهر في الملك ( فالحكمة الالهية ) اقتضت خلق الانسان في الدنيا وظهور المخالفة منه ليظهر فيه الرحمة والغفران فلورق ادم في الجنة لقائه نصف الكمال الذي هو التجليات القمرية فخرج ليحقق بمظاهر اسماء الجلال والجلال ثم يرد الى عالم الجنان كاملا مكسلا باتواع

الفضائل والكمالات والمقصود ايضا كما سبق تميز الخبيث من الطيب وقد قدر الله تعالى  
 ان يخرج من صلبه سيد المرسلين صلى الله تعالى عليه وسلم واخوانه من الانبياء والاولياء  
 والمؤمنين وخبر طينته بتراب كل مؤمن وعدو فاخرجه الى الدنيا ليخرج من ظهره الذين  
 لانصيب لهم في الجنة ( قال الشيخ الكامل الكمل على رده في هامش كسف الكنوز  
 وحل الرموز وهو كتاب فريد في فنه ) وجدت تذكرة السؤال من بعض الملاحدة  
 على كرسى سيدى ابن نور الدين في مجلس وعظ يجامع ايا صوفية من كلام خواجه  
 حافظ شيرازى ( من ملك بودم وفردوس برين جايم بود ) ادم اوردد درين دبر خراب  
 ابادم ( فاجاب الشيخ ) بدبهه وفهم مراد المحدث عن السؤال فقال انت اخرجت  
 ادم من الجنة حيث هجت في صلبه باستعداد الفساد والاحساد ولولم يخرج ابونا ادم  
 لبقيت الملاحدة والفجرة في الجنة فاقتضت غيره الحق خروجه ( وسئل ابو مدين  
 قدس سره ) عن خروج ادم من الجنة على وجه الارض ولم تعدى في اكل الشجرة  
 بعد النهى فقال لو كان ابونا يعلم انه يخرج من صلبه مثل محمد صلى الله تعالى عليه وسلم  
 لصار باكل عرق الشجرة فكيف ثمرها لبسار ع في الخروج على وجه الارض ليطهر الكمال  
 المحمدي والجمال الاحدى ( وسئل خليل الرحمن صلوات الله على نبينا وعليه ) فقال  
 يا رب لم اخرجت ادم من الجنة فقال اما علمت ان جفاء الحبيب شديد ( وقال مرجع طريقنا  
 الجلاوتية الشيخ المنير بافتاده افندى ) سر خروج ادم من الجنة انه رأى مرتبة  
 من مراتب التوحيد اعلى من مرتبته التي هو فيها فسألها من الله تعالى فقيل له لا تصل  
 اليها الا بالبكاء فاحب ادم ان يبكي فقيل ان الجنة ليست موضع البكاء بل هي موضع السرور  
 فطلب ان ينزل الى الدنيا فكون ما صدر عنه ذنبا بالنسبة اليه باعتبار قصور مرتبته  
 عن المرتبة المطلوبة على نهج حسنات الابرار سيئات المقرين ( كذا في واقعات الهداى  
 قال الشيخ نجم الدين قدس سره ) والاشارة ان ادم عليه السلام اصبح محمول العناية  
 مسجود الملائكة متوجا بتاج الكرامة ملبسا بلباس السيادة في وسطه نطاق القربة  
 وفي جيده طوق الزلفة لاحد فوقه في الرتبة ولا شخص معه في الرتبة يتوالى عليه النداء كل  
 لحظة يا ادم فلما جاء القضاء صاق الفضلاء فلم يمس حتى نزع لباسه وسلب استبشاشه تدفعه  
 الملائكة بعنف ان اخرج بغير مكث ولا بحث فازلهم ايدى التقدير بحسن التدبير عنها  
 اى عن تلك العزة والقرابة ) وكان الشيطان المسكين في هذا الامر كذئب يوسف لما اخذ  
 بالجنابة ولطخ فنه بدم كذب واخوته قد القوه في غيابة الجب فاخذ الشيطان لعدم  
 العناية ولطخ خرطومهم بدم نصيح كذب فاخرجهما مما كانا فيه ( من السلامة الى الملامة  
 ) ( ومن الفرح الى الترح ) ( ومن النعمة الى التهمة ) ( ومن المحبة الى المحنة ) ( ومن القربة

الى الغربة ( ومن الالفة الى الكلفة ) ومن الوصلة الى الفرقة ( وكان قبل اكل الشجرة مستأنسا بكل شيء وموئسا مع كل احد ) ولذلك سمي انسانا فلما ذاق شجرة المحبة استوحش من كل شيء واتخذ كل احد عدوا ( وهكذا شرط صحة المحبة عداوة ماسوى المحبوب فكما ان ذات المحبوب لا يقبل الشركة في التبعيد كذا لا يقبل الشركة في المحبة ) ولهمنا قال اهبطوا بعضكم لبعض عدو ( وكذا كان حال الخليل في البداية بعلاق بالكوكب والقمر والشمس ويقول هذارى فلما ذاق شجرة الخلّة قال لا احب ان اقلبين انى برى مما تشركون فانهم عدوى الارب العالمين ( قوله ) وقتلنا اهبطوا خطاب لادم وحواء وجع الضمير لانهما اصلا الجنس فكانهما الجنس كله ( وقيل هو الخمسة وخامسهم الطاووس وهذا الامر وان انتظمهم في كلمة فاكاهب وطهم جلة بل هبط ابليس حين لعن وهبوط ادم وحواء كان بعده بكثير الا ان يحمل على ان ابليس اخرج منها ثانيا بعدما كان يدخلها للوسوسة ( ودلت كلمة اهبطوا على انها كانت في الجنة الخلد حيث امر ابا الانخداد وهو النزول من علوا الى سفلى وقد سبق في الايات السابقة ماسبق ( قال القرطبي في تفسيره ان الصحيح في اهباطه وسكنائه في الارض ما قد ظهر من الحكمة الازلية في ذلك وهى نثر نسله فيها ليكلفهم ويمحنهم ويرتب على ذلك ثوابهم وعقابهم الاخرى اذ الجنة والنار ليستار بدار تكليف فكانت تلك الآكلة سبب اهباطهما من الجنة فاخرجهما لانهما خلعا منها وليكون ادم خليفة الله في الارض والله ان يفعل ما يشاء وقد قال انى جاعل في الارض خليفة ( وهذه متعبة عظيمة وفضيلة كريمة شريفة انتهى كلامه

### ✽ فصل العلم ✽

( قال الله تعالى في اخر سورة انبؤة بقوله ) وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ليتكفوا للفقهاء في الدين ويتجنبوا ماسبق تحصيلها والفقهاء معرفة احكام الدين ( قوله ) ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم وليجاءلوا غاية سبعهم ومعظم غرضهم من الفناهة ارشاد القوم وانذارهم وذكر الانذار دون انبؤ لانهم اهم والخلية بالعبادة اقدم من التحلة بالمهله ( قوله ) لهم ينذرون ارادة ان ينذروا قومهم عما ينذرون منه وفي الآية دليل على ان تنفقه والتذكير من فروض الكفاية وانه ينبغي ان يكون عرض المعلم الاستقامة والاقامة لا الترفع على الناس بالتصدر والتراس والتبسط في البلاد باللباس والمراكب والعبود والاماء كما هو دين ابناء الزمان والله المستعان ( فينبغي ان يطلب المعلم رضا الله والدار الآخرة وازالة الجهل عن نفسه

وعن سائر الجهال واحياء الدين وبقاء الاسلام فان بقاء الاسلام بالعلم ولا يصح الزهد  
والنقوى بالجهل وينبغي لطالب العلم ان ينوي به الشكر على نعمة العقل وصحة البدن وسلامة  
الحواس عملا بقوله تعالى والله اخرجكم من بطون امهاتكم لاتعملون شيئا وجعل لكم  
السمع والابصار والافئدة لعلكم تشكرون وينبغي لطالب العلم ان يختار الاستاذ الاعلم  
والاورع والاسن بعد التامل التام ( كما اختار ابو حنيفة رضى الله عنه حمادا ) قال دخلت  
البصرة فظننت ان لا اسأل عن شئ الا اجبت عنه فسالوني عن اشياء لم يكن عندي  
جوابها خلفت على نفسي ان لا افارق حمادا فصحبته عشرين سنة وما صليت قط  
الا ودعوت لشبختي حماد مع والدي ففي انفساس الاساتذة الصالحين ودعوات الرجال  
الكاملين تأثيرات عجيبية ( كما حكى ) ان ابا ابى حنيفة نابتا هدى الفالودح لعلى بن  
ابى طالب يوم النير وز يوم المهرجان فدعاه ولاولاده بالبركة وكان ثابت يقول انافى بركة  
دعوة صدرت من على رضى الله عنه حتى كان يقنح اولاده العلماء بذلك فاذا وجد الطالب  
الاستاذ العالم العامل فعليه ان يختار من كل علم احسنه وانفعه فى الاخرة فيبداء بفرض  
العين وهو علم ما يجب عليه من اعتقاد وفعل وترك ظاهرا وباطنا ( ويقال له علم الحال  
اى العلم المحتاج اليه فى الحال ) قال العز بن عبد السلام ( العلم الذى هو فرض لازم ثلاثة  
انواع ( الاول ) علم التوحيد الذى يتعين عليك منه مقدار ما تعرف به اصول الدين فيجب  
عليك اولاً ان تعرف المعبود ثم تعبده وكيف تعبد من لا تعرفه باسمائه وصفاته ذاته  
وما يجب له وما يستحيل فى نعمته فربما تعتقد شيئا فى صفاته يخالف الحق فتكون عبادتك  
هباء مشورا ( والنوع الثانى ) علم السر وهو ما يتعلق بالقلب ومساعدته فيفترض على المؤمن  
علم احوال القلب من التوكل والانابة والخشية والرضا فانه واقع فى جميع الاحوال واجتباب  
الحرص والغضب والكبر والحسد والعجب والرياء وغير ذلك وهو المراد بقوله عليه السلام  
طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة اذ لو اراد بالعلم فيه التوحيد فهو حاصل  
ولو اراد به الصلاة فيجوز ان يتأهلها شخص وقت الضحى ويموت قبل الظهر فلا يستقيم  
العموم المستفاد من لفظ كل وما غيرهما فلا يظهر فلم يبق الا المعاملة القلبية اذ فرضية  
علمها تحققة فى كل زمان ومكان فى كل شخص ( والنوع الثالث ) علم الشريعة وهو ما يجب  
صليك فعله من الواجبات الشرعية فيجب عليك علمه لتؤديه على جهة الشرع كما امرت به  
وكذا علم كل ما يلزم تركه من المناهى الشرعية لتتركه وذلك شامل للعبادات والمعاملات  
فكل من اشتغل بالبيع والشراء وايضا بالحرفة فيجب عليه علم النحرز عن الحرام  
فى معاملاته وفيما يكسبه فى حرفته وما حفظ ما يقع فى بعض الاحايين ففرض على سبيل  
الكفاية ( والعلوم الشرعية خمسة الكلام والتفسير والحديث والفقه واعول الفقه

قال في عين المعاني المراد بقوله لينة فهم وافي الدين علم الآخرة لاختصاصه بالإنذار والتحذير به  
وعلم الآخرة يشمل على المعاملة وعلم المكاشفة ( اما علم المعاملة فهو العلم المقرب اليه تعالى  
والمعد عنه ويدخل فيه اعمال الجوارح واعمال القلوب ) واما علم المكاشفة فهو المراد  
فيما ورد ( فضل العالم على العابد كفضلي على امتي ) اذ غيره تبع للعمل لمبوه شرطه  
فاذا فرغ علما وعملا ساغ ان يسرع في فروض الكفاية كالفسير والاخبار والقناوي غير  
متجاوز الى نوادر المسائل ولا مستغرق مشغول عن التصود وهو العمل ويجوز ان يتعلم  
من علم النجوم قدر ما يعرف به القبلة واوقات الصلاة ويتعلم من علم الطب قدر ما يمكن  
بمعرفة تدوي الامراض ( قال في الاشياء ) تعلم العلم يكون فرض عين وهو بقدر ما يحتاج اليه  
لدينه وفرض كفاية وهو ما زاد عليه لنفع غيره ومندوبا وهو التبحر في الفقه وعلم القلب  
وحراما وهو علم الفلسفة والشبهة والتنجيم والرمل وعلوم الطبائعين والسحر ودخل  
في الفلسفة المنطق ومن هذا القسم علم الحروف والموسيقى ومكرها وهو اشعار المولدين  
من الغزل والبطالة ومباحا كاشعارهم التي لا سمح فيهما ( قال على الخاوي ) لم ارفى كتب  
اصحابنا القول بتحريم المنطق ولا يبعد ان يكون وجهه ان يضعف العمر وايضا من اشتغل به  
يميل الى الفلسفة غابا فكان المنع منه من قبيل سد الذرائع والافليس في المنطق ما ينافي  
السرعة انتهى ( قال القهستاني ذكر في المهمات للاسنوي لا يستغنى عما كتب عليه علم  
محترم كالنحو واحترز بالمحترم عن غيره من الحكيميات مثل المنطق انتهى ( قال حضرت الشيخ  
الاكبر قدس سره الاظهر في مواقع النجوم ولا يكثر مما يحتاج اليه فان التكنيد مما لا حاجة  
فيه سبب في تضيق الوقت على ما هو اهم وذلك ان من لم يعمل على ان يلقى نفسه في درجة  
الفتيا في الدين لان في البلد من ينوب عنه في ذلك لا يتعين عليه طلب الاحكام كما هو ادهو  
في حق الله رطلب فضول العلم انتهى فعلى العاقل ان يتعلم قدر الحاجة ويستغفل بالعمل  
( وفي الحديث ) من احب ان ينظر الى عتقاء الله من النار فليتنظر الى المتعلمين فوالذي نفسي  
بيده ما من متعلم يختلف الى باب العالم الا كتب الله له بكل قدم عبادة سنة ونحوه بكل قدم  
مدينة في الجنة ويمنى على الارض والارض تستغفر له ويمسى ويصبح مغفورا له  
وشهد له الملائكة بانه من عتقاء الله من النار وفي نسرا العلم والارشاد به فضائل ايضا  
( قال عليه السلام لعاذ بن جبل رضى الله عنه حين بعته الى اليمن لان يهدي الله بك رجلا  
خير لك مما تطلع عليه الشمس والعلماء ورثة الانبياء فكما انهم اشتغلوا بالا بلباغ والارشاد  
كذلك ورثتهم فكل مرشد من الورثة ينبغي ان يكون غرضه اقامة جاه رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وتعظيمه بتكبير اتباعه ( وقد قال انى مكأربكم بالام ) قال في المعارف الصوفية  
اخذوا حظا من علم الدراسة فاذا هم علم الدراسة العمل بالعلم فلما عملوا بما علموا فادهم

العمل علم الوراثة فهم مع سائر العلماء في علومهم وتميزوا عنهم بعلوم زائدة هي علوم الوراثة وعلم الوراثة هو ما غنقه في الدين قال الله تعالى فلو لا نفر الاية فصارا لانداز مستعادا من الفقه والانداز احياء المندرجاً بالعلم والاحياء رتبة الفقيه في الدين فصارا لفقه في الدين من اكل الرتب واعلاها وهو علم العالم الراهد في الدنيا المتقى الذي يبلغ رتبة الانداز بعلمه فورد الهدى والعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم اولوا ورد عليه الهدى والعلم من الله تعالى فارتوى بذلك ظاهراً وباطناً وانتقل من قلبه الى القلوب ومن نفسه الى النفوس ولا يدرك المرء هذا العلم بالتقى بل بالجد والطلب الا ترى الى الجنيـد ( قيل له بمن نلت ما نلت فقال بجلوسى تحت تلك الدرجة ثلاثين سنة واسار الى درجة في داره ) وفي الاية تحريض للمؤمنين على الخروج من الاوطان لطلب العلم النافع ( ورحل جابر من المدينة الى مصر لحديث واحد ولذا لم يعد احد كاملاً الا بعد رحلته ولا وصل مقصده الا بعد هجرته ) قال في التأويلات النجمية الاشارة في الاية ان الله تعالى يندب خواص عباده الى رحله الصورة والمعنى فاما رحله الصورة ففي طلب اهل الكمال الكاملين التكميلين الواصلين الموصولين كما تدب موسى الى الرحلة في طلب الخضر عليهما السلام واما رحلة المعنى فكما كان حال ابراهيم عليه السلام قال انى ذاهب الى ربى فهو والسير من القلب وصفاته الى القلب وصفاته ومن القلب الى الروح وصفاته ومن الروح الى التخلق باخلاق الله بقدم فناء اوصافه وهو السير الى الله ومن اخلاق الله الى ذات الله بقدم فناء ذاته بنجلى صفات الله وهو السير بالله ومن انانيته الى هويته ومن هويته الى الوهيته الى ابد الابد وهو السير بالله من الله الى الله تعالى وتقدس انتهى باختصار

### ❀ باب الانفاق والسجاء ❀

قال الله تعالى في سورة البقرة الم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون ( الرزق في اللغة العطاء وفي العرف ما ينفع به الحيوان وهو تناول الحلال والحرام عند اهل السنة والقرينة تخصصه ههنا بالحلال لان المقام مقام المدح وتقديم المعول للاهتمام به والمحافظة على رؤس الاى وادخال من التبعية عليه للتكف عن الاسراف انتهى عند وصيغة الجمع في رزقنا مع انه تعالى واحد لاشريك له لانه خطاب الملوك والله تعالى مالك الملك ومالك الملوك والعمود من كلام الملوك اربعة اوجه الاخبار على لفظ الواحد نحو فعلت كذا وعلى لفظ الجمع فعلنا كذا وعلى ما لم يسم فاعله رسم لكم كذا وازافة الفصل الى اسمه على وجه المغاية

امركم سلطانكم بكذا والقرآن نزل بلغة العرب فجمع الله فيه هذه الوجوه كلها فيما  
 اخبر به عن نفسه فقال تعالى ذرني ومن خلقت وحيدا على صيغة الواحد وقال تعالى  
 انا انزلناه في ليلة القدر على صيغة الجمع وقال في الميم بسم فاعله كتب عليكم الصيام وامثاله  
 وقال في المغيبة الله الذي خلقكم وامثاله كذا في التيسير (ويقول الفقير جامع هذه  
 اللطائف) سمعت من ينحى العلامة ابقاء الله بالسلامة ان الافراد بالنظر الى الذات والجمع  
 بالنظر الى الاسماء والصفات ولا ينافي كثرة الاسماء والصفات وحدة الذات اذ كل منهما  
 راجع اليها والاتفاق والانفاد اخوان خلا ان في الثاني معنى الازهال بالكية دون الاول  
 والمراد بهذا الاتفاق الصرف الى سبيل الخير فرضا كان او نفلا ومن فسر به الزكاة  
 ذكر افضل انواعه والاصل فيه او خصصه بها لاقتراءه بما هي شقيقتها واختها وهي الصلاة  
 وقد جوز ان يراد به الاتفاق من جميع المعادن التي منهم الله اياها من النعم الظاهرة  
 والباطنة ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم (ان علما لا ينال به ككثرة لا ينفع منه واليه ذهب  
 من قال في تفسير الآية وما خصصناهم من انواع المعرفة فيضون والظاهر ان يقال  
 المراد من النعمة هي الزكاة وزكاة كل شيء من جنسه (كما روى عن انس بن مالك)  
 زكاة الدار ان يتخذ فيها بيت للضيافة كما في الرسالة القشيرية) قالوا اتفاق اهل السريعة  
 من حيث الاموال واتفاق ارباب الحثيثة من حيث الاحوال واتفاق الاغنياء من اموالهم  
 لا يدخر ونها عن اهل الحاجة واتفاق العابدين من نفوسهم لا يدخر ونها عن وظائف الخدمة  
 واتفاق العارفين من قلوبهم لا يدخر ونها عن حقائق المراقبة واتفاق المحبين من ارواحهم  
 لا يدخر ونها عن مجارى الافضية (والا قصر ان يقال اتفاق الاغنياء اخراج المال من الجيب  
 واتفاق الفقراء اخراج الاغنياء من القلب ثم ذكر في الآية الايمان وهو بالقلب ثم الصلاة  
 وهي بالبدن ثم الاتفاق وهو بالمال وهو مجموع كل العبادات في الايمان النجاة وفي الصلاة  
 المنجاة وفي الاتفاق الدرجات وفي الايمان البشارة وفي الصلاة الكفارة وفي الاتفاق  
 الطهارة وفي الايمان العزة وفي الصلاة القربة وفي الاتفاق الزيادة (وقيل) ذكر في هذه  
 الآية اربعة اشياء التقوى والايمان بالغيب واقامة الصلاة والاتفاق وهي صفة الخلقاء  
 الراشدين الاربعة في الآية بيان فضلهم التقوى لابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه  
 قال الله تعالى فاما من اعطى واتقى وصدق بالحسنى والايمان بالغيب لعمر الفاروق  
 رضي الله تعالى عنه قال الله تعالى حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين واقامة الصلاة لثمان  
 ذى النورين رضي الله تعالى عنه قال الله تعالى ام من هو كانت اثناء الليل ساجدا وقائما  
 الآية والاتفاق لعلي المرتضى رضي الله تعالى عنه قال الله تعالى الذين ينفقون اموالهم  
 بالليل والنهار الآية (وعند القوم اى الصوفية السخاء هو الرتبة الاولى ثم الجود بعده

ثم الاشارة الى اعطى البعض وابقى البعض فهو صاحب سخاء ومن بذل الاكثر وابقى  
 لنفسه شيئا فهو صاحب جود والذي قاسى الضرورة واثر غيره بالبلغة فهو صاحب ايثار  
 وبالجملة في الاتفاق فضائل كثيرة (وروى عن ابي عبد الله الحارث الرازى) انه قال اوحى الله  
 الى بعض انبيائه انى قضيت عمر فلان نصفه بالفقر ونصفه بالغنى فخيرته حتى اقدم له اسمها  
 شاء فدعا بنى الله عليه السلام الرجل واخبره فقال حتى اشاور زوجتى فقالت زوجته  
 اختر الغنى حتى يكون هو الاول فقال لها ان الفقر بعد الغنى صعب شديد والغنى بعد الفقر  
 طيب لذيق فقال لابل اطعنى فى هذا فرجع الى النبى عليه السلام فقال اختر نصف عمرى  
 الذى قضى لى فيه بالغنى ان يقدم فوسع الله عليه الدنيا وفتح عليه باب الغنى فقالت له  
 امرأته ان اردت ان تبقى هذه النعمة فاستعمل السخاء مع خلق ربك فكان اذا اتخذ لنفسه  
 ثوبا اتخذ لقبير ثوبا مثله فلما تم نصف عمره الذى قضى له فيه بالغنى اوحى الله تعالى الى نبى ذلك  
 الزمان انى كنت قضيت نصف عمره بالفقر ونصفه بالغنى لكنى وجدته شاكر النعمائى  
 والشكر يستوجب المزيد فبشره انى قضيت باقى عمره بالغنى (وفى التأويلات التجمية  
 وعمار زقناهم يتفقون اى من اوصاف الوجود يبذلون بحق النصف المقسوم من الصلاة  
 بين العبد والرب فاذا بلغ السيل زباه والتعرض منتهاء ادركته الغاية الازلية بتفحات  
 الطافه وهدها الى درجات قرباته فكما كان جذبة الحق للنبى عليه السلام فى صورة  
 خطاب ادن لجذبة الحق للؤمن تكون فى صورة خطاب واسجد واقترب فى التشهد  
 بعد السجود اشارة الى الخلاص من حجب الانانية والوصول الى شهود جمال الحق  
 بجذبات الربانية) ثم التحيات براقب رسوم العباد فى الرجوع الى حضرة الملوك بمراسم  
 تحفة النساء والتحنن الى اللقاء وفى التسليم عن اليمين وعن الشمال اشارة الى السلام  
 على الدارين وعلى كل داع جاهل يدعوه عن اليمين الى نعيم الجنات او عن الشمال  
 الى اللذات والشهوات وهو فى مقامات الاجابات والمناسجات ودرجات القربات مستغرق  
 فى بحر الكرامات مفيد بقيد الجذبات كما قال الله تعالى واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما  
 فاهل الصورة بالسلام يخرجون من اقامة الصلاة واهل الحقيقة بالسلام يدخلون  
 فى اقامة الصلاة كقوله والذين هم على صلاتهم دائمون فقوم يقيمون الصلاة والصلاة  
 تحفظهم كما قال الله تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر فهم الذين يؤمنون بالغيب  
 ويؤمنون الصلاة وعمار زقناهم يتفقون بمآلهم فى الغيب بعد بقوله اعددت لعبادى  
 الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فعملوا ان ما هو المعدلهم  
 لا تدره الابصار ولا الاذان ولا القلوب التى رزقهم الله وليس بينهم وبين ما هو المعدلهم  
 حجاب الوجودهم فاشتاقوا الى نار تحرق عليهم حجاب وجودهم فانسوا من جانب طور



صلاتهم نار الان صلوتهم بمثابة الطور لهم للمناجات فلما اتاها نودى ان بورك من في النار  
ومن حولها وسبحان الله رب العالمين فجعلوا ما رزقهم الله من اوصاف الوجود حطب  
نار الصلاة ينفقونه عايتها ويفيمون الصلاة حتى نودوا انكم وما تعبدون من دون الله  
حصب جهنم اتم لها واردون ومن لم يكن له نار تحرق في نار جهنم الصلاة حطب  
وجوده ووجود كل من بعد من دون الله فلا بد له من الحرقه بنار جهنم الاخرة ( فالفرق  
بين النارين ان نار الصلاة تحرق لب وجودهم الذي هم به محجوبون عن الله تعالى ويبقى  
جلد وجودهم وهو الصورة والحجاب من لب الوجود لا من جلده وهذا سر هضم  
لا يطاع عليه الا اولوا الالباب المحترقة ونار جهنم تحرق جلودهم ويبقى لب وجودهم  
لا جرم لا ترفع الحجب عنهم ككلماتهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون لان اللب باق والجلد  
وان احترق ببق اللب كما قال الله تعالى كلما فضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها  
فمن اتفق لب الوجود وما تبدى منه له الوجود من المال والجاه في سبيل نار الصلاة والقربة  
الى الله فينفق الله عليه وجود نار الصلاة كما قال لحبيه عليه السلام اتفق عليك فبقى  
بنار الصلاة بلا انانية الوجود فتكون صلاته دائمة بنور نار الصلاة يؤمن بما انزل على الانبياء  
عليهم السلام ( وكذا قال الله تعالى في سورة البقرة واقيموا الصلاة واتوا الزكاة واركعوا  
مع اراكمين كركاة المؤمنين فان غيرها كركاة والزكاة من زكى الزرع اذا زرع فان اخر اجها  
يستجلب بركة في المال ويثمر للنفس فضيلة الكرم او من الزكاة بمعنى الطهارة فانها تطهر  
المال من الحبث والنفس من الجبل ( واعلم ) ان الكفار لا يخاطبون باداء ما يحتمل السقوط  
من العبادات كالصلاة والصوم ولا يعاقبون بتركها عند الخفية فالتكليف عندهم راجع  
الى الاعتقاد والقبول ( قال حضرت الشيخ الشهير بافتاده اشتدى في وصاياه له ارف  
الهدأى قدس الله سرها ) اذا شرعت في الصلاة لا تتفكر في غير انما طهار العبودية  
وتحقيقها فانه اذا تم العبودية يحصل المقصود وما في غير الصلاة فليكن فكرك وملاحظتك  
نفي نفسك وابيات وحدانته تعالى فانه المقصود بالتوحيد ولا شيء افضل من التوحيد  
ولذلك كان اول التكليف فبعد قبول العبد التوحيد كلف بالصلاة ثم كلف بالصوم  
لان فيها اصلاح الطبيعة وبعدهما بالزكاة وفيها اصلاح النفس بازالة شوائبها ثم بالحج  
وفيه نفع للطبيعة من جهة والنفس من جهة بذل المال ( وقدم الثلاث الذول لعمومها  
للانبياء والفقراء واما الاخيران فالفقراء سالمون منها ثم قال اذا كان بيتك لا غنياء  
من الجواهر يكون بيت الفقراء من النور حتى يتموا ان يكونوا فقراء ) وفي اننا ويلات النجاسة  
واتيموا الصلاة بمراقبة القلوب وملازمة الخضوع والخشوع واتوا الزكاة اى بالغوا  
في تركية النفس عن الحرص على الامور الدنيوية والاخلاق الذميمة وتطهير القلب

عن رؤية الاعمال السيئة وترك مطالبة ما سوى الله فانه مع طلب الحق زيادة والزيادة على الكمال نقصان واركوهم مع الزاكين اى اقتصدوا فى الانكسار ونفى الوجود بالنكسر بن الباذلين الوجود لنيل الوجود (وكذا قال الله تعالى فى سورة الانفال الذين يقيمون الصلاة وعمارزقتهم ينفقون فى طاعة الله وانما خص الله الصلاة والزكاة اعظم شأنهما وتاكيد امرهما (قوله) اولئك الجامعون لاجمال القلب والقلب (قوله) هم المؤمنون ايماننا (قوله) حقا لانهم حققوا ايمانهم بان ضموا اليه الاعمال الصالحة (قوله) لهم درجات عند ربهم اى كرامة وزلنى وهلو مرتبة (وقيل) درجات عالية فى الجنة على قدر اعمالهم (قال فى انوار المشارق) الدرجة ان كانت بمعنى المرفقة فجمعها درج وان كانت بمعنى المرتبة والطبقة فجمعها درجات (قوله) ومغفرة لذنوبهم (قوله) ورزق كريم لا ينتهى ولا ينقطع كرزاق الدنيا (قال فى القاموس) رزقا كريما كثيرا وقولا كريما سهلا لنا واكرمه وكرمه وعظمه ونزهه (قال فى المجالس المحمودية اعلم ان الصلاة اعظم الاعمال القلبية والصدقة خير العبادات المالية (وروى) ان فاطمة اعطت قبصها عاليا ليشترى لها ما اشتهاه الحسن فباعه بستة دراهم فسأله سائل فاعطاه اياها فاستقبله رجل ومعه ناقة فاشترها على المدة بستين دينارا ثم استقبله رجل فاشترى منه الناقة بستين دينارا وستة دراهم ثم طلب بايع الناقة ليدفع له ثمنها فلم يجده فعرض القصة على النبى عليه السلام فقال عليه السلام اما السائل فريضان واما البائع فمكائيل واما المشتري فجهرايل (وفى الحديث) اأتى يوم التيامة اربعة على باب الجنة بغير حساب الحاج الذى حج البيت بغير افساد والشهيد الذى قتل فى المعركة والسخى الذى لم يلتمس بسخاوته رياء والعالم الذى عمل بعلمه فيتنازعون فى دخول الجنة اولا فيرسل الله جهرايل ليحكم بينهم بالعدل فيقول للشهيد ما غلث فى الدنيا حتى تريد ان تدخل الجنة اولا فيقول قتلت فى المعركة لرضا الله تعالى فيقول ممن سمعت ان من قتل فى سبيل الله يدخل الجنة فيقول من العلماء فيقول احفظ الادب ولا تتقدم على معلمك ثم بسأل الحاج والسخى كذلك ثم يقول لهما احفظا الادب ولا تتقدما على معلمكما ثم يقول العالم الهى انت تعلم انى ما حصلت العلم الا بسخاوة السخى وانت لا تضع اجر المحسنين فيقول الله صدق العالم يارضوان افتح الباب وادخل السخى اولا (وفى ذلك اشارة الى ان المراد بالعالم هو الذى يعمل بعلمه فان الانصاف من شأنه اذا انصاف لا يحصل الا بصلاح النفس ولا يمكن ذلك الا بالعمل فلا يغتر اهل الهوى من علماء الظاهر بذلك فان كون العلم المجرد منجيا مذهب فاسد فان العالم الفاجر اشد عذابا من الجاهل بل العالم الذى يعمل بعلمه ويصل الى العرفان بتصفية القلب ولا شك ان كون المذكورين فى الآية مؤمنين حقا بسبب

خدمتهم الله تعالى بانفسهم واموالهم وتجردهم عن العلائق البدنية والمالية وبفائهم  
 مع الله تعالى وابنارهم له على جميع ماسواه حتى على انفسهم فمن اثار الحق على ماسواه  
 فقد وصل الى اقصى مراداته فلا بد ان الله تعالى يدير امره ويقضى حاجاته (وكذا  
 قال الله في سورة ال عمران) الذين يتفقون كل ما يصلح للاتفاق وهو صفة مادحة للتمتعين  
 (قوله) في السراء والضراء اى في حالتي الرخاء والسدة اى الغنى والفقر والبسر والعسر  
 وفي الاحوال كلها اذا لانسان لا يخلو عن مسرة او مضرة اى لا يخلصون في حال ما  
 بانفاق ما قدروا عليه من قليل او كثير (قوله) والكاظمين الغيظ عطف على الموصول  
 والكظم الحبس والغيظ توقد حرارة القلب من الغضب اى المسكين عليه الكافين  
 عن امضائه مع القدرة عليه (قوله) والعافين عن الناس اى التاركين عقوبة  
 من استحق مؤاخذته (قوله) والله يحب المحسنين الذين عمت فواضلهم وتمت فضائلهم  
 ولا مة يصلح للجنس فيدخل تحته هؤلاء والعهد فتكون الاشارة اليهم (واعلم) ان الاحسان  
 الى الغير اما ان يكون بايصال النفع اليه او بدفع الضرر عنه (اما ايصال النفع اليه  
 فهو المراد بقوله الذين يتفقون في السراء والضراء ويدخل فيه انفاق العلم وذلك  
 بان يشغل بتعليم الجاهلين وهداية الضالين ويدخل فيه انفاق المال في وجوه الخيرات  
 والعبادات (قال عليه السلام السخي قريب من الله قريب من الجنة قريب من الناس بعيد  
 من النار والبخيل بعيد من الله بعيد من الناس قريب من النار) (واما دفع الضرر  
 عن الغير فهو اما في الدنيا وهو ان لا يشتغل بمقابلة تلك الاساءة باساءة اخرى وهو المراد  
 بكظم الغيظ (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) من كظم غيظا وهو يقدر على انفاذه  
 ملأ الله قلبه امنا وإيمانا وهو ان يتسبى ذمته من التبعات والمطالبات  
 في الآخرة وهو المراد بقوله والعافين عن الناس (روى) انه بنادى مناد يوم القيامة  
 يا ايها الذين كانت اجورهم على الله فلا يقوم الامن عفا (وعن النبي صلى الله عليه وسلم  
 ان هؤلاء في امتي قليل الامن عصمه الله وقد كانوا كثيرا في الامم التي مضت فهذه الآية  
 دالة على جميع جهات الاحسان الى الغير ولما كانت هذه الامور الثلاثة مشتركة في كونها  
 احسانا الى الغير ذكر نوابها فقال والله يحب المحسنين فان محبة الله العبد اعظم درجات  
 النوب (قال الفضيل بن عيض) الاحسان بعد الاحسان مكافاة والاساءة بعد الاساءة  
 بحجارة والاحسان بعد الاساءة كرم وجود والاساءة بعد الاحسان لؤم وشؤم (حكى)  
 ان خذما كان قائما على رأس الحسن بن علي رضي الله عنه وهو مع اضيافه في المائدة  
 فانحرفت قصبة كانت في يد الخادم فسقط منها شيء على الحسن فقال والكاظمين الغيظ  
 والعافين عن الناس قال قد عفت عنك فقال والله يحب المحسنين قال انت حر لوجه الله

وقد زوجتك فلانة فتأتى وعلى ما يصلح كما فعل العاقل ان يسارع الى العمل بالחסنات من الاحسان وانواع الخيرات سريعا قبل الفوت لان في التأخيرات يعني ان كنت تأمل الجنة فاعبد ربك بانواع العبادات مادمت في الحياة فان الفرصة غنيمة والتأخر عن السير الى الله مغبون ( قيل ) ببأسا في كه في التأخيرات ومن اضاع عمره في الهوى فلا يلحقه يوم القيامة الا الحسرة والندامة والله تعالى خلق الانسان لدخول الجنة ودرجاتها والنار ودرجاتها ثم ارسل المرسلين مبشرين بالجنة ومنذرين بالنار وحث بالاتقاء والحذر عن النار كما قال واثقوا النار التي اعدت للكافرين وحرص على المسارعة الى الجنة بقوله وسارعوا الى مغفرة من ربكم اى سارعوا بقدم التقوى الى مقام من مقامات قرب ربكم وجنة عرضها السموات والارض يعنى طولها فوق السموات والارض ( والاشارة فيه ان الوصول اليها بعد العبور من ملك السموات والارض وهو المحسوسات التي تدركها الحواس الخمس والعبور عنها انما يكون بقدم التقوى الذي هو تركية النفس عن الاخلاق الذميمة كما قال اعدت للمتقين فان قدم التقوى الذى يوجب له في عالم الملكوت هو التركية ويدل عليه ما قال عيسى عليه الصلاة والسلام لن يبلغ ملكوت السموات والارض من لم يولد مريتين ( فالولادة الثانية هي الخروج عن الصفات الحيوانية بتركية النفس عنها ولوج الملكوت وهو التحلية بالصفات الروحانية وقوله اعدت للمتقين اى هم مخصوصون بها ومرتبة في الدرجات العلى وهو بقدر تقوى النفوس وتركيتها عصمتا الله واياكم من الشرور والاوزار وشرنا بمقامات الابرار والاخبار ( وكذا قال الله تعالى في اخر سورة البقرة مثل نفقات ( قوله ) الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله اى في وجوه الخيرات من الواجب كازكاة والنفل وقدر في الكلام حذف لان الذين ينفقون لا يشبهون الجنة لانه لا يشبه الحيوان بالجداد بل نفقاتهم تشبه الجنة ( قوله ) كمثل حبة لزرع زرعها في ارض عامرة والجنة واحدة الحب وهو ما يزرع للاقتيات واكثر اطلاقه على البر ( قوله ) انبت اخرجت واسناد الانبات الى الجنة مجاز ( قوله ) سبع سنابل اى ساقات تسع منها سبع شعب لكل واحدة منها سنبله ( قوله ) في كل سنبله مائة حبة كما يشاهد ذلك في الذرة والدخن في الاراضى المغلة بل اكثر من ذلك ( قوله ) والله يضاعف تلك المضاعفة الى ما شاء الله تعالى ( قوله ) لمن يشاء ان يضاعفه بفضله وعلى حسب حال المنفق من اخلاصه وتعبه ولذلك تفاوت مراتب الاعمال في مقادير الثواب ( قوله ) والله يوسع لا يضيق عليه ما يفضل به من الزيادة ( قوله ) علم بنسبة المنفق ومقدار انفاقه وكيفية تحصيل ما تنفقه فكل المتصدق كمثل الزرع اذا كان حاذقا في عمله وكان البذر جيدا وكانت الارض عامرة يكون الزرع اكثر فكذا ذلك

المتصدق اذا كان صالحا والمال طيبا ووضع في موضعه يكون الثواب اكثر ( كما روى  
 في الحديث ) عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي عليه السلام انه قال من تصدق بعدل  
 ثمرة من كسب طيب ولا يقبل الله الا الطيب فان الله يقبلها بيمينه ثم يربها لصاحبها  
 كما يربى احدكم فلوله حتى تكون مثل الجبل وانما ذكر النبي عليه السلام التربية في الصدقة  
 وان كان غيرهما من العبادات يزيد ايضا بقبوله اشارة الى ان الصدقة فريضة كانت او نافلة  
 احوج الى تربية الله لتبوت النقيصة فيها بسبب حب الطبع الاموال ( وفي الحديث  
 صدقة المؤمن تدفع عن صاحبها افات الدنيا وفتنة القبر وعذاب يوم القيامة ) وفي الحديث  
 السخاوة شجرة اصلها في الجنة واغصانها متدليات في دار الدنيا فمن تعلق بغصن منها  
 يسوقه الى الجنة والبخل شجرة اصلها في النار واغصانها متدليات في دار الدنيا فمن تعلق  
 بغصن منها يسوقه الى النار ( وفي الحديث الساعي على الارملة والمسكين كالمجاهد  
 في سبيل الله اى الكاسب لتحصيل مؤوتهما كالمجاهد لان القيام بمصالحهما انما يكون  
 بصبر عظيم وجهاد النفس لئيم فيكون ثوابه عظيما ( واعلم ) ان الاعمال بالنيات ( فان قلت  
 ما معنى قوله عليه السلام نية المؤمن خير من عمله ) قلت مورد الحديث ان عثمان رضى الله عنه  
 سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم انه وعد بثواب عظيم على حفر بئر فتوى ان يحفرها  
 فسبق اليه كافر فحفرها فقال عليه السلام نية المؤمن خير من عمله اى عمل الكافر ( والجواب  
 الثانى ان النية المجردة من المؤمن خير من عمله المجردة عن النية لانه اذا فعل فعل الخير  
 بغير نية يكون عمله مع النية خيرا من ذلك لكن قال بعضهم ليس في بعض الاعمال  
 اجر بغير نية كالصلاة لا تجوز بغير نية ولا يحتاج بعض الاعمال الى النية كقراءة القرآن  
 والاذكار ( ثم اعلم ان الاتفاق على مران اتفاق العامة بالمال فاجرهم الجنة واتفاق الخواص  
 اصلاح الحال بتركية النفس وتصفية القلب فاجرهم يوم القيامة النظر الى وجه الله تعالى  
 فينبغي للمؤمن ان يزى نفسه ويصنى قلبه من حب المال بالاتفاق في سبيل الله الملك المتعال  
 حتى ينال اشرف في الجنان ويحترز عن البخل حتى لا يكون عند الله من الخاسرين  
 ( قوله ) الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله اى يضعونها في مواضعها ( قوله ) ثم لا ظمير  
 علو رتبة المعطوف ( قوله ) لا يبدعون ما انفقوا العائد محذوف اى ما انفقوه ( قوله ) منا  
 وهو ان يعتد على من احسن اليه باحسناته ويريه انه اوجب بذلك عليه حقا اى لا يمتنون  
 عليهم بما تصدقوا بان يقول المتصدق المان اصطنعتك كذا خيرا واحسنت اليك كثيرا  
 ( قوله ) ولاذى وهو ان يتناول عليه بسبب انعامه عليه اى لا يؤذيه بان يقول المتصدق  
 المؤذى انى قد اعطيتك فما شكرت او االى كم نأتى وتؤذنى او كم تسأل الا تستجبنى او انت  
 ابدانجيتنى بالابرار فرج الله عني منك وابعد ما بينى وبينك ( قوله ) لهم اجرهم عند ربهم

ثوابهم في الآخرة ونحوها الخبر عن الفاء المفيدة لسببية ما قبلها لما بعدها للايدان بان ترتب  
 الاجر على ما ذكر من الاتفاق وترك المن والاذى امر بين لا يحتاج الى التصریح بالسببية  
 ( قوله ) ولا خوف عليهم مما يستقبلهم من العذاب ( قوله ) ولا هم يحزنون على ما خلفوا  
 من امور الدنيا ( روى ) ان الحسن بن علي رضي الله عنه انتهى طعاما فباع قيص فاطمة  
 بستة دراهم فسأله سائل فاعطاها ثم لقي رجلا يبيع ناقة فاشترها بأجل وباعها من آخر  
 فاراد ان يدفع الثمن الي بائعها فلم يجده فمضى القضية الى النبي عليه السلام فقال اما السائل  
 فرضوان واما البائع فيكأيل واما المشتري فخيرأيل فنزل قوله تعالى الذين ينفقون اموالهم  
 الاية ( قال بعض اهل التفسير نزلت هذه الاية والتي قبلها في عثمان وعبدالرحمن رضي الله  
 عنهما اما عثمان فجهن جيش العمرة في غزوة تبوك بالف بميرباقتها والالف دينار فرفع  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يده يقول يارب رضيت عنه فارض عنه ( واما عبدالرحمن  
 بن عوف ) فصديق بنصف ماله اربعة الاف دينار فقال عندي مائة الف فامسكت منها  
 لنفسى وعيالى اربعة الاف واربعة الاف اقرضت هاربي ( فقال عليه السلام بارك الله لك  
 فيما امسكت وفيما اعطيت ) فهذه حال عثمان وعبدالرحمن رضي الله عنهما حيث تصدقا  
 ولم يخطر ببالهما شيء من المن والاذى ( قال بعضهم المن يشبه بالتفاق والاذى يشبه بالرياء  
 ) ثم قال بعضهم اذا فعل ذلك فلا اجر له وعليه وزر فيما من واذى على الفقير ( قال وهب  
 فلا اجر له ولا وزر له ) وقال بعضهم له اجر الصدقة ولكن ذهب مضاعفته وعليه الوزر  
 بالمن ) واعلم ان الله تعالى نهى عن عباده ان يمتنوا على احد بالمعروف مع انه تعالى  
 قدم على عباده كما قال بل الله يمتن عليكم وذلك لان الله تعالى تام الملك والقدرة ومملكه  
 وقدرته ليس بغيره والعبد وان كان فيه خصال الخير فتلك خصاله من الله ولم يكن ذلك  
 بقوة العبد فالعبد ناقص والناقص لا يجوز له ان يمتن على احد او يمدح نفسه والمن ينقص  
 قدر النعمة ويكدرها لان الفقير لاخذ منكسر القلب لاجل حاجته الى صدقة غيره  
 معترف باليد العليا المعطى فاذا اضاف المعطى الى ذلك اظهر ذلك الانعام زاد ذلك  
 في انكسار قلبه فيكون في حكم المضربه بعد ان نفعه وفي حكم المسمى اليه بعد ان احسن اليه  
 ( قيل ان ابراهيم عليه السلام كان له خسة الاف قطع من الغنم وعليها كلاب المواشى  
 باطواق الذهب فتمثل له ملك في صورة البشر وهو ينظر غنائه في البيداء فقال الملك  
 سبوح قدوس رب الملائكة والروح فقال ابراهيم عليه السلام كرر ذكر ربى  
 ولك نصف ما ترى من اموالى فكر الملك فتادى ثانيا كرر تسخير ربى ولك جميع ما ترى  
 من مالى فتعجب الملائكة فقالوا جديران يتخذ الله خيلا ويجعل لك في الملل والنحل  
 ذكرا جيلا ( وفي نوايج الحكيم ) صنوان من منح سائله ومن منع نائله وضن ( واعلم

ان الناس على ثلاث طبقات ( الاولى الاقوياء وهم الذين انفقوا جميع ممالكهم وهؤلاء صدقوا فيما عاهدوا الله عليه من الحب كما فعل ابو بكر الصديق رضى الله عنه ) والثانية المتوسطون وهم الذين لم يقدروا على اخلاء اليد عن المال دفعة ولكن اسكوه لالتعم بل للاتفاق عند ظهور محتاج اليه وقنعوا في حق انفسهم بما يقوهم على العبادة ( والثالثة الضعفاء وهم المتصرفون على اداء الزكاة الواجبة اللهم اجعلنا من المتجدين عن غيرك واتقنا عن بك عما سواك ) قوله ( قول معروف ردجيل وهو ان يرد السائل بطريق جيل حسن تقبله القلوب والطباع ولا تنكره ) قوله ( ومغفرة اى ستر لما وقع من السائل من الخلف في المسئلة وغيره مما يثقل على المسئول وصنف عنه ) قوله ( خير من صدقة يتبعها اذى لان من جمع بين نفع الفقيه واضرار حرم الثواب ) فان قالوا اى خير في الصدقة التي فيها اذى حتى يقال هذا خير منه قلنا يعنى عندكم كذلك وهو كقول تعالى قل ما عند الله خير من اللهو ومن التجارة اى عندكم ذلك خير لكن اعلموا ان هذا حير لكم في الدنيا والاخرة مما تعدونه اتم خيرا ) قوله ( والله غنى عما عندكم من الصدقة لا يحوج الفقراء الى تحمل مؤونة المن والاذى ويرزقهم من جهة اخرى ) قوله ( حلیم لا يعاجل اصحاب المن والاذى بالعقوبة لانهم لا يستحقونها بسببها ) وفيه من السخط والوعيد لهم ما لا يخفى ( قال في مجالس حضرة الهداى قدس سره وانما كان الرد الجليل خيرا من صدقة المان والمؤذى لان القول الحسن وان كان بالرد يفرح قلب السائل وروح روجه ) ونفع الصدقة لجسده وسراية السرور لقلبه بالتبعية من تصور النفع فاذا قارن ما ينفع الجسد بما يؤدى الروح يكدر النفع حينئذ ولا ريب ان ما يروح الروح خير مما ينفع الجسد لان الروحانية اوقع في النفوس واشرف ( قال الشيخى من لم ينفسه الى ثواب الصدقة احوج من الفقير الى صدقته فقد ابطل صدقته ) وبالغ السلف في الصدقة والتحرز فيها عن الرياء فانه غالب على النفس وهو مهلك ينقلب في القلب اذا وضع الانسان في قبره في صورة حية اى يؤلم ايلام الحية ) والبخل ينقلب في صورة عقرى والمقصود في كل اتفاق الخلاص من رذيلة البخل فاذا امتزجه الرياء كان كانه جعل العترب غداء الحية فتخلص من العترب ولكن زاد في قوة الحية ( اذ كل صفة من الصفات المهلكة في القلب اتم اغذاؤها وقوتها في اجابتها الى مقتضاها ) نعم ان الصدقة لا تنحصر في المال بل تجرى في كل معروف والكلمة الطيبة والشفاعة الحسنة والاعانة في حاجة واحد وعبادة مريض وتسييع جنازة وتطيب قلب مسلم كل ذلك صدقة ( واعلم ان الدنيا وملكمها لا اعتداد بها ) ( حكى عن بعض الملوك انه حبست الرمح في بطنه حتى قرب الى الهلاك فقال كل من يزيل عني هذا البلاء اعطيته ملكي فسمعه شخص من اهل الله فجاء

وسمى يده على بطنه فخرجت منه ريح منتنة وتعافى الملك من ساعته فقال يا سيدى اجلس على سرير المملكة انا عزلت نفسى فقال الرجل لاحاجة الى متاع قيمته ضرورة منتنة ولكن انت اتعظ من هذا فالشيء الذى اغتررت به قيمته هذا ( وعن الحسن قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم على اصحابه فقال هل منكم من يريد ان يذهب الله عنه العمى ويجعله بصيرا الا انه من رغب فى الدنيا وطال امله فيها اعمى الله قلبه على قدر ذلك ومن زهد فى الدنيا وقصر امله اعطاه الله تعالى علما بغير تعلم وهدى بغير هداية الا انه سيكون بعدكم قوم لا يستقيم لهم الملك الا بالقتل والتجبر ولا الغنى الا بالفخر والجل ولا المحبة الا بالتباع الهوى الا فى ادراك ذلك الزمان منكم فصر للفقير وهو يقدر على الغنى وصبر على البغضاء وهو يقدر على المحبة وصبر على الذل وهو يقدر على العز لا يريد الا وجه الله تعالى اعطاه الله ثواب خسين صديقا ( قوله ) يا ايها الذين امنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والاذى فان من فعل ذلك لا اجر له فى صدقة وعليه وزر منه على الفقير ووزرا يذاهه وقد سبق معنى البن والاذى والمراد بابطال المصدقة احباط اجرها لان المصدقة لما وقعت وتقدمت لم يمكن ان يراد باطلها انفسها بل المراد احباط اجرها وثوابها لان الاجر لم يحصل بعد فتمح ابطاله بما يأتى من البن والاذى ( قوله ) كالذى المراد المنافق لان الكافر معان كفره غير مرأى والكاف فى محل النصب على انه صفة لمصدر محذوف اى لا تبطلوها ابطلا لا كابطال المنافق الذى ( قوله ) يتفق ماله رياء الناس اى لاجل رثائهم يعنى ليقال انه كريم ( قوله ) ولا يؤمن بالله واليوم الآخر لا يريد بانفاقه رضا الله ولا ثواب الآخرة ورياء من رأى أى نحو قاتل قتالا ومعنى انفاقه ههنا مبنى على ان المرأى فى الانفاق براعى ان تراه الناس فيحمده ( قوله ) فله اى حالته العجيبة ( قوله ) كدل سفوان اى حجر صاف املس وهو واحد وجع فن جعله جمعا فواحدة صفوانة ومن جعله واحدا فجمعه صنى ( قوله ) عليه تراب اى شئ يسير منه ( قوله ) فاصابه وابل اى مطر شديد الوقع كبير القطر ( قوله ) فتركه صلدا املس ليس عليه شئ من الغبار ( قوله ) لا يقدرون كانه قليل فاذا يكون حالهم حينئذ قليل لا يقدرون ( قوله ) على شئ مما كسبوا اى لا يتفعون بما فعلوا رياء ولا يجدون له ثوابا قطعاً كقوله تعالى فجعلناه هباء منثورا ( يقال فلان لا يقدر على درهم اى لا يجده ولا يملكه ) فان قلت كيف قال لا يقدرون بعد قوله كالذى يتفق ( قلت اراد بالذى يتفق الجنس او الفريق الذى يتفق ولان من والذى يتعاقبان فكانه قيل كن يتفق لجمع الضمير باعتبار المعنى ولما ذكرته الى بطلان امر المصدقة بالبن والاذى ذكر لكيفية ابطال اجرها بهما مثلين فله اولا بمن يتفق ماله رياء الناس وهو مع ذلك كافر بالله واليوم الآخر فان بطلان اجر ما انفق



هذا الكافر اظهر من بطلان اجر من يتبعها بلن والاذى ( ثم مثله ثانيا بالصفوان الذى وقع عليه تراب وغبار ثم اصابه المطر فزال ذلك الغبار عنه حتى صار كأنه ما كان عليه تراب وغبار اسلافا الكافر كالصفوان والتراب مثل ذلك الانفاق والوابل كالكفر الذى يحبط عمل الكافر وكلن والاذى الملسين يحبطان عمل هذا المنفق فكما ان الوابل ازال التراب الذى وقع على الصفوان فكذا المن والاذى يجب ان يكونا مبطلين لاجرا لانفاق بعد حصوله وذلك صريح فى القول بالا حباط والتكفير ( كاذب اليه المعتزلة النازلون بان الاعمال الصالحة توجب الثواب وان الكبائر تحبط ذلك الثواب واما صحابنا القائلون بان الثواب تفضل محض فانهم قالوا ليس المراد بقوله لا تبطلوا النهى عن ازالة هذا الثواب بعد ثبوته بل المراد النهى عن ان يأتى به ذا العمل باطلا ( ويانه ) ان المن والاذى يخرجه من ان يترتب عليه الاجر الموعود لان العمل انما يؤدى الى الاجر الموعود اذا تى به العمل تعبدا وطاعة وابغاء للمعند الله تعالى من الاجر والرضوان وعمل بقوله تعالى وما تقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله هو خيرا واعظم اجرا وبقره تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة فمن كان حاملا على العمل ابتغاء ما عند الله مما وعده للمخلصين فقد جرى على سبيل المبادلة التى وقعت بين العمل والثواب الذى وعده الله تعالى لمن اخلص عمله لله تعالى فلما كانت معاملته فى الحقيقة مع الله تعالى لم يبق وجه لان يمن على الفقير الذى تصدق عليه ولا لان يؤذيه بان يقول له ملا خذ يار الله لك فيه ومن من عليه او اذاه فقد اعرض عن جهة المبادلة مع الله وما الى جهة التبرع على الفتي من غير ابتغاء وجه الله واتى بعمله من الابتداء على نعت البطلان فيكون محروما من البذل الذى وعده الله لمن اقرض الله قرضا حسنا اذ لم يقع عمله على وجه الاقراض ( قوله ) والله لا يهدى القوم الكافرين الى الخير والرشاد وفيه تعريض بان كلاما من الرأى والمن والاذى من خصائص الكفار ولا بد للمؤمنين ان يجنبوها ( روى ) عن بعض العلماء انه قال مثل من يعمل الطاعة للرأى والسمعة كمثل رجل خرج الى السوق وملا كيسه حصى فيقول الناس ما املا كيس هذا الرجل ولا منفعة له سوى متاع الناس فلما اراد ان يشتري به شيئا لا يعطى به شيئا ( وقد بالغ السلف فى اخفاء صدقهم عن اعين الناس حتى طلب بعضهم فقيرا اعنى لئلا يعلم احد من المتصدق وبعضهم بط فى ثوب الفقير تأملا وبعضهم التى فى طريق الفقير لئلا خذها وبذلك يتخلص من الرأى ( قال النبي صلى الله عليه وسلم ان اخوف ما اخاف عليكم الشرك الاصفر قالوا يا رسول الله وما الشرك الاصفر قال الرأى ( يقول الله لهم يوم يجازى العباد باعمالهم اذهبوا الى الذى كنتم تراؤن لهم فانظروا هل تجدون عندهم جزاء ) وقال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى اذا كان يوم القيامة ينزل الى العباد

ليقتضى بينهم وكل امة جانية ( فاول من يدعى به رجل جمع القرآن ورجل قتل في سبيل الله ورجل كثير المال فيقول الله للقارىء الم اعلمك ما انزلت على رسولى قال بلى يارب قال فاذا علمت فيما علمت قال كنت اقرأ أنا الليل واطراف النهار فيقول الله تعالى كذبت وتقول له الملائكة كذبت ويقول الله بل اردت ان يقال فلان قارىء فقد قيل ويؤتى بصاحب المال فيقول الله له الم اوسع عليك حتى لم ادعك تحتاج الى احد قال بلى يارب قال فاذا علمت فيما اتيتك قال كنت اعمل الرحم واتصدق فيقول الله كذبت وتقول الملائكة كذبت ويقول الله بل اردت ان يقال فلان جواد فقد قيل ذلك ويؤتى بالذى قتل في سبيل الله فيقول له فيما اذا قتلت فيقول يارب امرت بالجهاد في سبيلك فقالت حتى قتلت فيقول الله كذبت وتقول الملائكة كذبت ويقول الله بل اردت ان يقال فلان جري فقد قيل ذلك ( ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ) اولئك الثلاثة اول خلق الله تعرفهم النار يوم القيامة ( والارشادة في الاية ان المعاملات اذا كانت مشوبة بالاعراض ففيها نوع من الاعراض ومن اعرض عن الحق فقد اقبل على الباطل ومن اقبل على الباطل فقد ابطل حقوقه في الاعمال فاذا بعد الحق الا الضلال وقد نهينا عن ابطال اعمال البر بالاعراض عن طلب الحق والاقبال على الباطل بقوله لا تبطلوا صدقاتكم وهي من اعمال البر بالان اى اذا مننت بها على الفقير فقد اعرضت عن طلب الحق لان قصدك في الصدقة لو كان طلب الحق لما مننت على الفقير بل كنت رهين منه الفقير حيث كان سبب وصولك الى الحق ( ولهمذا قال صلى الله عليه وسلم لولا الفقراء لهلك الاغنياء معاملة يمدوا وسيلة الى الحق ( وقد فسر بعضهم قوله هادىء السلام اليد العليا خير من اليد السفلى بان اليد العليا هي يد الفقير والسفلى يد الغنى تعطى السفلى وتأخذ العليا والاذى هو الاقبال على الباطل لان كل شئ غير الحق فهو باطل فمن عمل عملا لله ثم يشوبه بغرض في الدارين فقد ابطل عمله بان يكون لله فافهم جدا ( كذا في التأويلات النجمية ) فالعشق الالهى والحب الرحمانى اذا استولى على قلب العبد يقطع عنه عرق الشركة في الاموال والاولاد والانفس والخدمة بالاجرة لتناسب الرجولية فان من علم مولاه كريم يقطع قلبه من ملاحظة الاجرة ويحى اجرة اليه من ذلك الكريم على الكمال اللهم اقطع رجاءنا عن غيرك واجعل لنا من الذين لا يطلبون منك الا ذاك ( قوله ) ومثل نفقات ( قوله ) الذين يتفقون اموالهم ابتغاء مرضاة الله اى لطلب رضاه ( قوله ) وتبئنا من انفسهم اى جعل بعضهم انفسهم ثابتا على الايمان والطاعة ليزول عنها رذيلة البخل وحب المال وامساكه والامتناع عن انفاقه فان النفس وان كانت مجبولة على حب المال واستثقال الطاعات البدنية الا انها ما عودتها تعود فتي املتها فقد تمرنت واعتادت الكسل والبطالة والبخل وامساك المال

عن صرفه الى وجوه الطاعات ومقتضيات الايمان وحيث كلفتها وحلتها على مساق  
العبادات البدنية والمالية تنقاد لك وتترى عن عاداتها الجبلية فن تبعية كافي قولهم  
هز من عطفه وحرل من نشاطه ( فان قلت ) كيف يكون المال بعضا من النفس حتى تكون  
الطاعة ببذله طاعة لبعض النفس وتبئتها على الثمرة الايمانية ( قلت ان النفس لشدة  
تعلقها بالمال كأنه بعض منها فالمال شقيق الروح فن بذل ماله لوجه الله فقد ثبت بعض نفسه  
ومن بذل ماله وروحه فقد ثبتها كلها ويجوز ان يكون التثبيت بمعنى جعل الشيء صادقا  
محققا ثابتا والمعنى تصديقا للاسلام ناشئا من اصل انفسهم وتحقيقا للجزاء ( فان الانفاق  
امارة ان الاسلام ناشئ من اصل النفس وصميم القلب فن لابتداء الغاية كافي قوله تعالى  
حسبنا من عند انفسهم ولعل تحقيق الجزاء عبارة عن الايقان بان العمل الصالح مما  
يثيب الله ويجازى عليه احسن الجزاء ( قوله ) كمثل جنة بستان كأن ( قوله ) ربوة  
مكان مرتفع مأمن من ان يصطلمه البرد اى يفسده للطافة هوائه بهبوب الرياح المطفة له  
فان اشجار الراتكون احسن منظرا وازكى ثمرا واما الاراضى المنخفضة فقلما تسلم غارها  
من البرد لكثافة هوائها بركوندالرياح ( وقال بعضهم ان البستان اذا وقع في موضع مرتفع  
من الارض لا تنفعه الانهار وتضر به الرياح كثيرا فلا يحسن ريعه الا اذا كان على الارض  
المستوية التى لا تكون ربوة ولا وهدة فالمراد من الربوة حيث تكون الارض لينة جيدة  
بحيث اذا نزل المطر عليها استغخت وربت ونمت فان الارض اذا كانت بهذه الصفة  
يكثُر ريعها وتكمل اشجارها ويؤيد هذا التأويل قوله تعالى وترى الارض هامدة  
فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت وربت فان المراد من ريوها ما ذكر ( قوله ) اصحابها وابل  
اى وصل اليها مطر كبير انقطر شديد الوقوع ( قوله ) فانت اى اعطت صاحبها واهلها  
( قوله ) اكلها غمرتها وغلتها وهو بضمين الشيء المأكول ويجوز ان يكون آت بمعنى  
اخرجت فيتهدى الى مفعول واحد هو اكلها ( قوله ) ضعفين اى منى ما كانت تثمر  
في سائر الاوقات وذلك بسبب ما اصحابها من الوابل ( قال ابن عباس جلست في سنة من الربيع  
ما يحمل خيرها في سنتين والمراد بالضعف المثل كما يريد بالزوج الواحد في قوله تعالى من كل  
زوجين اثنين ومن فسر به اربعة امثال ما كانت تثمر حل الضعف على اصل معناه وهو مثلا  
الشيء فيكون ضعفين اربعة امثال ( قوله ) فان لم يصبها وابل فطل اى فطل وهو المطر  
الصغير القطر يكفيها لجودتها وكرم منبتها ولطافة هوائها والطل اذا دام عمل عمل الوابل  
وجاز الابتداء بالثمرة لوقوعها في جواب الشرط وهو من جملة المسوغات للابتداء بالثمرة  
( ومن كلامهم ان ذهب العير فعير في الرباط والمعنى تشبيه نفقات هؤلاء الذين ينفقون  
بسبب ما يحملهم عليه من الابتغاء والتثبيت زاكية عند الله لا تضيع بحال وان كانت تلك

التفقات تتفاوت في زكاتها بحسب تفاوت ما ينضم اليها من احوالهم التي هي الابتغاء  
والثبوت الناشئ من يسوع الصديق والاخلاص اليها بحال الجنة نامية زاكية بسببي  
الربوة والوالب او الطل والجامع النوا المرتب على السبب المؤدى اليه ( ويجوز ان يكون  
التشبيه من قبل الفرق بان يشبه زلفاهم من الله تعالى وحسن حالهم عنده ثمرة الجنة  
ووجه التشبيه الزيادة وبشبه نفقتهم الكثيرة والقليلة بالقوى من المطر والضعيف منه  
من حيث ان كل واحد منهما سبب لزيادة في الجنة لان التفقيت يزيدان حسن حالهم كما ان  
المطرين يزيدان ثمر الجنة ( قوله ) والله بما تعملون بصير من عمل الاخلاص  
والرياء لا يخفى عليه شئ وهو ترغيب في الاخلاص مع تحذير عن الرياء ونحوه  
( فعلى العاقل ان يعبد الله تعالى على الاخلاص ويكون دائماً رجاؤه الخلاص  
عن الطاغوت الحق وهو الشرك الخفى فان الخلاص يتنى على الاخلاص قال السعدي

❦ هيمست بندت اكر بشوى ❦

❦ كه كر خاركارى سمن ندردى ❦

يعنى من زرع الشول لم يخصد الا زهار والنبات ولا يثمر شجرة وبالكأس التي نسق تشرب  
عصمنا الله واياكم من ضياع العمل وكساده واختلال الاعتقاد وفساده ( وخالص  
الاعمال هو انذى نعمله لله لانحب ان يحمداك عليه احد واذا فارن العمل بالاخلاص يكون  
كخماس طرح فيه الاكسير وجسد نفخ فيه الروح ولذا بضاعف ثوابه ( وعن على  
ابن ابي طالب رضى الله عنه عن النبي عليه السلام ان الصدقة اذا خرجت من يد صاحبها  
قبل ان تدخل في يد السائل تنكلم بخمس كلمات اولها تقول كنت قليلة فكثرتى ( وكنت  
صغيرة فكبرتى ( وكنت عدوا فاجبتنى ( وكنت فانيا فابقيتني ( وكنت محر وسالا ان  
صرت حارسك ( وعن مكحول الشامي اذا تصدق المؤمن بصدقة رعى الله عنه ونادت  
جنهم يارب ابدنلى بالسجود شكر الك قد اعتقت واحدا من امة محمد من عذابى لاني  
استحيى من محمدان اعذب احدا من امته ولا بدلى من طاعتك ( ولفظ الصدقة ) اربعة احرف  
كل منها اشارة الى معنى ( اما الصاد فالصدى الصدقة تصدق وتمنع عن صاحبها مكره الدنيا  
والاخرة ( واما الدال فالدليل لانها تدل صاحبها الى الجنة ( واما الفاف فتقر به الى الله تعالى  
( واما الهاء فهداية الله تعالى فمن ساعده المال فلينفق في سبيل الله الملك المتعال وليشكر على غنى  
ومدد فلا يقطع رجاء احد وفي الحديث من قطع رجاء من التجأ اليه قطع الله تعالى رجاء

❦ بيان الهداية ❦

( قال الله تعالى في سورة البقرة قوله ) الم ذلك الكتاب لاربي فيه هدى  
للمتقين اى للضالين المشارفين التقوى الصائرين اليها ومثله حديث من قتل قتيل  
فله سله ( وفي تفسير الارشاد اى النصفين بالقسوى حالا او مالا ( وتخصيص

الهدى بهم لما انهم المقتبسون من انواره المنتفعون باناره وان كان ذلك شاملا لكل ناظر من مؤمن وكافر وبذلك الاعتبار قال تعالى هدى للناس اى كلمهم بيانا وهدى للمتقين على الخصوص ارشادا ( قال فى التيسير وكذلك يقال فى كل من انتفع بشئ دون غيره انه لك على الخصوص اى انت المنتفع به وحده وليس فى كون بعض الناس لم يهتدوا ما يخرجهم من ان يكون هدى فالشمس شمس وان لم يرها الضيرر والمسل غسل وان لم يجد طعمه الممرور والمسك مسك وان لم يدرك طيبه المأنوف فالخبيبة كل الخبيبة لمن عطش والبحر زاخر وبقي فى الظلمة والبدر زاهر وخبث والطيب حاضر وذوى الروض نانسرو والحسرة كل الحسرة لمن عصي وفسق والقرآن ناه آمر وفارق الرغبة والرهبة والوعد متواتر والوعيد متظاهر ولذلك قال تعالى وانه لحسرة على الكافرين ( وكذا فى هذه السورة بقوله اولئك على هدى من ربهم واولئك هم المفلحون والهداية بالاقرار والاعتقاد بدون سائر الطاعات بيانا لشرف الايمان وجلال قدره وعلو امره فانه اذا قوى لم يبطله نفس المخالفات بل هو الذى يغلب فيرد الى التوبة بعد التماضى فى البطالات وكما هدى اليوم الى الايمان يهدى غدا الى الجنان قال تعالى ان الذين امنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم وذلك ان المطيعين يسعى نورهم بين ايديهم وبأيمانهم وهم على مراتب طاعاتهم والملائكة تتلوه عليهم قال تعالى يوم نحشر المتقين الى الرحمن وقد اوثقهم الملائكة وتبقى العصاة منفردين منقطعين فى مناهات القيامة ليس لهم نور الطاعات ولا فى حقهم استقبال الملائكة فلا يهتدون السبيل ولا يهتدون دليل فيقول الله لهم عبادى ان اصحاب الجنة اليوم فى شغل فاكهون ان اهل الجنة من حسن الثواب لا يفرغون لكم واهل النار من سدة العقاب لا يرجونكم معاشر المساكين سلام عليكم كيف انتم ان كان اشكالكم مبعوثكم ولم يهدوكم فاناهادىكم ان عامتكم بما تستوجبون فاين الكرم كذا فى التيسير ( وقال الشيخ نجم الدين دايه قدس سره ذكر هدى بالشفرة اى على كشف من كسوف ربهم ونور من انواره وسر من اسرارهم ولطف من الطافه وحقيقة من حقائقه فان جميع ما انعم الله به على انبيائه واوليائه بالنسبة الى ما عنده من كمال ذاته وصفاته وانعامه واحسانه فطرة من بحر محيط لا يعتره انقصور من الاتفاق ابدا ( كما قال النبي عليه السلام عين الله ملائى لا ينقصها نفة سخاء الميل والنهار ) وفيه اشارة لطيفة وهمى بذلك الهدى امنوا بما انزل اليك وما انزل من قبلك وبالاخرة هم يوقنون واولئك هم المفلحون الذين تخصصوا من حجب الوجود بنور نار الصلاة وساعدوا الاخرة وجذبتهما العانية بالهداية الى مقامات القربة وسرادات المعزة فترلوا بمنزل دون لقاءه رماحطوا راحلتهم بالقبضات فازوا بالسعادة العظمى والمملكة الكبرى ونالوا الدرجة العليا وحققوا قول الحق وان الى

ربك الزجعي انتهى كلام الشيخ في تأويلاته ( وكذا قال الله تعالى في آخر سورة آل عمران بقوله قل يا محمد للرؤساء ( قوله ) ان الهدى هدى الله يهدي به من يشاء الى ایمان ويثبه عليه فاذا كانت الهداية والتوفيق من الله فلا يضر كيدكم وحيلكم وهو اعزاد من متيد لكون كيدهم غير مجدى لطايل ( قوله ) ان يؤتى احد مثل ما اوثيتم او يحاجوكم عند ربكم يوم القيامة فيغلبوكم بالحجة فان من اتاه الله الوحي لا بد ان يحاج مخالفه عند ربه ( قوله ) قل ان الفضل اى الهدى والتوفيق وايتاء العلم والكتاب ( قوله ) بيد الله اى بقدرته ومشيئته ( قوله ) يؤتبه من يشاء من عباده ( قوله ) والله واسع اى كامل القدرة ( قوله ) عليم اى كامل العلم فلكمال القدرة يصح ان يفضل على اى عبد يشاء باى تفضل شاء ولكمال علمه لا يكون شئ من افعاله الا على وجه الحكمة والصواب ( قوله ) يختص برحته اى يجعل رحته مقصورة على ( قوله ) من يشاء والله ذو الفضل العظيم كلاهما تزيل لما قبله مقرر لمضمونه ( والاشارة في تحقيق الايات ان الحسد وان كان مكرورا في جبهة الانسان ولكن له اختصاص به لم يتعلم العلم ليأمرى به السفهاء ويباهى به العلماء ويجعله وسيلة لجمع المال وحصول الجاه والتبطل عند ارباب الدنيا فيحسد على كل عالم اتاه الله كلمة فهو ينشرها وينفد الخلق ( كما قال عليه السلام لا حسد الا في اثنين رجل اتاه الله ما لا فسلطه على هلكه في حق ورجل اتاه الله حكمة فهو يقضى بها ويملكها اى لا حسد لحسد الحاسد على هذين الرجلين وكان حسد احبار اليهود على النبي عليه السلام من هذا القبيل ( قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة يدخلون النار قبل الحساب قيل يا رسول الله من هم قال الامراء من بعدى بالجرور والعرب بالاصبية والدهاقين بالكبر والتجار بالخيانة واهل الرستاق بالجهل واهل العلم بالحسد ( قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث هن اعل كل خطيئة فانقوهن واحذروهن اياكم والكبر فان ابليس حله الكبر على ان لا يتجسد لادم واياكم والحرص فان ادم حله الحرص على ان اكل من الشجرة واياكم والحسد فان ابني ادم اتماقتل احدهما صاحبه حسدا ( وقال الاصمعي رأيت اعرابيا اتى عليه مائة وعشرون سنة فقلت ما طول عمرك فقال تركت الحسد فبقيت ( وفي بعض الانار ان في السماء الخامسة ملكا يمر به عمل عبده ضوء كضوء النمس فيقول قف فانامك الحسد اضربه وجه صاحبه فانه حاسد ( وقيل ) من علامات الحسد ان يخلق اذا شهد ويغتاب اذا غاب ويشتت بالمصيبة اذا نزلت وانسدوا ( واذا اراد الله نشر فضيلة ) طويت اتاح لها لسان حسود ( لولا اشتعال النار فيما جاورت ) ما كان يعرف طيب عرف العود ( فالحسد من الاخلاق الذمومة للنفس فلا بد من ازالته عنها بكثرة التوحيد والاذكار ووبة النار من الله الجبار فان تبين مقامات افراد الانسان في العلم

والعمل والخلق وسائر الصفات الفاضلة راحة لهم ولم يكن ذلك الابتغير العزيز عليهم في الازل فالحاسد يسفه الحق سبحانه وانه انعم على من لا يستحق تعالى الله عما يقول الظالمون وقد ذم الله الحاسدين في كتابه قال تعالى ام يحسدون الناس على ما اناهم الله من فضله ( واما الغبطة ) فهي محمودة نسأل الله ان يخلينا بالصفات الشريفة والاخلاق اللطيفة ويخلينا من الرذائل النغذية آمين يارب العالمين ( وكذا قال الله تعالى في اول سورة السجدة بقوله ) بل هو الحق من ربك لتذرقوا ما اناهم من نذير من قبلك اى من قبل انذارك او من قبل زمانك اذ كان قريش اهل الفطرة واصل الناس واحوجهم الى الهداية لكونهم امة امية ( وفي الحديث ليس بنبي وبينه بنى وبنه بنى وبنه بنى من العرب ) اما اسماعيل عليه السلام فكان نبيا قبل عيسى مبعونا الى قومه خاسية وانقطعت نبوته بموته ( واما خالد بن سنان فكان نبيا بعد عيسى ولكنه اضاعه قومه فلم يعش الى ان يباخ دعوته وقد سبقت قصته على التفصيل فعلم من هذا ان اهل الفطرة الرمتهم المحبة العقلية لانهم كانوا عقلاء قادرين على الاستدلال لكنهم لم تلزمهم المحبة الرسالية ( قوله ) لعلمهم يبتدون بالندارك اياهم والترجى معتبر من جهته عليه السلام اى لتذره راجبا لاهتدائهم اول رجاء اهتدائهم الى التوحيد والاخلاص فعلم منه ان المقصود من البعثة تعريف طريق الحق وكل يهتدى بقدر استعداده الا ان لا يكون له استعداد اذ اكل الصرين فانهم لم يقبلوا التريسة والتعريف وكذا من كان على جبلتهم الى يوم القيام فذلك في حق المستعد في الحقيقة الا ترى ان ابا جهل رأى النبي عليه السلام ووصل اليه لكن لما راه بعين الاحتقار وانه يتيم ابنى طالب لابعين التعظيم وانه رسول الله ووصل اليه وصرل عناد وانكار لا وصول قبول وقرار لم يصرجوهر ( وهكذا حال ورنه مع القرين والمكرين ) ثم ان الاهتداء اما اهتداء الى الجنة ودرجاتها وذلك بالايمان والاخلاص واما اهتداء الى القرية والوصلة وذلك بالمحبة والترك والفناء والاول حال اهل العموم والثاني حال اهل الخصوص وهو اكل من الاول فعليك بقبول الارشاد لتصل الى المراد واياك ومتابعة اهل الهوى فانهم ليسوا من اهل الهدى والميت لا يقدر على تلقين الحي وانما يقدر الحي على تلقين الميت ( روى ) ان الشيخ نجم الدين الاصفهانى قدس سره خرج مع جنازة بعض الصالحين بمكة فلما دفنوه وجلس الملقن يلقنه ضحك الشيخ نجم الدين وكان من عادته لا يضحك فساله بعض اصحابه عن ضحكك فزجره فلما كان بعد ذلك قال ما ضحكك الا انه لما جلس على القبر يلقن سمعت صاحب القبر يقول الاتعجبون من ميت يلقن حيا نسأل الله سبحانه ان يجعلنا من المهتدين الى جنابه اللاتقين بحسن خطابه ويصوننا من الضلالة والصحبة باربابها ويحفظنا من الغواية والاقداء باصحابهااته

الهادى والمرشد ( وكذا قال الله تعالى فى آخر سورة يس بقره ولقد اخل منكم جبلا  
 كثيرا جواب قسم محذوف والخطاب لبنى ادم ( وفى الارشاد الجملة استينساف مسوق  
 لتشديد التوبيخ وتأكيد انفرع بيان ان جنباياتهم ليست بنقض العهد فقط بل به وبعدم  
 الاتيان . شاهدوا من العقوبات انما زلة على الامم الحالية بسبب طاعتهم للشيطان  
 والخطاب لما خربهم الذين من جلتهم كفار مكة خصوصا بزيادة التوبيخ والتثريب لتضاعف  
 جنباياتهم والجلل بكسر الجيم وتشديد اللام الخلق اى المخلوق ولما تصور من الجبل  
 العظيم قيل للجماعة العظيمة جبل تشبها بالجبل فى العظم واسناد الاضلال الى الشيطان  
 مجاز والاراد سببته كما فى قوله تعالى رب انهن اضللن كثيرا من الناس ) والا فالهداية  
 والاضلال والارشاد والاغواء صفة الله تعالى فى الحقيقة بدليل ( قره عليه السلام  
 بعث داعيا ومبلا وليس الى من الهدى شئ وخلق ابليس منىنا وليس اليه من الضلالة  
 شئ والمعنى وبالله لقد اضل الشيطان منكم خلقا كثيرا يعنى صار سببا لضلالتهم عن ذلك  
 الصراط المستقيم الذى امر تكلم بالنبات عليه فاصابهم لاجل ذلك ما اسبابهم من العقوبات  
 الهائلة التى ملأ الافاق اخبارها وبقى مدى الدهر انارها ( وقال بعضهم وكيف تعبدون  
 الشيطان وتتعبدون لامره مع انه قد اضل منكم يا بنى ادم جماعة متعددة من نبي نوعكم  
 فانحرفوا بضلالة عن سواء السبيل فحرموا من الجنة الموعودة لهم ( قوله ) افلم تكونوا  
 تعقلون ( وكذا قال الله تعالى فى سورة يونس قوله قل هل من شركائكم من يهدى غيره  
 ( قوله ) الى الحق ولو كانت الهداية بوجه من الوجوه فان ادنى مراتب المعبودية  
 هداية المعبود لعبده الى ما فيه صلاح امرهم وهدى كما يستعمل بكلمة الى لتدل  
 على انتهاء ما قبلها الى مدخلها كذلك يستعمل باللام التعاليلية لتدل على ان الهداية  
 لا تتوجه نحو ما دخل عليه اللام الا لاجل ان تؤدى اليه ويرتب هو عليهم كما هو شأن  
 العلة والمعلول بها وقد جمع بين التعتبتين فى هذه الآية ( قوله ) قل الله يهدى  
 من يشاء للحق دون غيره بنصب الادلة وارسال الرسل وانزال الكتب  
 والتوفيق للنظر الصحيح والتدبر الصائب فان العقول مضطربة  
 والافكار مختلطة وتعين الحق صعب ولا يسم من الغلط الا لقل  
 من القليل ( فالاهتداء لادرالك الحقائق لا يكون الا باعانة  
 الله تعالى وهدايتيه وارشاده



### ✽ بيان الاستعاذة ✽

✽ اعوذ بالله من الشيطان الرجيم ✽

اعلم الحكمة في التعوذ الاستئذان وقرع الباب لان من اتى باب ملك من المليك لا يدخل الا باذنه كذلك من اراد قراءة القرآن انما يريد الدخول في المناجاة مع الحبيب فيحتاج الى طهارة اللسان لانه قد تجس بفضول الكلام والبهتان فيطهره بالتعوذ (قال اهل المعرفة هذه الكلمة وسيلة المتقين واعتصام الخائفين وعبي المجرمين ورجى الهالكين ومباينة المحبين وهو امثال قول رب العالمين في سريرة الخلق فاذا قرأت القرآن فاستمع له من الله من الايات ان الرجيم فالاستعاذة مقدمة على القراءة عند عامة المسلمين وقولهم الجاء متأخر عن السطر فلزم ان يؤخر الاستعاذة (قلنا المعنى اذا اردت القراءة وهو تأويل سائق جار مجرى الحقيقة العرفية ) ثم المختار قول الجمهور وهو اعوذ بالله من الشيطان الرجيم وهو ثابت رواية وفي الحديث هكذا قرأني جبريل عن ائمة عن الموح المشفوف وان كان استعذ بالله اوفق دراية لمطابقته المسأ مرربه في قوله فاستمع له وارل ما نزل به جبريل عليه السلام على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الاستعاذة والسجدة وقوله تعالى اقرأ باسم ربك ( اعوذ ) بمعنى التجاءنا ميخروا هم واسمعهم نكاه دانت بهروا هم ارا خبرا مان يخبراهم او استمعين يارى ميخرواهم ار استمعيت غر باد دى و ارا راعوذ والهي ان مصدران كاللوذ واللياذ والصورم والنصبام ( رقول القائل اعوذ اخبار عن فعله وهو في التقدير سؤال الله عز وجل من فضله اى اعذنى يارب فى العذول الى افظ ان خبر فائدة التساؤل بالوقوع كانه وقع الاغاثة فيخبر عن مطاوعه ( وسره ما فى التفسير الكبير ان ابن ارب وعبد عهدا قال الله تعالى او فوا بعهدى اوف بعهدكم فكانه يقول انا مع فتعس البشرية وفيت بعهد عبوديتى وقلت اعوذ بالله او استعفر الله فانك مع كمال انكرم والفضل اولى ان تقى بعهد الربوبية وتعيننى ✽ بالله ✽ مذهب اهل اخيار فيه عدم الاشتقاق لانه لا سبيل الى كنه معرفته ولذا قال السعدى المتنازلى في حواشى الكشاف ( اعلم انه كما تحيرت الذواهم في ذاته وصفاته فكذلك في اللفظ ابدان عابدة من انه اسم او صفة مشتق او غير مشتق علم ار غير علم الى غير ذلك ( واعلم ان كلمة الاستعاذة ثلاث صفات رافعة الية ذاتية كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم اعوذ برحمنك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك واعوذ بك منك فاختر اسم الجلالة الجامع لدار عبان الاستعاذة

انواع الاستعاذة ( قال في التفسير الكبير ) الشرور اما من الاعتقادات ويدخل فيها جميع المذاهب الباطلة وعتائد فرق الضلال الاثنى عشر والسبعين فرقة ( واما من الاعمال البدنية فبها ما يضر في الدين وهو منهيات التكليف وضبطها كالمعتذر ومنها ما عثره لافي الدين دلا مراضا لآلام الحرق وانقتر والعمرى والزمانة وغيرهما من البليات والمنازل ويقرب ان لا ينساهى فاعوذ بالله يتناول الاستعاذة من كلها ( فعلى العاقل اذا اراد الاستعاذة ان يتحضر هذه الاجناس الثلاثة وانواعها المتأولة فاذا عرف عدم تناسلها عرف ان قدرة الخالق لا تنفى دفعها فحملة عقله ان يقول اعوذ بالله اقدار على كل المقدورات من جميع المخاوف والافات ( قيل كل العلوم في الكتب الاربعية وعلومها في القرآن وعلومها في الفاتحة وعلومها في البسملة وعلومها في الباء ( ففي التفسير الكبير لان المقصود من العلوم وصول العبد الى الرب فباء الا لصاق في بالله تلصقه اليه ( من السبلان ) اى المبعد من رحمة الله تعالى عن ابن عباس رضى الله عنه لما عصى لعن وصار شيطانا فدل على انه انما سمي بهذا الاسم بعد لعن الله له واما قوله فاسمه عزازيل اوزائل وسمي لم يقيد المستعاذ منه بشئ من قبائحهم ومضاره كالهمز والهمز والمس والوسوسة والزرقة وغيرها لتذهب الهمة كل مذهب ليستعاذ من شره عموما ( قال في روضة الاخيار ) الشياطين ذكور واناث يتوالدون ولا يعززون بل يخلدون والجن ذكور واناث يتوالدون ولا يعززون والملائكة ليسوا بذكور ولا اناث ولا يتوالدون ولا ياكلون ولا يشربون فببت بهذا ان للديتان والجن حقيقة ووجودا ولم ينكر الا شرذمة قليلة من جهال الفلاسفة والاطباء ونحوهم ( حكى ) ان الامام الغزالي محبى السنة كان مفتى القليل فسألهم يوما عن الحوادث قالوا ان الزمخشري صنف كتابا في التفسير وبلغ الى النصف فطلب منهم ان يأتوا به فاتوه فكتب جميع ما الفهم وضعوا التسعة في مكانها فلما جاء الزمخشري اليه اراه اياه فتعجب الزمخشري ونحير وقال ان كنت هول وانا خبائه وما اطع عليه احد غيرى فمن اين جاء هذا وان هو لغيرى فالشوارى في الفل والمعى والوضع والترتيب في هذا التدرج من الكتاب لا يقبله العقل ( قال الامام هولاك وقد وصل اليها من ايدى الجن وكان الزمخشري ينكر الجن فاعترف في مجلسه وادى لم من هذا علم الجن بالغيب كما لا يخفى قال الله تعالى تبين الجن ان لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين ( ثم حقيقة ) عند من لم يقل بالجردات هي اجسام هوائية وقيل نارية قادرة على التشكل باشكل مختلفة كصور الحيات والعتارب والكلاب والابل والتمر والقمم والخيول والبغال والخيول والطيور وبني ادم لهم عتول وافهم تقدر على الاعمال الشاقة كما كانوا يسمون لسليمان عليه السلام المحارب والتمثيل والجنان والقصور ( وعند

من قال بها مجردات ارضية سفلية وذلك لان المجردات اعنى الموجودات الغير المتغيرة  
والاحالة في التعيين اما عالية مقدسة عن تدبير الاجسام وهم الملائكة المقربون ويسمونها  
المشايون عقولا والاشراقون انوارا عالية فاهرة او متعلقة بتدبيرها ويسمونها المشايون  
نفوسا سماوية والاشراقون انوارا مدبرة واشرفها جملة العرش وهم الاناربعة  
ويوم القيامة ثمانية ثم الخافون حوله ثم ملائكة الكرسي ثم ملائكة السموات طبقة طبقة  
ثم ملائكة كرة الاثير والهواء الذى في طبع النسيم ثم ملائكة كرة الزمهرير ثم ملائكة  
البحار ثم الجبال ثم الارواح السفلية المنصرفة في الاجسام النباتية والحيوانية وهذه  
قد تكون مشرقة الهبة خيرة وهى المسمومة بصالحى الجن وقد تكون كدرة شريرة  
وهى الشياطين ( كذا في تفسير الفاتحة للفنارى ) والظاهر ان المراد بالشيطان  
ابليس واعوانه ( وقيل عام في كل تمردات مضل عن الجادة المستقيمة من جن وانس  
( كما قال الله تعالى شياطين الانس والجن ) ( الرحيم ) اى المرمى من السموات بالقضاء الملائكة  
حين لعن او المرمى بشهب السماء اذا قصدها وهذه صفة مذمومة للشيطان وله في القرآن  
اسماء مشثومة وصفات مذمومة فاجمع مساويه هو الرحيم لانه جامع لجميع ما يقع عليه  
من العقوبات فذلك خص به الابتداء من بين تلك الاسماء والصفات يقال ظهر حقيقة  
الاستعاذة لا يمكن بمجرد النقول بل لابد من حضور القلب وموافقة النقول بالخال والفعل  
وان لا يقول لسائلك اعدو بالله وفعلك وحالك اعدو بالشيطان وذلك بمشاركة النفس  
مع الشيطان في ارتكاب المعاصي والطغيان واستعانة العارف من رؤية غير الله تعالى  
وحجاب الكثرة فان الشيطان يهرب من نور العارف ( حكي ) ان اباسعيد الخراز قدس سره  
راى ابليس في المنام فاراد ان يضربه بالعصا فقال يا اباسعيد انى الاخاف من العصا وانما  
اخاف من شعاع شمس المعرفة اذا طمعت من سماء قلب العارف قالوا فى الاستعاذة  
من الشيطان اظهر الخوف من غير الله وهو يخفى بالعبودية قلنا اتخاذ العدو عدوا  
لتحقيق المحبة والفرار من غير الله الى الله تميم للعبودية والامثال لاسر الله تقديم للطاعة  
والخوف ممن لا يخاف الله اظهار للمسكنة كما قيل اخاف من الله اى من عذابه وغضبه  
واخاف ممن يخاف الله اى من سوء دعائه واخاف ممن لا يخاف اى من سوء افعاله  
وفي التفسير الكبير ان اعدو بالله رجوع من الخالق الى الخالق ومن الحاجة التامة لنفسه  
الى الغنى التام بالحق في تحصيل كل تلخيرات ودفع كل الافات فقيه سرفروا<sup>١١</sup> وفيه  
دلالة على ان لا وسيلة الى القرب من حضرة الرب الا بالعجز والعجز منتهى المنامات ( هـ ) الحسن  
من استعاذ بالله على وجه الحقيقة وهو ما يكون بحضور القلب جعل الله بينه وبين الشيطان  
ثلاثمائة حجاب كل حجاب كابين السماء والارض ( وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنه

قال خرج النبي عليه الصلاة والسلام ذات يوم من المسجد فاذا هو بابليس فقال له النبي ما الذي جاء بك الى باب مسجدى قال يا محمد جاءني الله قال فلم ذا قال لتسألني عما شئت ( فقال ابن عباس رضى الله عنه فكان اول شئ سأله الصلاة فقال له يا ملعون لم تمنع امتي عن الصلاة بالجماعة قال يا محمد اذا خرجت امتك الى الصلاة تأخذني الحمى الحسرة فلا تندفع حتى يتفرقوا ( وقال عليه السلام لم تمنع امتي عن العلم والدعاء قال عند دعائهم بأخذني الصمم والعمى فلا يندفع حتى يتفرقوا ( وقال عليه السلام لم تمنع امتي عن القرآن قال عند قرأتهم اذوب كالرصاص ( قال عليه السلام لم تمنع امتي عن الجهاد قال اذا خرجوا الى الجهاد يوضع على قدمي قيد حتى يرجعوا واذا خرجوا الى الحج اسلسل واغلل حتى يرجعوا واذا هموا بالصدقة توضع على رأسي المنابر فتشترى كبايشر الخشب والشيطان مسلط على طيعة بني ادم بالاكل والشرب فاذا تركهما الانسان فقد اجتهد في قطع شهوة البطن وشهوة الفرج فلا يكون اذا مداخله للشيطان اعلاوا ما النفس فسبب اصلاحها هو المصلوات الخمس لان فرضيتها لاصلاح النفس لان فيها تذلا بثلاث طبقات بعقد اليدين بى الملك الاعظم وبالركوع له وبالسجود فانفس تصلح بالخضوع والخشوع والتذلل ( قال وهب بن منبه لما خرج نوح من السفينة جاءه ابليس عليه اللعنة فقال نوح يا بعدد والله اى اخلاق بنى ادم اعون لك ولجنودك على ضلالتهم وهلاكهم قال ابليس اذا وجدنا من بنى ادم شحيجا حر يصاح حردا جارا عجمولا تاتفناه تلقف الاكرة فان اجتمعت فيه هذه الاخلاق سميناها شيطانا مريدا لان هذه الاخلاق من اخلاق رؤوس الشياطين عليهم اللعنة ( وفي الخبر ) ان ابليس عليه اللعنة يرفع الدنيا كل يوم في يده فيقول من يشتري ما يضره ولا ينفعه ويهمه ويسره فتقول اصحاب الدنيا نحن فيقول لا تعجلوا فانها معيوبة فيقولون لا بأس بها فيقول ثمنها ليس بدراهم ولا دنانير انما ثمنها نصيبكم من الجنة وانى اشتريتها باربعة اشياء بركة الله ورضاه وقطيعته وبعث الجنة بها فيقولون يجوز لنا ذلك فيقول اريد ان تربحوني على ذلك وهو بان توطئوا قلوبكم على ان لاتدعوها ابدا فيقولون نعم فياخذونها فيقول الشيطان بئست التجارة ( وسئل النبي عليه السلام عن وسوسة الشيطان فقال عليه السلام السارق لا يدخل بيتا ليس فيه شئ فذلك من محض الايمان ( وقال علي بن ابي طالب رضى الله عنه الفرق بين صلاتنا وصلاة اهل الكتاب وسوسة الشيطان لانه فرغ من عمل الكفار لانهم وافقوه والمؤمنون يخالفونه ويحاربونه والمخاربة تكون مع المخالفة ( حكى ) ان رجلا من اهل خراسان خرج نحو العراق وكان يتردد الى عالم من علمائها حتى علمه اربعة الاف حديث من الحكمة فلما اراد ان يصراف الى وطنه استأذن من استأذنه فقال له الاستاذ

املك كلمة خير لك من احاديثك قال وما هي قال هل يكون في خراسان ابليس قال نعم قال  
 وهل يوسوسك قال نعم قال وما تصنعون في وسوسته قال نرده قال ان وسوس ثانيا قال نرده  
 قال اذا اذاكم عدو الله وشغلكم عن الطاعة فلا تشتغلوا برده وسوسته ولكن كونوا معه  
 كالغريب مع كلب الراعي واستعينوا بالله وانه كلب من الكلاب عصم الله واياكم  
 من كيدته وشره ( وكذا امر الله تعالى في سورة التحل فاذا قرأت القرآن اى اردت قراءته  
 عبر عن الارادة بالقرأة على طريقة اطلاق اسم المسبب على السبب ابدا بان المراد هي  
 الارادة المتصلة بالقرأة ( فاستعد بالله اى فاستدله تعالى ان يعيدك ويحفظك من الشيطان  
 البعيد عن الخير الرجم المرجوم بالطرده واللعن اى من وساوسه وخطراته كيلا يوسوسك  
 عند القرأة فان ناعية كل مخلوق بيده او قل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم وهو المختار  
 من الروايات الاربع عشر الواردة في الفاظ الاستعاذة ( كافي تفسير خواجه پارسا  
 قدس سره ) انه اى الشيطان او الشان ليس له سلطان تسلط وولاية على الذين امنوا  
 وعلى ربهم يتوكلون على اولياء الله المؤمنين به والمتوكلين عليه فان وسوسته لا تؤثر فيهم  
 لما امر القارى بان يسأل الله تعالى ان يعيده من وساوسه وتوهم منه انه له تسلط وولاية  
 على اغواء بني ادم كلهم بين الله تعالى ان لا تسلط له على المؤمنين المتوكلين فقوله انه الخ  
 في معرض التعليل للامر بالاستعاذة واسارة الى ان مجرد القول لا ينفع بل لا بد لمن اراد  
 ان لا يكون للشيطان سبيل عليه ان يجمع بين الايمان والتوكل ( قوله انما سلطانه اى تسلطه  
 وغلبته بدعوته المستتعبة للاستجابة لاسلطانه بالتسرو والجلأ فانه منتف عن الفريقين  
 لقوله تعالى حكاية عنه وما كان لي عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لي وقد افصح  
 عنه قوله تعالى على الذين يتولونه اى يتخذونه وليا ويستجيبون دعوته ويعطونه  
 فان المتصور بمنزل عن ذلك ( كذا في الارشاد وهو جواب عما قال السمرقندى  
 في تفسيره من ان في بناء الكلام على الحصر والاختصاص رد الشيطان في قوله للكفرة  
 في جهنم وما كان لي عليكم من سلطان وتكذيبه انتهى قوله والذين هم به سبحانه وتعالى  
 مشركون مثبتون الشريك في الالهية او بسبب الشيطان اذ هو الذى حلمهم  
 على الاشراك بالله ( قال في التأويلات النجمية الخطاب في هذه الآية مع الامة وان خص  
 النبي صلى الله عليه وسلم لان الشيطان كان يفر من ظل عمر رضى الله عنه وهو احد  
 تابعيه فكيف يقدر على ان يدور اليه سيما اسم شيطانه على يده صلى الله عليه وسلم يدل عليه  
 قوله انه ليس له سلطان وسوسة الشيطان فاذا كان هذا حال الامة مع الشيطان  
 فكيف يكون حال النبوة معه فثبت ان المراد بالخطاب الامة وانما خص النبي صلى الله

عليه وسلم به تعتبر الامة وتنبيهه ان مثل النبي صلى الله عليه وسلم مهم ما يمكن ما موربا للاستعاذة  
بالله من الشيطان الرجيم فتكون الامة بها ولي واحق ( قال بعضهم هل المراد كل شيطان  
او القرين فقط الظاهر انه في حقنا القرين قال الله تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن  
نقيض له شيطانا فهو له قرين وفي حق رسول الله صلى الله عليه وسلم ابليس اما نحن فلان  
الانسان لا يؤذيه من الشياطين الا ما قرن به وما بعد فلا يضره شيئا والعاقل لا يستعين  
من لا يؤذيه ( واما الرسول صلى الله عليه وسلم فان قرينه لما سلم تعين ان يكون الاستعاذة  
من ابليس او اكابر جنوده ) وتخصيص الاستعاذة بالله عند قراءة القرآن من الشيطان الرجيم  
لمعان وفوائد ( اولها هي تذكرة القاري واقعة الشيطان ويتفكر في امره انه انما صار شيطانا  
رجيما بعد ان كان ملكا كريما لانه فسق عن امر ربه وخالفه وابي ان يسجد لادم واستكبر  
وكان من الكافرين اى فصا من الكافرين فتنبه بذلك عند قراءة القرآن ويصفى نيته  
قبل القراءة على ان يأتمر بما امره الله في القرآن ويتهى عما نها عنه احترازا عن المخالفة  
فان فيها الطرد واللعن والرجم والفسق والكفر وانها مظنة للخلود في النار ) وثانيها  
لان العبد لا يخلو من حديث النفس وهو اجسها ومن القاء الشيطان ووساوسه وقلبه  
لا بد ينشوش بذلك فلا يجد حلاوة كلام الله فامر بالاستعاذة وتركته للنفس عن هواجسها  
وتصفيته للقلب عن وساوس الشيطان لينجلي بنور القرآن فان التجلية تكون  
بعد التزكية والتصفية ( وثالثها لان في كل كلمة من كلمات القرآن لله تعالى اشارات ومعاني  
وسقايق لا ينهمها الا قلب مطهر عن تلونات الهواجس والوساوس ومعطر بطيب  
انفاس الحق وذلك مودع في الاستعاذة بالله فامر بها لحصول الفهم ( وروى جبير  
بن مطعم ) قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فقال الله اكبر كبيرا  
والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة واعيدا اعوذ بالله من الشيطان الرجيم من نفخه ونفته  
وهمزه ( قال ابن مسعود رضي الله عنه نفخه الكبر ونفته الشعر وهمزه المونة يعنى الجنون  
وفي قوله انه ليس له سلطان الاية اشارة الى ان تصرف الشيطان وقدرته بالاغواء  
والاخذال على الانسان انما ينقطع بقدر نور الايمان وقوة التوكل فهما يكمل الايمان  
والتوكل يكون المؤمن زاهدا عن الدنيا راغبيا في الآخرة مبتلا الى الله تعالى فلا يبقى للشيطان  
عليه سلطان في اخلاله واغوائه ولكن يؤول امره الى الوسوسة وفيها صلاح المؤمن  
فان ابرز اخلاص قلبه عن غش صفات نفسه لا يخلص الابنار ووسوسة الشيطان لانه يطلع  
على بقايا صفات نفسه بما تكون الوسوسة من جنسه فيزيد في الرياضة ومجاهدة النفس  
وملازمة الذكر فيها تنقص وتنحى بقية صفات النفس ويزداد نور الايمان وقوة  
التوكل وقربة الحق وقبوله ( وفي بعض الاخبار ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان ابليس

قال يارب قلت في كتابك ان عبادي ليس لك عليهم سلطان فمن هم فقال تعالى من كان نور وجهه من عرشى وطينه من طين ابراهيم ومحمد عليهما السلام وقلبه خزنيتي قال ابليس خزنهم فقال تعالى من كان نادما على ذنبه وخائفا من خاتمته فنور وجهه من نور عرشى ومن كان يطعم الطعام ويرحم العباد فطينته من طينهما ومن كان راضيا بحكمي مسارعا الى ابتغاء مرضاتي فقلبه خزنيتي ( وفي الخبر اذا لعن المؤمن شيطانا يقول لعنت لعينا واذا قال اعوذ بالله من الشيطان الرجيم يقول قصم ظهري لانه يحيل الى القادر ) وفي الخبر من استعاذ بالله في اليوم عشر مرات من الشيطان وكل الله به ملكا يرد عنه الشياطين ( واعلم ان الاستعاذة واجبة على كل من شرع في قراءة القرآن سواء بدأ من اوائل السور او من اجزائها مطلقا وان اراد به افتتاح الكتب او الدرس كما يقرأ التليذ على الاستاذ لا يتعوذ ) كذا في انوار المشارق والوجوب مذهب الجمهور ( كما في الارشاد وقال الفارسي في تفسير الفاتحة والاستعاذة غير واجبة عند الجمهور والامر في فاستعذ للندب انتهى ) وقال الكاشي في تفسيره و امر باستعاذه قبل از قراءة بقول جمهور امر استحبابا وباختيار جمعي از كبرا بر سبيل ايجاب در تفسير قرطبي قولي هست كذا استعاذه بر حضرت رسول صلى الله عليه وسلم تنها فرض بوده بوقت قراءة واقتداء امة بر ورسيل سنت است انتهى والتعوذ في الصلاة ينبغي ان يكون واجبا لظاهر الامر الا ان السلف اجعوا على سنته كما في الكافي ( قال القرطبي ابو حنيفة والشافعي رحمهم الله تعالى تعوذان في الركعة الاولى في الصلاة ويريان قراءة الصلاة كلها قراءة واحدة ) ( كما في حواشي سعدى المفتي والغرض نفي الوسوسة في التلاوة فشرع لافتتاح القراءة ) ( قال جعفر الصادق رضي الله عنه ان التعوذ تظهير الفم عن الكذب والغيبة والبهتان تعظيم القراءة القرآن ) ( وكذا قال الله تعالى في سورة حم السجدة واما بئز غنك من الشيطان نزع فاستعذ بالله الآية ) فامر بقوله فاستعذ بالله ) من شره ولا تطعه ( قوله ) انه هو السميع باستعاذتك العليم بتيك وفي جعل ترك الدفع بالاحسن من اثار نزغات الشيطان من بد تحذير وتغيير عنه ( وفي الآية اشارة الى ان النبي او الولي لا ينبغي ان يكون آمنا من مكر الله وان الشيطان صورة مكر الحق تعالى بل يكون على حذر من نزغاته فليستعذ بالله من همزاته فلا يذرها ان تصل الى القلب بل يرجع اليه في اول الخطرة فانه ان لم يخالف اول الخطرة صار فكرة ثم بعد ذلك يحصل العزم على ما يدعو اليه الشيطان ثم ان لم يتدارك ذلك تحصل الزلة فان لم يتدارك بحسن الرجعة صار قسوة وتمادى به الوقت فهو يخطر كل انة ولا يتخلص العبد من نزغات الشيطان الا بصديق الاستعاذة بالله والاخلاص في العبودية قال الله تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان فكلما زاد العبد في تربيته من حوله وقوته واخلص

بين يدي الله تعالى بتضرعه واستغاثته زاد الله في حفظه ودفع الله الشيطان عنه بل يسلم  
 عليه ليسلم على يديه كذا في التأويلات النجدة قال البقلي هذا تعليم لامته اذ كان الشيطان  
 اسلم على يده ( قال في حياة الحيوان ) اجعت الامة على عصمة النبي عليه السلام  
 من الشيطان وانما المراد تحذير غيره من فتنة القرين ووسوسته له واغوائه فاعلمنا انه معنا  
 لمحضرمه حسب الامكان ( ادعى رادشمن بنهان بسبب ) ادعى باحذر عاقل كسبست  
 ( وفي الحديث ما منكم من اجد الاومعه قرينه من الجن وقرينه من الملائكة قالوا وايك  
 قال وايي ولكن الله اعاني عليه فاسلم فلا يامرني بالبحر ) قال سفيان ابن عيينة ( مضاه  
 فاسلم من شره فان الشيطان لا يسلم وقال غيره وهو عني مضاه الفعل الماضي ويدل عليه  
 ما قاله عليه السلام فضلت على ادم بمحصلين كان شيطاني كافرا فاعاني الله عليه فاسلم  
 وكن ازواجي عروالي وكان شيطان ادم كافرا وزوجته عوناي خطيئة فهذا صريح  
 في اسلام قرين النبي عليه السلام وان هذا خاص بقرين النبي عليه السلام فيكون عليه  
 السلام مختصا باسلام قرينه كذا في اكامل المرجان ( يقول الفاضل الشيخ ابو الفداء  
 اسماعيل الملقب بحق قدس سره العالي لاشك ان الشيطان لا يدخل في دائرة الاسلام حقيقة  
 كما ان النفس لا تبدل حقيقة كما قال يونس الصديق عليه السلام ان النفس لا مارة  
 بالسوء بل تبدل منتهى فان النبي والولي والعدو في هذا سواء الا ان النبي معصوم والولي محفوظ  
 والعدو مركول ولما لم يقلوا ان النبي والولي ليس لهما نفس اسلا بل قالوا هو معصوم  
 ومحموظ فدل على اصل النفس وهذا عن من التقي الاقدام فلا بد من حسن الفهم وصحة  
 الكشف فغن اسلام شيطان النبي عليه السلام دخوله في السلم كاهل الذمة في دار الاسلام  
 حيث لا يقدر على اذية المسلمين بحال ولكن فرق بين اسلام قرين النبي وقرين الولي  
 كما دل عليه انظر العروة والحفظ فان العصمة ثم الذات كلها والحفظ ينه في الجوارح  
 مطاعا ولا يستلزم استصحابه في العرف قد ينظر للولي خواطر لا يقتضيها طرائق الحفظ  
 لكن بنظرها حكم على الجوارح البتة ( وفي الخبر خلق الغضب من النار التي خلق منها  
 ابليس ) وفي الحديث الغضب من نار الشيطان الا ترى الى جرة عينه وانتفاخ اوداجه  
 والمغاضبان شيطانان يتهاوران ويتكاذبان يعني دو كس بريكديكرك غضب ديكدبابل  
 ميكويد ودروغ ميسازند فان التهاير بريكديكرك دعوى باطل كردن كافي تاج المصادر  
 ( وقال صلى الله تعالى عليه وسلم اذا غضبت وكنت قائما فاقعد وان كنت قاعدا فقم  
 فاستعذ بالله من الشيطان عصمنا الله واياكم من كيد ودمكره اليه فلا تتوكل ولا تعتمد  
 الا عليه ) كما امر الله تعالى في سورة المؤمن قوله فاستعذ بالله انه هو السميع البصير  
 اي التحي اليه في السلامة من كيد من يحسدك ويبغى عليك ( قوله ) انه هو السميع



لا قوالكم البصير لافعالكم ( وقيل ) المجادلون هم اليهود وكانوا يقولون لرسول الله  
 عليه السلام لست صاحبنا المذكور في التوراة بل هو المسيح بن داود وفي تفسير الكاشاني  
 بالكمة او ابو يوسف بن مسيح بن داود است يروون ان الدجال يخرج في اخر الزمان ويبلغ  
 ساطتانه البر والبحر وتسير معه الانهار وهو اية من ايات الله فيرجع اليها الملك فسمي الله  
 تمنيمهم ذلك كبرا ونفي ان يبلغوا متمناهم فان الدجال وان كان يخرج في اخر الزمان لكنه  
 ومن تبعه من اليهود يقتلهم عيسى والمؤمنون بحيث لا ينجو منهم واحد فعنى قوله  
 فاستعذ بالله اى من فتنه الدجال فانه ليس فتنه اعظم من فتنه ( قال عليه السلام تعوذوا بالله  
 من عذاب النار فقالوا نعوذ بالله من عذاب النار ثم قال تعوذوا بالله من عذاب القبر فقالوا  
 نعوذ بالله من عذاب القبر ثم قال تعوذوا بالله من الفتنة ما ظهر منها وما بطن فقالوا نعوذ بالله  
 من الفتنة ما ظهر منها وما بطن ثم قال تعوذوا بالله من فتنه الدجال فقالوا نعوذ بالله  
 من فتنه الدجال ( وفي الحديث لا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون قريب  
 من ثلاثين كلهم يزعم انه لرسول الله ) وقال عليه السلام ان بين يدي الساعة كذايرين  
 فاحذروهم ( كما في المصاييح ) وهم الائمة المضلون نعوذ بالله من فتنه الدجال ومن كل  
 فتنه مضلة ( قال المفسرون قوله ان الذين يجادلون الاية وان نزل في مشرقى مكة  
 لكنه عام لكل مجادل مبطل فان العبرة لمعوم اللفظ لخصوص السبب ( ففيه اشارة  
 الى مدعى اهل الطلعب ومجادلتهم مع ارباب الحقايق فيما اتاهم الله من فضله بغير حجة  
 وبرهان بل حسدا من عند انفسهم وليس مانعهم في قبول الحق وتصديق الصديقين  
 وتسليمهم فيما يشيرون اليه من الحقايق والمعاني الا كبر مما كان من وصفه ابليس اذ ابى  
 واستكبر وقال انا خير منه وهذه الصفة مركوزة في النفوس كلها ولهذا المعنى بعض  
 الجبهة المغترين بالاعوام ينكرون على بعض مقالات المشايخ الراسخين في العلوم فهم ولاء  
 المدعون المنكرون لا يصلون الى مرادهم ولا يدركون رتبة اهل الحقايق ولهذا  
 قال : انهم لا تنكرون ان الانكار شتوم والمنكر من هذا الحديث محروم فيا ايها الطالب الحق  
 استعذ بالله من شر نفسك والنفوس المتمردة وجميع افات تعوقك عن الحق وتقطع عليك  
 طريق الحق ( وكذا قال الله تعالى في اخر سورة الاعراف بقوله واما كل ثمان ان التي هي للشرط  
 وما التي هي صلة زائدة ( قوله ) ينزغنيك النزغ والخس الغرز يقال نزغ طعن فيه  
 ونزغ بينهم افسدوا غري ووسوس ونخس الدابة غرز مؤخرها او جنبها بعز وندوة  
 ( قوله ) من الشيطان نزغ اى نازغ كرجل عدل بمعنى عادل وشبهت وسوسة للناس  
 واغراؤهم على المعاصي اغرز السائق لما يشتهي . . . . . ما يملكك من جهته وسوسة ما  
 على خلاف ما امرت به من اعتزاء غضب او نحو . . . . . ) فاستعذ بالله فالنبي الى الله تعالى

من شره واعتصم ( قوله ) انه تعالى ( قوله ) سميع يسمع استعاذتك به قولاً ( قوله )  
عليه يعلم تضرعك اليه قلباً في ضمن القرآن اي دونه فيصممك من شره ( قال في البحر وختم  
بهائين الصفتين لان الاستعاذة التي تنجر باللسان لا تجدي الا باستحضار معناها فامعنى  
سميع للاقوال عليه بما في الضمائر ( واختلفوا هل المراد الشيطان او القرين فقط وانما يظهر  
انه في حقنا القرين قال الله تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن نقبض له شيطانا فهموله قرين  
( وفي حق رسول الله صلى الله عليه وسلم ابليس اما نحن فلان الانسان لا يؤذيه من الشياطين  
الا ما قرنه وما بعده فلا يضره شيء والعقل لا يستعين بمن لا يؤذيه واما الرسول صلى الله  
عليه وسلم فان قرينه قد اسلم فلا يستعين منه بالاستعاذة حينئذ من غيره وغيره يتعين  
ان يكون ابليس واكبر جنوده لانه قد ورد في الحديث ان عرش ابليس على البحر الاخضر  
وجنوده حوله واقربهم اليه اشددهم بأسا ويسأل كل ائمة عن عمله واغوائه ولا يمشي  
هو الا في الامور العظام والظواهر ان امر رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهم المهمات  
عنده فلا يؤثره غيره من ذريته كما ورد ان عدو الله ابليس جاء بشهاب من نار ليحمله  
في وجهه فقلت اعوذ بالله منك ثلاث مرات ثم قلت العنك يا عنه الله التامة فلم يستأخر  
ثلاث مرات ثم اردت اخذه والله لولا دعوة اخينا سليمان لاصبح مؤثقا بلعبه ولدان  
اهل المدينة والدعوة قوله رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي وانما لم يستد  
لم يأخذه لان التسخير التام مختص بسليمان عليه السلام ( فان قلت للملئع ابليس عن النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم كما منع به عن السماء الشياطين ( قلت ان الله تعالى جعل اكثر  
الاشياء كذلك يمنع بها ولا يمنع عنها الا ترى ان الليل يمنع النهار والنهار يمنع الليل ولا يمنع  
عنها الثور والظلمة وكذلك احياء الموتى لعيسى عليه السلام ولم يمنع عنه الموت وايضا  
لا يمنع الشياطين عن اسماء ظنوا انهم لا يقدر ون علي محمد صلى الله تعالى عليه وسلم  
فسلطهم عليه ثم عصمه منهم ليعلموا انه ليس بايديهم شيء ( وقال الترابوري اراد ان يظهر  
لحقه ان غيره معهود غير معصوم ولا فاهر الا الله تعالى وعن بعض العلماء ان الخطاب  
في قوله واما ينزغتك وان كان للنبي عليه السلام الا ان المراد امته وتشريع الاستعاذة لهم  
( يقول الفقير حفظه الله القدير يعصده ما قال بعض الاولياء من امته ( وهو ابو سليمان  
الداراني قدس سره ما خلق الله خلقا هون على من ابليس لولان الله امرني ان اتعوذ  
منه ما تعوذت منه ابدا وما قال البعض الاخر حين قيل له كيف مجاهدك للشيطان  
وما الشيطان نحن قوم صرفنا هممنا الى الله فكفنا من دونه فاذا كان هذا حال الولي  
فاظنك بحال النبي ويدل عليه ايضا كلمة ان الدالة على عدم الجزم ( واعلم ) ان الغضب  
لغير الله من نزغات الشيطان وانه بالاستعاذة يسكن ( روى ) انه صلى الله عليه وسلم رأى رجلا

يخاضم اخاه قد احمر وجهه وانتهخت اوداجه من الغضب فقال عليه السلام اني لاعلم  
 كلمة لو قالها لذهب عنه ما يجده لو قال اعوذ بالله من الشيطان لذهب عنه ما يجده  
 ( وفي الحديث ان الغضب من الشيطان وان الشيطان من النار وانه تطفأ انوار باناء  
 فاذا غضب احدكم فليتوضأ ) ( وفي الحديث لما اراد الله ان يخلق لابليس ذنلا وزوجة  
 التي عليه الغضب فطارت منه شظية من نار فخلق منها امرأته كذا في حياة الخيوان  
 ) ( والاشارة خذ العنبر اى تخلق بخلق الله فان العنبر من الخلقة تبارك وتعالى وأمر  
 بالعرف وهو طلب الحق تعالى لانه معروف العارفين واعرض عن الباهلين يعنى عن كل  
 ما يدعوك الى غير الله وعن يطاب ما سوى الله فان الجاهل هو الذى لا يعرف الله ولا يطيقه  
 والعالم من يطالبه ويعرفه واما يزغك من الشيطان نزغ في طاب غير الله فاستد بالله  
 من غير الله بان تقرأ الله وتترك ما سواه انه سمع يسع اقول لا اجابة لما تدعوه اليه عايم  
 بما ينفعك وما يضرك فيسمع ما ينفعك دون ما يضرك كذا في التأويلات الجمجمة ( قوله )  
 ان الذين اتقوا اى اتصفوا بوقاية انفسهم عما يضرهم ( قوله ) اذ اسلمهم طلائف  
 من الشيطان ادنى لممة منه وهى الوسوسة والمس والطائف اسم فاعل من طائف اعطرف  
 اذا دار حول الشيء كانهما تطوف بهم وتدور حولهم لتوقع بهم او من طاف به الخيال  
 يطيف طيفاى الممناطائف بمعنى الجنائى والنازل ( وفي التكميح طيف الخيال مجيئة فى انوم  
 وطيف من الشيطان وطائف منه لم منه والخيال فى الاصل اسم بمعنى الخيال وارتد سام  
 الصورة فى محل القوة المتخيلة ريطاق على نفس تلك الصورة وطيفه نزول فى محل  
 المتخيلة ( قوله ) تذكر اى ما صير به رنهي عنه وقال البزلى اى المهرود اى المستند الذى  
 تعالى والتوكل عليه ( قوله ) فاذا هم بسبب ذلك انذرك ( قوله ) بمصرين موائع  
 الخطاء ومكائد الشيطان فيحزرون عنها ولا يتبعونه فيها ( قوله ) واخوانهم اى اخوان  
 الشياطين وهم المعسكرين فى النى المعرضون عن وقاية انفسهم عن المضار فيتميز  
 اخوانهم للشيطان والجمع لكون المراد به الجنس ( قوله ) يمدونهم فى النى اى يكرن  
 الشياطين مدد لهم فيه ويعضدونهم بالترزين والجل علىه والنى الضلال ( قوله )  
 ثم لا يقصرون اى لا يمسكون عن الاغواء حتى يردونهم بالكمية يقال اقصر عن اسئ  
 اذا كف عنه وانتهى ففى المعامل ساعدة اهل الطغيان ومجانبة وسوسة الشيطان  
 ( حكي ) ان بعض الاولياء سأل الله تعالى ان يريه كيف يأتى الله الشيطان ويؤمره فراه  
 الحق تعالى هيكلا الانسان فى صورة بلور وبين كسفيه خال اسود تاعش وكرنج  
 السكاس يتحسس من جميع جوانبه وهو فى صورة خنزير له خرطوم كخرطوم الخنزير فجاء  
 من بين الكفتين فادخل خرطومه فلقاه فوسوس اليه فذكر الله تعالى فيفسد ورا

ولذلك سمي بالجناس لانه ينكص على عقبيه مهما حصل نور الذكر في القلب ولم هذا  
السرا لالهى احتجهم صلى الله تعالى عليه وسلم بين كتفيه وامر بذلك ووصاه جبريل بذلك  
لتضعيف مادة الشيطان وتضييق مرصده لانه يجرى وسوسته مجرى الدم ولذلك كان  
خاتم النبوة بين كتفيه عليه السلام اشارة الى عصمته عليه السلام من وسوسته ( لقوله  
عليه السلام اعاننى الله عليه فاسلم اى بالختم الالهى ايده وخصه وشرفه وفضله بالعصمة  
الكلية فاسلم قرينه وما اسلم قرين ادم فوسوس اليه لذلك ) واعلم ان اهل الخواطر  
اثنان ما يكون بالنساء الملك وما يكون بالقاء الشيطان والفرق ان كل ما يكون سببا للخير  
بحيث يكون مأمونا الغائلة اى الافة فى العاقبة ولا يكون سربح الانتقال الى غيره ويحصل  
بعده توجده تلم الى الحق ولذة عظيمة مرغبة فى العبادته فهو ملكى وبالعكس شيطاني  
( قال بعضهم قد يلبس الشيطان ويرى الباطل فى ضرورة الحق فاجمع المشايخ على ان من كان  
قوته من الحرام لا يفرق بين الخواطر الملكية والشيطانية بل منهم من قال من كان قوته  
غير معلوم لا يفرق بينهما ) قال حضرت شيخنا الفريدا مده الله بالزيد فى كتاب الانكحات  
البرقيات الملك الموكل بامر الله على قلوب اهل الحق يلقى اليهم الحق دائما فاذا مسهم  
طائف من الشيطان فيذكرهم بذلك الطائف الشيطاني فهم يتذكرون ويصرون  
ويمحون والشيطان المتسلط بخذلان الله على صدور اهل الباطل يلقى اليهم الباطل  
دائما فاذا مسهم طائف من الرحمن فينسيهم ذلك فهم لا يتذكرون ولا يصرون ولا يحسون  
فالنسان الرحمان دائما اراء الحق حقا والباطل باطلا والنسان الشيطاني اراء الحق باطلا  
والباطل حقا ( وهذا هو السر والحكمة فى كون عباد الرحمن هادين ومهتدين وعباد  
الشيطان ضالين ومضلين لان الراء الاولى هى الهداية بعينها والثانية هى الاضلال  
بعينها والاضلال لا بد من انه يستلزم الضلال كما ان الهداية لا بد من انها تستلزم الاهتداء  
انتهى كلامه ) قال فى التائويلات النجمية ان الذين اتقواهم ارباب القلوب والتقوى  
من شان التلب ( كما قال عليه الصلاة والسلام التقوى ههنا و اشار الى صدره واتقوى  
نور يصرون به الحق حقا والباطل باطلا فلذا قال اذا مسهم طائف من الشيطان  
اى اذا طاف حول القلب اتى النقي نوع طيف من عمل الشيطان براه القلب بنور التقوى  
ويعرفه فيتذكر انه يفسده ويكدر صفاءه ويقسيه فيجتنبه ويحترز منه فذلك قوله  
تذكروا فاذا هم مبصرون واخوانهم بمدونهم فى النقي يعنى النفوس اخوان القلب  
فان النفس والقلب توأمان ولدان ازدواج الروح والقلب فالقلب يمد النفس فى الطاعة  
ولو لا ذلك ما صدر من القلب معصية لانه جبل على الاطمينان بذكر الله وطاعته  
ثم لا يصرون لا يسأم كل واحد منهما من فعله ولا يدع ما جبل عليه لئلا يأتى من ارباب القلوب

من كيد النفوس ابدأ ولا يقنطار باب النفوس السرفين على انفسهم من رحمة الله من - الاح  
احوال قلوبهم ( وكذا قال الله تعالى في سورة البقرة بقوله يا ايها الناس كلوا مما في الارض  
حلالا طيبا ولا تتبعوا خطوات الشيطان الخطوة بالفتح المرة من نقل التندم وبالضم  
بعد ما بين قدمي الماشي يقال اتبع خطواته ووطئ على عقبه اذا اقتدى به واستن بسنته  
اي لا تقتدوا باثاره وطرقة ومناهبه في اتباع الهوى وهى وساوسه فحرموا الحلال  
وتحللوا الحرام ( قوله ) انه لكم عدو مبين تعالى للنهى اي ظاهر العداوة عند ذوى  
البصيرة واما عند متبعي الهوى الذين لا بصيرة لهم فهو كولى حميم حبيب بدلهم  
على مشتهات نفوسهم ولذا ثم مراداتها المستحسنة فقوله مبين من ابان بمعنى بان وظهر  
( وجعله الواحدى من ابان المتعدي حيث قال انه عدو مبين قدا بان عداوته لكم بآياته  
السجود لا يكم ادم وهو الذى اخرجه من الجنة ( قوله ) انما يأمر كى بوسوس  
لكم شبه تسلطه عليهم بامر مطاع وشبهوا في قبولهم للوسوسة وطاعتهم له بالطبع بأمور  
مطيع ( وفيه رمز الى انهم بمنزلة المأمورين المتقادين له تسفها لرأيهم وتقدير الساتهم  
( قوله ) بالسوء وهو كل ماسء في عاقبتك يطلق على جميع المعاصى سواء كانت من اعمال  
الجزا رح او اعمال القلوب لاشتراك كلها في انها تسوء صاحبها وتحزنه ( قوله ) والفحشاء  
من عطف الخاص على العام اي اقبح انواع المعاصى واعظمها مسأة فالزنى فاحشة  
والجمل فاحشة وكل فعلة قبيحة فاحشة واصل الفحش مجاورة القدر في كل شئ وجعل  
البيضاوى المغيرة بين السوء والفحشاء بحسب المفهوم دون الذات فانه سميت المعصية  
سوء لاختتامه قل بهار فحشاء باسمة يتباحه اياها فاطلاق السوء والفحشاء على المعصية  
من قبيل التوصيف بالمصدر للمباغة مثل رجل عدل ( قوله ) وان تقولوا اي يأمر كى  
بان تفتروا ( قوله ) على الله بانه حرم هذا او ذاك ( قوله ) ما تعلمون ان الله تعالى امر به  
وهو اقبح ما امر به الشيطان من التباح فنه وصنه تعالى بما لا ينبغي ان يوصف به من اعظم  
انواع الكبارى كان الفحشاء اتج انواع السوء ( فان قيل كيف يأمرنا الشيطان بذلك  
ونحن لانراه ولا نسمع كلامه فكيف وسوسه وكيف وصوله الى القلب ( قلنا ) هو كلام  
خفى على ما قيل تميل اليه النفوس والطبع وقد قيل يدخل في جسد ابن ادم فنه جسم لطيف  
ويوسوس وهو انه يحدث النفس بالافكار اذ دينة قال الله تعالى يوسوس في صدور الناس  
( ومن دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اعمر قبي من وسوس ذكرك واطرد عني وساوس  
الشيطان قال في اكلام المرجان ونحوه ما يدعو الشيطان اياه ابن ادم ويوسوس له في ست  
مراب ( المرتبة الاولى مرتبة الكفر والشرك وانه قد درسوله فذ ظفر بذلك من ابن ادم  
بردايته واستراح من تعبه لانه حصل منتهى امنه وهذا اول ما يريد من العبد

(المرتبة الثانية البدعة وهي احب اليه من الفسوق والمعاصي لان المعصية يتاب منها والبدعة لا يتاب منها لان صاحبها يظنها حقيقة صحيحة فلا يتوب فاذا عجز عن ذلك انتقل الى المرتبة الثالثة ) وهي الكبرائر على اختلاف انواعها فاذا عجز عن ذلك انتقل الى المرتبة الرابعة ) وهي الصغائر التي اذا اجتمعت صارت ككيرة والكبرائر بما اهلكت صاحبها ( كما قال عليه السلام اياكم ومحقرات الذنوب فان مثل ذلك مثل قوم نزلوا بقصات من الارض فجاء كل واحد بعدد حطب حتى اوقدوا نار اعظيمة وطجخوا وشبعوا فاذا عجز عن ذلك انتقل الى المرتبة الخامسة ) وهي اشتغاله بالمباحات التي لا ثواب فيها ولا عقاب بل عقابها فوات الثواب الذي فات عليه باشتغاله بها فان عجز عن ذلك انتقل الى المرتبة السادسة ) وهي ان يذغله بالعمل المفضول عما هو افضل منه ليزيح عنه الفضيلة ويفوته ثواب العمل الفاضل فيجبره من الفاضل الى المفضول ومن الافضل الى الفاضل لئتمكن من ان يجبره من الفاضل الى الشرور بما يجبره من الفاضل السهل الى الافضل الاشق كإتة ركعة بالنسبة الى ركعتين ليصير ازدياد المشقة سببا للحصول النفرة عن الطاعة بالكلية ( وانما خلق الله ابلis ليميز به الخبيث من الطيب فخلق الله الانبياء لتقتدى بهم السعداء وخلق ابليس لتتدى به الاشقياء ويظهر الفرق بينهما فابليس دلال وسمسار على النار والخلاف وبضاعته الدنيا والمعرضها على الكافرين قيل ما تمنى قال ترك الدين فاشتروها بالدين وتركها الزاهدون واعرضوا عنها والراغبون فيها لم يجدوا في قلوبهم ترك الدين ولا الدنيا فقالوا له اعطنا مذاقة منها حتى ننظر ما هي فقال ابليس اعطوني رهنا فاعطوه سمعهم وابصارهم ولذا يجب ارباب الدنيا استماع اخبارها ومناجاة زبنتها لان سمعهم وبصرهم رهن عند ابليس فاعطاهم المذاقة بعد قبض الزهن فلم يسمعوا من الزهاد عيب الدنيا ولم يبصروا قبائحها بل استحسنوا زخارفها ومتاعها فلذلك قيل حبك الشئ يعمي ويصم ) فعلى العاقل ان يزهو ويرغب عن الدنيا ولا يقبل منها الا الحلال الطيب ( قال الحسن البصري الحلال الطيب ما الاسوال فيه يوم القيامة وهو ما لا يد منه قال النبي عليه السلام ان الله يهب لابن ادم ما لا يد منه ثوب يوارى به عورته وخبر يرد جوعته ويبت كمش الطير فقيل يا رسول الله فكيف الملح فقال الملح مما يحاسب به ) وفي التأويلات الجمجمة الحلال ما اباح الله اكله والطيب ما لم يكن مشوبا بشبهة حقوق الخلق ولا بسرف حظوظ النفس وكل طيب حلال ولبس كل حلال طيبا ( ولهذا قال النبي عليه السلام ) ان الله طيب ولا يقبل الا الطيب يعنى غير مشوب بعيب او شبهة قيل ولا يقال ان الله حلال ( واعلم ان اكل الحلال الطيب يورث التيام بطاعة الله والاجتناب عن خطوات الشيطان فالعمل الصالح نتيجة اللقمة الطيبة وطلب الحلال بالكسب المشروع سنة الانبياء

عليهم السلام وفي الكسب فوائد كثيرة ( منها الزيادة على رأس المال او عمل للثروة  
 والزراعة وغرس الاشجار وفيها صدقة لما كثره الطيور وغيرها ) ومنها استغلال المكتسب  
 بالكسب عن البطالة واللهو ومنها كسر النفس وصبر وورثها قليله الطغيان ومنها  
 ان الكسب واسطة الامان من الفقر اذى هو اسوداد الوجه في الدارين ولا يقره  
 في الكسب لاجل عياله الا قال له حافظا ببارك الله لك في حركاتك وجعل نفقاتك ذكراك  
 في الجنة ويؤمن عليها ملائكة السموات والارض وافضل الكسب العلم اديهم التمييز  
 ثم الحراثة ثم الصناعة ( وكذا قال الله تعالى في سورة البقرة بقراءة ما يهاجرون ان الله  
 على ان الخطاب المنافقين ) قوله ( ادخلوا في السلم كافة ) اي استسلموا لله تعالى والحيمة  
 جلة ظاهرا وباطنا فالسلم بمعنى الاستسلام والطاعة وكافة حال من سلمه يريد عن  
 في ادخلوا وهذه حال تؤكد معنى العموم في ضمير الجمع فان قولك قام التسوم كافة  
 قاموا كهم وناه كانه وقاطبة رعاة ليست للتأنيب وان كان اسمها ان تبدل عليه بل  
 دخلت لمجرد كون الكلمة منقولة الى معنى كل وجمع او المعنى ادخلوا في الاسلام بكسمة  
 ولا تخطط ربه غيره فالخطاب لمؤمني اهل الكتاب فانهم كانوا يراعون معنى احكام  
 دينهم القديم ( كما روى ان عبد الله بن سلام واصحابه كانوا يمسكون ببعض شرائع التوراة  
 من تعظيم السبت وتحريم لحم الابل والبانها واسياء كانوا يرون الكف عن ذلك مساحا  
 في الاسلام وان كان واجبا في شريعتهم فنبهوا على ذلك مع اعتقادهم جاهلا بانه  
 من مفارقة عادة وقالوا يا رسول الله ان التوراة كتاب الله فعدعنا نقرأ منها في الايام  
 فقال عليه السلام لا تتكلموا بى مما نسخ ربه وما التوراة ولا تسلموا من الوصايا  
 فانه لا وحيدة مع الحق وانما هو من تزوين الشيطان ) قوله ( وتنبهوا لخطوات الشيطان  
 جمع خطوة بالضم والسكون وهو ما بين القدمين اى لا تتركوا مسالكه ولا تبايعوه  
 فيما دعاكم اليه من السبل الزائغة والوساوس الباطلة ) قوله ( انه لكم عدو مبين  
 ظاهر العداوة يريد ان يفسد عليكم هذه الوسوس اسلامكم ) قوله ( فان زلتم الزل  
 في الاصل عذرة التدم ثم يستعمل في العدول عن الاعتقاد الحق والعلم الصائب فالعلم  
 اخطأتم الحق وتعدتموه فلما كان او عملا ) قوله ( من بعد ما جاءكم اليينات ان اخرج  
 السواهد على ان ما دعيتم الى الدخول فيه هو الحق ) قوله ( فان ارادتم عذر عايب  
 على امره لا يجزئه الا انتم منكم ) قوله ( حكيم لا يشقم الاباحق ) وفي آية تهديد  
 لاهل الزل عن الدخول في السلم فان الولد اذا قال لولده ان عصيتي ذمت عاريتي  
 وبسطة مسطرتي لاهل المخالفة يكون قوله هذا الخ في الزجر من ذكر البذر رغبة  
 وكما انها مشبهة على الوعيد مشبهة عن الوعد ايضا من حيث انه تعالى "بعبه بهرله حكيم"

فان اللائق بالحكمة ان يميز بين المحسن والمسيء فكما يحسن ان ينتظر من الحكيم تعذيب  
المسيء فكذلك ينتظر منه اكرام المحسن وانا نبه بل هذا البق بالحكمة واقرب الى الرحمة  
( قوله ) هل ينتظرون استفهام في معنى النفي ونظر بمعنى انتظر اى ينتظر من يترك الدخول  
فى السلم ويتبع خطوات الشيطان ( قوله ) الا ان يأنبهم الله اى الا تان الله اى عذابه  
على حذف المضاف لان الله تعالى منزله عن المجيء والذهب المستلزمين للحركة والسكون  
لان كل ذلك محدث فيكون كل ما يصح عليه المجيء والذهب محدثا مخلوقا له والاله قديم  
يستحيل ان يكون كذلك ( وسئل على رضى الله عنه اين كان تعالى قبل خلق السموات  
والارض قال اين سؤال عن المكان وكان الله تعالى ولا مكان وهو اليوم على ما كان ( ومذهب  
التقدمين فى هذه الاية وما ساكلها ان يؤمن الانسان بظاهرها ويكل علمه الى الله لانه  
لا يأمن فى تعيين مراد الله تعالى من الخطاء فالاولى السكوت ( ومذهب الجمهور ان تكلموا )  
ان لا بد من التأويل على سبيل التفصيل ( قوله ) فى ظلال كائنة ( قوله ) من الغمام والظلال  
جمع ظلة وهى ما اظلك والغمام السحاب الابيض الرقيق سمي غماما لانه يغى اى يسترو ولا يكون  
السحاب ظلة الا اذا كان مجتمعاً مترامكا فالظلال من الغمام عبارة عن قطع متفرقة كل قطعة  
تكون فى غاية الكثافة والعظم وكل قطعة ظلة ( قوله ) والملائكة اى وبأيتهم الملائكة  
فانهم وسائط فى اتيان امره تعالى بل هم الآتون بأمره على الحقيقة والخيصة قد قامت  
الحجج فلم يبق الانزول العذاب ( فان قلت لم يأتهم العذاب فى الغمام كما فعل بقوم يونس  
وقوم عاد وقوم شعيب ) قلت لان الغمام مظنة الرحمة فاذا انزل منه العذاب كان الامر افطع  
واهل لان الشر اذا جاء من حيث لا يحتسب كان انغم كما ان الخير اذا جاء من حيث لا يحتسب  
كان اسر فكيف اذا جاء الشر من حيث يحتسب الخير ولذلك كانت الصاعقة من العذاب  
المستفظة لمحيتها من حيث يتوقع الخير اى الغيث ومن غم استند على المتفكرين فى كتاب الله  
تعالى قوله وبدلهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون فان تفسيره على ما قالوا عملوا اعمالا  
حسبوا حسنات فاذا هى سيئات وذلك ليجوزهم ان يكون عملهم كذلك فيجب عليهم  
الشر من حيث يتوقعون الخير فحافوا من ذلك ( روى ) ان محمد بن راسع بلاء هذه الاية  
فقال اه اه الى ان فارق الدنيا ( قوله ) وقضى الامر اى اتم امر اسلاكهم وفرغ منه  
وهو عطف على بأنهم داخل فى حيز الانتظار واما عدل الى صيغة الماسى دلالة  
على الحقيقة فكأنه قد كان ( قوله ) والى الله لالى غيره ( قوله ) ترجع الامور اى امور  
الخلق واعم الههم هو القاضى بينهم يوم القيامة والمآب والمآقب فينبغى للمؤمن ان يكون  
فى جانب الانبياد ويحترز عن الهوى وخطوات الشيطان وعن النبي عليه السلام انه قال  
ان الله تعالى اظهر السكينة من امتى وقال انى طردت الشيطان لاجلهم فهم يعصوننى



ويطيعون الشيطان فمن اعظم الطاعات طرد الشيطان وان يتهم النفس دائماً ( كما روى  
 ان رجلاً صام اربعين سنة ثم دعا الحاجة ومع ذلك لم تجب دعوته ودم نفسه وقال يا مولى  
 السر ذلك من شرك فاوحى الى نبي ذلك الزمان قل له ان قنك لنفسك احب الى من صيام  
 اربعين سنة (واعلم) ان في قوله تعالى يا ايها الذين امنوا ادخلوا في السلم معنى عام ومعنى خاصاً  
 فالعام خطاب عام مع جميع من آمن اى ادخلوا في شرائط الاسلام في الباطن  
 كما في الظاهر ( ومن شرائطه ما قال النبي عليه السلام ) المسلم من سلم المسلمون من لسانه  
 ويده والمؤمن من امنه الناس ( واما المعنى الخاص فخطاب خاص مع شخص الانسان  
 وجميع اجزائه الظاهرة والباطنة فينبغي ان يدخل اركانه في الاسلام بالفعل فالعين بالظن  
 والاذن بالسمع والقلم بالاكل والفرج بالشهوة واليد بالبطش والرجل بالمشي ودخول  
 واحد منها في الاسلام بان يستسلم لاوامر الحق ويحجب نواهيهِ بل يترك ما لا يعنيه اصلاً  
 ويقع على ما لا بد له منه ودخول جميع اجزائه الظاهرة في شرائط الاسلام مبسراً للمنافق  
 فاما ادخال اجزائه الباطنة فعركة ابطال الدين ومزلة الرجال البالغين ( قد دخل النفس  
 في الاسلام بخبر وجهها عن كفر صفاتها الذميمة وترك ما لوفاتها واطمئنتها بالعبودية  
 يستحق بها دخول مقام العبادات المخصوصين به بخطابه تعالى يا ايها كقوله تعالى يا ايها النفس  
 المطمئنة الآية ) ودخول القلب في الاسلام بتصفيته عن رذائل اخلاق النفس وتحليته  
 بنماثل اخلاق الروح ( ودخول الروح في الاسلام بتخليقه باخلاق الله وتسليم الاحكام  
 الازلية وقطع النظر والتعلق بما سوى الله بتصرف جذبات الالهية ) ودخول السر  
 في الاسلام بفتائه في الله وبقائه بالله ولا تتبعوا خطوات الشيطان اى لا تكونوا على سيرته  
 وصفته وهى الالباء والاستكبار فانه ضد الاسلام انه لكم عدو مين لعداوته الغريزية لكم  
 لا خلاف جبلته وجبلتكم وقصوره عن نور قطركم لكونه نارى الخلقة لا يطلب منكم  
 الا ان تكونوا نارين مثله لا نورين فهو عدو في الحقيقة في صورة المحب فان زلتم  
 اى زلت اقدامكم عن صراط الاسلام الختيف من بعد ما جاءكم البينات دلائل تجليات  
 افعال الصفات فاعلموا ان الله عز وجل عزته لا يهدى اليه كل دليل ذل الالهة قصيرا النظر  
 حكيم يهدى من يشاء الى سرادقات عزته هل ينظرون الا ان يتجلى الله في ظلال صفات  
 قهرية من جلته تجليات الصفات السارة لشمس الدات وهو ملائكة اقوى السماوية  
 وقضى في النور امر اهلا كههم والى الله ترجع الامور بالفتاء ( كذا في التأويلات التجمية  
 ) ( وكذا قال الله تعالى في اخر سورة النساء بقرله ومن يخذ الشيطان ولي من دون الله يبنار  
 ما يدعوا اليه على ما امره الله به ومجاوزه عن طاعة الله تعالى الى طاعة عنه ) ( قوله ) فقد خسر  
 خسرانا مبيناً لانه ضيع رأس ماله بالكفاية وبذل مكانه من الجنة بمكانه من النار ( قوله )

يعدهم ما لا يتجزه من طول العمر والعافية ونيل لذائد الدنيا من الجاه والمال وفضاء شهوات النفس (قوله) ويمنهم ما لا ينالون نحو ان لا يبعث ولا حساب ولا جزاء او نيل الذنوب والخرابة من غير عمل (قوله) وما يعدهم الشيطان الا غرورا وهو اظهار النفع فيما فيه الضرر وهذا الوعد اما بالقاء الخواطر الفاسدة او بالسنة اوليائه وغرورا اما مفعول ثان للوعد ومفعول لاجله اى ما يعدهم لشيء الا لان يفرهم (واعلم) ان العدة في اغواء الشيطان ان يزين زخارف الدنيا ويلقى الاماني في قلب الانسان مثل ان يلقي في قلبه انه سيطول عمره وينال من الدنيا امله ومقصوده ويستولى على اعدائه ويحصل له ما تيسر لارباب المناصب والاموال وكل ذلك غرور لانه ربما لا يطول عمره وان طال فربما لا ينال امله ومطلوبه وان طال عمره ووجد مطلوبه على احسن الوجوه فلا بد ان يفارقه بالموت فيقع في اعظم انواع الغم والحسرة فان تعاق القلب بالمحجوب كلما كان اسد واقوى كانت مفارقتها اعظم تأثيرا في حصول الغم والحسرة (فيه سبحانه وتعالى على ان الشيطان اعمى مد ومغنى لاجل ان يغري الانسان ويخدعه ويفوت عنه اعز المطالب وانفع المأرب (فالعاقل من لا يتبع وسواس الشيطان ويتخفى رضا الرحمن بالتمسك بكتابه العظيم وسنن رسوله الكريم والعمل بهما ليفوز فوزا عظيما وكفى بذلك نصيحة (قوله) اولئك اشارة الى اولياء الشيطان وهو مبتدأ (قوله) مأواهم اى مستقرهم وهو مبتدأ ثان (قوله) جهنم خبر للثاني والجملة خبر للاول (قوله) ولا يجدون عنها محيصا اى معدلا ومهربا من حاص يحصوا اذا عدل وعنها متعاق بمحذوف وقع حالا من محيصا اى كائنا عنها ولا يجوز ان يتعلق بيجدون لانه لا يتعدى يعن ولا بقوله محيصا لانه اما اسم مكان وهو لا يعمل مطلقا واما مصدر ومعمول المصدر لا يتقدم عليه والارشارة ان الله خلق الجنة وخلق لها اهلا وهم السعداء وخلق النار وخلق لها اهلا وهم الاشقياء وخلق الشيطان مزينا وداعيا وأمر بالهوى فمن يرى حقيقة الاضلال ومشيئة من ابليس فهو ابليس وقد قال الله تعالى يضل من يشاء ويهتدى من يشاء والنصيب المفروض من العباد هم طائفة خلقهم الله تعالى اهل النار كقوله تعالى ولقد ذرانا لجهنم كثيرا من الجن والانس وهم اتباع الشيطان ههنا وقد لعن الله الشيطان رابعه عن الحضرة اذ كان سبب ضلالتهم كما قال عليه السلام الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر الله تعالى وما والاه وانما لعن الله الدنيا وابغضها لانها كانت سببا للضلالة وكذلك الشيطان ولا يغتر بوعده الشيطان الا الضلال بالضلال البعيد الازلى ولذا تولد منه الشرك المقدر بمشيئة الله الازلية واما من خلقه الله اهلا للجنة فتمدغفر له قبل ان خلقه ومن غفر له فانه لا يشرك بالله شيئا (وعن ابن عباس رضى الله عنه لما نزل قوله تعالى ورحنى وسعت كل شئ تطاول ابليس وقال اناشى\* من الانبياء فلما نزل

فساء كتبهم بالذين يتقون و يؤتون الزكاة بأئس ابليس و تطاولت اليهود والنصارى  
 ( ثم لما رل قوله تعالى الذين يهود الرسول النبي الامي يئس اليهود والنصارى و بقيت الرحمة  
 للمؤمنين خاصة فهم خلفوا الرحمة و دخلوا الجنة بالرحمة ولهم الجنة في الرحمة و بقي العذاب  
 للشيطان و اتباعه من الانس و الجن ولهم النار كما قال الله تعالى ولا يحدون  
 عنها محيصا لانهم خلقوا لها فلا بد من الدخول فيها فافهم تفزان شاء الله ( وكذا  
 قال الله تعالى في اول سورة الحج بقوله ومن اناس مبتدواي و بعض الناس وهو المنكر  
 ابن الحارث وكان جد لا يقول الا لكلمات الله والقرآن اساطير الاولين ولا يعتب به المومنين  
 ( قوله ) من يجادل الجدل المفاوضة على سبيل المنازعة والمنازلة واحله من جدلت  
 الحل اي احكمت قتله كان التجادلين يقتل كل واحد الاخر عن رأيه ( قوله ) في الله  
 اي في شأنه ريقول فيه ما لاخبر فيه من الاباطيل حال كون ذلك للجدال ملايس ( قوله )  
 بغير علم دانسي وبي معرفي وبي رهاقي رجحتي والاية عامة في كل كافر يجادل في ذات الله  
 وجماته بالجهل وعدم اتباع البرهان ( وفي التأويلات النجمية يسير الى ان من يجادل في الله  
 ماله علم بالله ولا معرفته والالم يجادل فيه ولم يستسل واما يجادل لاتباعه الشيطان كما قال  
 ( قوله ) وينع في جداله وعامة احواله ( قوله ) كل شيطان مر يد متجرد للفساد مخرج  
 من الخيرات وهم رؤساء الكفرة الذين يدعون من دونهم الى الكفر او ابليس وجنوده  
 ( يقال مر دانسي اذا جاوز حد مثله واحله العري يقال غلام امرد وغصص امر اذا  
 عري من الشعر والورق ( وروى ) اهل الجنة مر دفع جدل على ظاهره ( وقيل ) ان معناه  
 معروف عن المقاصح والذوائب ( قوله ) كتب عليه اي قضى على كل شيطان  
 من الجن والانس كما في التأويلات النجمية ( قوله ) انه اي السار ( قوله )  
 من هر كس كه ( قوله ) تولاه اخذه وليا وبعه ( قوله ) فانه بضله بالتمسح  
 على انه خبر مبتدأ محذوف اي فسان الشيطان ان يضل من تولاه عن طريق  
 الحق ( قوله ) ويهديه يده ( قوله ) الى عذاب السعير بمعمله على مباشرة  
 ما يؤدى اليه من السيئات واصنافا العذاب الى السعير وهي انشراح شديده  
 الاستعجال بيانية كنجر الاراك ( وعن الحسن انه اسم من اسماء جهنم ) قال في التأويلات  
 النجمية اما الشيطان الجنى فيضله بالوساوس والتسويلات والقاء الشبه واما الشيطان  
 الانسي فماتة اعمه في مذاهب اهل الاهواء والبدع والافلاسنة والرافدة المنكرين بآداب  
 والمتدين بالبراعين المعتولة بالعقول المنسوبة بسوائب الوهم والخيال وطملة الطبيعة  
 فسيبدل بسعيرهم و يمسك بعقائدهم حتى يصبر من حاتمهم ويعقد في زمرتهم كما قال تعالى  
 ومن يتولهم فكم منه ويهديه بهذه الاستدلالات والسببات الى عذاب السعير

التطبعة والحرمان انتهى (واعلم) ان الكمال الادعى في العلوم الحقيقية وهى اربعة الاول معرفة النفس وما يتعلق بها والثانى معرفة الله تعالى وما يتعلق به والثالث معرفة الدنيا وما يتعلق بها والرابع معرفة الآخرة وما يتعلق بها ( واهل التقليد دون اهل الاستدلال وهم دون اهل الايقان وهم دون اهل العيان ولا بد للسالك ان يجتهد في الوصول الى مرتبة العيان وذلك بتسليك مرشد كامل فان الاتباع بغيره لا يوصل الى المنزل وعند الوصول الى المرتبة احيان يلزم غسل الكتب فانه لا يحتاج الى الدليل بعد الوصول الى المدلول وعند هذا المقام ينقطع الجدول من الانتم اذ لا جدال بعد العلم الحقيقي ولا اتباع للشيطان الاسود والابيض بعد حط الرحل في عالم الذات الذى لا يدخله الشيطان وهو مقام آمن من شر الوسواس الخناس ( فعلى العاقل الاجتهاد فى الليل والنهار لتركية النفس وقمع الافكار فانه جهاد اكبر اذا النفس من الاعداء الباطنة التى يستصعب الاحتراز عنها فاستل الله سبحانه ان يحفظنا من شر الاعداء ومن خلاف اعمال السعداء ويجمع لنا تابعين للحق الصريح الذى لا محيد عنه انه اعظم ما يرجى منه ( وكذا قال الله تعالى فى سورة النور بقوله يا ايها الذين امنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان جمع خطوة بضم الخاء وهى ما بين القدمين اى ما بين رجلي الخاطى وبالفتح المرة الواحدة من الخطو ثم استعمل اتباع الخطوات فى الاقتداء وان لم يكن معه خطو يقال اتبع خطوات فلان وهى على عقبه اذا استتب به نته والمراد ههنا سيرة الشيطان وطريقته والمعنى لا تسلكوا الطرق التى يدعوك اليها الشيطان ويوسوس بها فى قلوبكم ويزينها لاجنابكم ومن جاتها اشاعة الفاحشة وحجبها ( قوله ) ومن يتبع خطوات الشيطان فقد ارنكب الفحشاء والمنكر فقوله فانه اى الشيطان ( قوله ) يأمر بالفحشاء والمنكر عليه الجزاء وضعت موضعه والفحشاء والفاحشة ما عظم فحشه عرفا وعتلا سواء كان فعلا او قولاً والمنكر ما ينكره الشرع ( وقال ابو الليث المنكر ما لا يعرف فى شريعة ولا سنة وفى المفردات المنكر كل شئ تحكم العقول الصحيحة بفحشه او تتوقف فى استباحه العقول وتحكم بفحشه الشريرة واستعير الامر لتزيينه وبعده لهم على السر تحقير الشائهم ( قوله ) ولولا فضل الله عليكم ورحمته بهد البليات والتوفيق للتوبة الماحية للذنوب وشرع الحدود والمكفرة لها ( قوله ) ما زكا ما طهر من دنس الذنوب ( قوله ) منكم من امد من الاولى بسانية والسانية زائدة واحد فى حيز الرفع على الفاعلية ( قوله ) ابدا اخر الدهر لا لى نهاية ( قوله ) ولكن الله يزيى يطهر ( قوله ) من يشاء من عباده بافاصة امار فضله ورحمته عليه وحمله على التوبة ثم قبولها منه كما فعل بكم وفيه حجة على القدريّة فانهم زعموا ان طهارة النفوس بالطاعات والاعدادات من غير توفيق من الله ( قوله ) والله سميع

مبالغ في سمع الاقوال التي من جلتها ما قالوه من حديث الافك وما اظهروه من التوبة منه  
( قوله ) عليم بجميع المعلومات التي من جلتها نياتهم ( وفيه حيث لهم على الاخلاص  
في التوبة ) وفي الآية امور منها ان خطوات الشيطان كثيرة وهي جلة ما يطلق عليه  
الفحشاء والمنكر ( ومن جلته القذف والستم والكذب وتفتيش عيوب الناس وفي الحديث  
كلام ابن ادم كله عليه لاله الامر ابمر وف اونها عن منكر ا و ذكر الله تعالى وفي الحديث  
كثر خيانة ان تحدث اخاك حديثا هو لك به مصدق وانت له كاذب وفي الحديث طوبى  
لمن شغله عيبه من عيوب الناس وانفق من مال اكتسبه من غير معصية وخالط اهل الفقه  
والحكمة وجانب اهل الجهل والمعصية وعن بعضهم خطوات الشيطان الذنور  
في معصية الله ( كما في تفسير ابي الليث فيخرج منها الذنور في طاعة الله كالصلاة والصوم  
ونحوهما ما ينهي عن الفحشاء والمنكر فضلا عن كونه فحشاء ومنكرا ) ومنها ان امر التزكية  
انما هو الى الله فانه بفضلله ورجته وفق العبد للطاعات والاسباب ولكن لا بد للعبد  
من استاذ يعلم منه كيفية التزكية على مر ادا الله تعالى واعظم الوسائل هو انبي عليه السلام  
ثم من ارشده الى الله تعالى ( قال شيخ الاسلام عبد الله الانصاري قدس سره مشايخي  
في علم الحديث وعلم الشريعة كثيرة واما مشيخي في الطريقة فالشيخ ابو الحسن الخرقاني  
فلولا رأيت ماعرفت الحقيقة فاهل الارشاد هداة طريق الدين ومفتاح ابواب اليقين  
فوجود الانسان الكامل غنية وبجالتة نعمة عظيمة ثم ان التزكية الحقيقية تطهر القلب  
عن تعلقات الاغيار بعد تطهيره عن الميل الى المعاصي والاوزار وقوله من يشاء انما هو لان  
كل احد ليس باهل للتزكية كالنافقين واهل الرين والرعونة ) ومنها الاشارة الى مغفرة  
من خاض في حديث الافك من اهل بدر كمسطح وبدل عليها الاعتناء بشأته في الآية  
الآتية وقد ثبت ان الله اطلع على اهل بدر يعني نظر اليهم بنظر الرحمة والمغفرة فقال عملوا  
ما شئتم فقد غفرت لكم والمراد به اظهار العناية بهم واعلاء رتبهم لالترخيص لهم في كل  
فعل كما يقال للمحبوب اضع ما شئت ( وفي المقاصد الحسنة كاتك من اهل بدر هو كلام يقال  
لمن يتساح او يتساهل والله المسئول في قبول التوبة عن كل حوبة ) وكذا قال الله تعالى  
في سورة سباء بقوله ولقد صدق عليهم ابليس ظنه وضمير عليهم الى اهل سباء لثقتهم ذكهم  
والظاهر انه راجع الى الناس كما يشهد به ما بعده ( وابليس مستق من الابل اس وهو الخزن  
المعرض من شدة اليأس كما في المفردات ابليس يئس وتخيرو منه ابليس او هو اعجمي انتهى  
( والظن هو الاعتقاد الراجح مع احتمال النقيض ومضنة الشيء بكسر الظاء موضع  
يظن فيه وجوده والمعنى وبالله لتدوجد ابليس ظنه بعباء حين رأى انهما كهم في الشهوات  
صادقا ( قوله ) فاتبعوا ما اتبع اهل سباء الشيطان في الشرك والمعصية ( قوله ) الا فربما

من المؤمنين الفريق الجماعة المنفردة عن الناس ومن يسانية اى الاجاعة هم المؤمنون لم يتبعوه فى اصل الدين وتقليدهم بالاضافة الى الكفار وتبعيضية اى الافريقا من فرق المؤمنين لم يتبعوه وهم المخلصون او وجد ظنه بنى ادم صادقا فاتبعوه الافريقا من المؤمنين وذلك انه حين شاهد ادم عليه السلام قد اصغى الى وسوسته قال ان ذريته اضعف منه عزما ولذا قال لا ضلالتهم اوقال انا نارى وادم طينى والنار تأكل الطين او ظن عند قول الملائكة ان جعل فيها من يفسد فيها ويضك الدماء (قال فى التأويلات النجمية يشير الى ان ابليس لم يكن متيقنا ان يقدر على الاغواء والاضلال بل كان ظانا بنفسه انه يقدر على اغواء من لم يطع الله ورسوله فلما زين لهم الكفر والمعاصى وكانوا مستعدين لقبولها حكمت الله فى ذلك وقبلوا منه بعض ما امرهم به على وفق هواهم وتابعوه بذلك صدق عليهم ظنه اى وجدهم كما ظن فيهم ( قوله ) وما كان له اى لا بليس ( قوله ) عليهم من سلطان السلطان القهر والغلبة ومنه السلطان لمن له ذلك اى تسلط واستيلاء بالوسوسة والاستغواء والافه وما سل سيفقا ولا ضرب بعصا ( قوله ) الا نعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو منها فى شك استثناء مفرغ من اعم العلل ومن موصولة منصوبة بنعم والعلم ادرالك الشئ بحقيقته والعالم فى وصف الله تعالى هو الذى لا يخفى عليه شئ والشك اعتدال التقيضين عند الانسان وتساويهما وفى نظم الصلاة الاولى بالفعالية دلالة على الحدوث كما ان فى نظم النائية بالاسمية اشعارا بالدوام وفى مقابلة الايمان بالشك ايدان بان ادنى مرتبة الكفر بوقع فى الورطة وجعل الشك محيطا وتقدّم صلته والعدول الى كلمة من مع انه يتعدى بنى للباطنة والاشعار بشدته وانه لا يرجى زواله فانه اذا كان منشأ الشك متعلقه لامر اخر غير كيف يزول وان كان حاله على خلاف هذا يكون مرجو الفلاح والمعنى وما كان تسلطه عليهم الا ليعلق علينا بمن يؤمن بالآخرة متميزا بمن هو فى شك منها تعلقا حاليا يترتب عليه الجزاء فعلم الله قديم وتعلقه حادث اذ هو موقوف على وجود المكلف فى عالم الشهادة فلا يظن ظانا بالله ظن السوء ان الله جل جلاله لم يكن عالما باهل الكفر واهل الايمان وانما تسلط عليهم ابليس ليعلم المؤمن من الكافر فان الله بكمال قدرته وحكمته خلق اهل الكفر مستعدا للكفر وخلق اهل الايمان مستعدا للايمان كما قال عليه السلام خلق الجنة وخلق لها اهلا وخلق النار وخلق لها اهلا وقال الله تعالى ولقد ذرأنا لجنهم كثيرا من الجن والاناس فآله تعالى كان عالما بالبحال الفريقين قبل خلقهم وهو الذى خلقهم على ما هم به وانما تسلط الله الشيطان على نوح ادم لاستخراج جواهرهم من معادن الانسانية كما تسلط النار على المعادن لتخليص جواهرها فان كان الجوهر ذهبيا فيخرج منه الذهب وان كان الجوهر نحاسا فيخرج منه

النحاس فلا تقدر النار ان تخرج من معدن النحاس الذهب ولا من معدن الذهب النحاس  
 فسلط عليهم لانهم معادن كما دن الذهب والفضة وهو ناري يستخرج جواهرهم  
 من معادنهم بنفخة الوساوس فلا يقدر ان يخرج من كل معدن الا ما هو جوهريه وقال بعضهم  
 العلم هنا مجاز عن التمييز والمعنى الالتميز المؤمن بالآخرة من الشاك فيها فعلى السلطان بالعلم  
 والمراد ما يلزمه ( قوله ) وربك على كل شيء حفيظ يحافظ عليه فان فعلا ومفاسدا  
 صيغتان متأخيتان وقال بعضهم هو الذي يحفظ كل شيء على ما هو به والحفيظ من العباد  
 من يحفظ ما امر به يحفظه من الجوارح والشرائع والامانات والودائع ويحفظ خطيبه  
 عن سطوة الغضب وخلافة الشهوة وخداع النفس وغرور الشيطان فانه على شفا جرف  
 هار وقد اكتشفه هذه الملكات المفوضة الى البوار ( قال بعض الحكماء الالهية اسباب  
 الحفظ الجسد والمواظبة وترك المعاصي واستعمال السواك وتقليل النوم وصلاة الليل  
 وقرأه القرآن نظرا وشرب العسل واكل الكندر مع السكر واكل احدى وعشرين  
 زينة حرام كل يوم على الربيع ( ومن خاصية هذا الاسم وهو الحفيظ ان من علقه عليه  
 لولاه بين السباع ماضرته ( ومن حفظ الله تعالى ما قال ذواته رضى الله عنه وقعت  
 ولولة في قلبي فخرجت الى شط النيل فرأيت عقرا بعد وقتبعه فوصل الى ضفدع  
 على الشط فركب ظهره وعبر به النيل فركبت السفينة واتبعته فزل وعدا الى ساب نام  
 واذا بافعى بقره تقصده فتواثبا وتلاذغا ما بنا وسلم التام ( قال ابراهيم الخواص قدس سره  
 كنت في طريق مكة قد دخلت الى خربة بالليل واذا فيها سبع عظيم فحفت فمته في  
 هاتف ائت فان حولك سبعين الف ملك يحفظونك وهذا من اطف الله بآياته فواحد  
 يحفظ عليه اعماله ليحازبه واخر يحفظه في دفع عنه الاناث اللهم احرسنا بعينك التي لا تنام  
 واحفظنا برأفك التي لا ترام وارحنا بقدرتك علينا فلا تهلك وانت نقتنا ورجاؤنا يا راحم  
 الراحمين ويا اكرم الاكرمين ( وكذا قال الله تعالى في سورة ال عمران بقوله ان الذين  
 تولوا اى اعرضوا ( قوله ) منكم يوم التقي الجمع ان من المسلمين والكافرين وهم الذين  
 اتهموا يوم احد ( قوله ) انما استزلهم الشيطان اى انما كان سبب اتهمهم ان السيف قد  
 طلب منهم الزل ودعاهم اليه ( قوله ) بعض ما كسبوا من الذنوب والمعاصي التي هي  
 مخالفة امر النبي عليه السلام وترك المركز والحرص على الغنيمة والحياة فحرموا التأييد  
 وقوة القلب ( قوله ) ولقد عفا الله عنهم لتوبتهم واعتذارهم ( قوله ) ان الله منصور  
 للذنوب ( قوله ) حلجم لايه اجل بعثوبة المذنب ليتوب والنكته فيه ان الشيطان خلى  
 من النار فبالشيطان ونار وسوسته استخرج من معدن الانسان حديد ما كسبوا من التولي  
 ليحمله مرة ظهور صفاته العفو والمغفرة والحلم وهذا ( قوله ) عليه الصلاة والسلام

لولم تذبوا لجاء الله بقوم يذنبون فيستغفرون فيغفر لهم ليعلم ان الله تعالى في كل شيء  
 من الخير والشر اسراراً لا يبلغ كنهمها الا هو ولا يحيطون بنبى من علمه الا بما شاء  
 والشیطان لا يقدر على اغواء المخلصين من اهل اليقين والثوراتيين وما لم يكن في اقلب ظلمة  
 وشوب من الهوى بسبب ارتكاب الذنوب لم يكن له مجال للوسوسة فاسال الكون الذين  
 بنوا من ظلمات النفس لا يقدر الشيطان ان يقرب منهم فضلا عن وسوستهم ( قيل رأى  
 الجنيد ابلis في منامه عريانا فقال الاستسجى من الناس فقال هو لاء ناس الناس اقوام  
 في مسجد الشونيرية افنوا جسدى واحرقوا كبدى قال الجنيد فلما انتهت غدوت  
 الى المسجد فرأيت جماعة وضعا رؤسهم على ركبهم متفكرين فلما راؤنى قالوا لا يفرك  
 حديث الخبيث فاذا تنورا القلب بنور المعرفة لا يحوم حوله بالوسوسة الشيطان النارى  
 ) وعن ابى سعيد الخراز قدس سره قال رأيت ابلis في المنام فاخذت عصاى لاضر به  
 فقيل لى انه لا يفزع من هذا انما يخاف من نور يكون في القلب ( قال حجة الاسلام الغزالي  
 في الاحياء حكى ان ابلis بث جنوده في وقت الصحابة فرجعوا اليه مخشونين فقال  
 ما شأنكم قالوا مارأينا مثل هؤلاء ما نصيب منهم شيء وقد اتاه ونا فقال انكم لا تقدر  
 عليهم وقد صحبوا انبيهم وشهدوا نزول الوحي ولكن سيأتى بعدهم قوم تنالون منهم  
 حاجتكم فلما جاء التابعون بث جنوده فرجعوا اليه منكسرين فمألوا مارأينا العجب  
 من هؤلاء نصيب منهم الشيء بعد الشيء من الذنوب فاذا كان آخر انهار اخذوا في الاستغفار  
 فتبدل سيئاتهم حسنات فقال انكم لن تنالوا من هؤلاء شيئا لحة توحدهم وتابعهم  
 لسنة نبيهم محمد صلى الله عليه وسلم ولكن سيأتى بعد هؤلاء قوم تنزع عينكم بهم تلعبون  
 بهم لعبا وتقودونهم بازمة اهلواهم كيف سيئاتهم لا يستغفرون فيغفر لهم فلا يتوبون  
 فتبدل سيئاتهم حسنات قال فجاء قوم بعد الترون الاولى ذنب فيهم الالهراء وزين لهم  
 ابداع فاستحلوها واتخذوها ديناً لا يستغفرون منها ولا يتوبون عنها فسلط ابلis عليهم  
 الاعداء وقادوهم حيث شاؤوا ( وكذا قال الله تعالى في آخر سورة الحجر بقرله والجان ابالجن  
 قال في الروضة ابلis هو ابوالجن والجان اسم جمع الجن كما في القاموس وسمى بذلك  
 لانه يجن اى يسترو ويجوز ان يراد به الجنس كما هو الظاهر من الانسان لان تعجب الجنس  
 لما كان من فرد واحد مخلوق من مادة واحدة كالجنس باسره مخلوقا منها ( قوله )  
 خلقناه من قبل من قبل خلق الانسان ( قوله ) من نار السيوم من نار الشد بد الخ  
 فان السموم في اللغة الریح الحارة والريح الحارة فيها نار والفرق بين السموم والحرور  
 ان السموم تكون غايابا بالهارة والحرور الریح الحارة بالليل وقد تكون بالنهار كما في التامرس  
 ( وقيل سميت سموما لانها باطعها تنفذ في مسام البدن وهي نعبة كالضم والنخر والاذن ( وقيل



نار السموم نار لا دخان لها والصواحق تكون منها وهي نار بين السماء والحجاب فإذا  
أحدث الله أمر آخر فت الحجاب فهوت إلى ما أمرت فالهدية التي تسمعون خرق ذلك  
( وقدم خلق الإنسان على الجان مع أنه خلق قبله تعظيماً لشأنه وإظهاراً لفضله وكان بين  
خلق آدم والجن ستون ألف سنة ) ( واتفق أهل العلم من أهل التحقيق أن عالم الملك مقدم خلقة  
على عالم الجان وعالم الجان مقدم على عالم الإنسان وانتقل ملك الدنيا إلى آدم ليحصل له  
الاعتبار بالسابقين ويظهر له الفضل على الكل بتأخيرهم عن جميع المخلوقات لأنه كالخاتم  
على الباب وهو خاتم المخوقات ونتيجة الكائنات ونسخة الكليات من المحسوسات  
والمعقولات وبه تم كمال الوجود لتحقيقه بوصف الجمال والجلال والطف والقهر بخلاف  
الملك فإنه مخلوق على جناح واحد وهو اللطيف ولم يكن قبل آدم خلق من التراب فيخلق  
آدم منه ليكون عبداً خضوعاً وضوعاً ذللاً مائلاً إلى السجود لأنه مقام العبودية الكاملة  
فكل جنس يميل إلى جنسه ولهم ذات تواضع آدم لله واستكبر إبليس عن التواضع فإبى وعلا  
وتكبر فقال إلى جنسه لأنه خلق من نار ( قال أهل الحكمة لا شك أن الله تعالى قادر على خلق آدم  
ابتداءً على هيئة خاصة من مادة خاصة وإنما خلقه من تراب ثم من طين ثم من حماء مسنون  
ثم من صلصال كالتمخار اما المحض المسببة الإلهية التي هي محض الحكمة الجامعة أو لما فيه  
من دلالة الملائكة ومصالحتهم ومصالحه الخلق لأن خلق الإنسان من هذه الأمور واجب  
من خلق شيء من شكله وجنسه ) ( وكذا قال الله تعالى في أول سورة يوسف بقوله فيكيدوا  
نصباً بضمار إن أي فيعه لو ) ( قوله ) لك أي لاجلك ولا هلاك ( قوله ) كيداً خفياً  
عن فهمك لا تنفرد على مدافعتهم وهذا أوفق بمقام التحذير وإن كان يعقوب يعلم أنهم ليسوا  
بقادرين على تحويل ما دلت الرؤيا على وقوعه والكيد الاحتيال للاعتيال أو طلب  
إيصال السر بالغير وهو غير عالم به ) ( قوله ) إن الشيطان للإنسان عدو مبين استأنف  
كأن يوسف قال كيف يصدر ذلك عن أخوتي الناسئين في بيت النبوة فقيل إن الشيطان  
ظاهر العداوة للإنسان وأظهرها قديانته عداوته لك ولأبناء جنسك إذا خرج أبويكم  
آدم وحواء من الجنة وزرع فيهما لباس الثور وحلف أنه ليعلن في نوع الإنسان كل حيلة  
ولياً بينهم من كل جهة وجانب فلا يزال مجتهداً في إغواء أخواتهم وإغلالهم وحملهم  
على الضرب به علم أنهم يعلمون بأويها فقال ما قال ( قال بعض العارفين برأ أبناءه من ذلك  
الكيد فأختمه بالسيطان لأنه إن الأفعال كلها من الله تعالى وإن كان الشيطان منظهر  
الاسم المضل أضاف الفعل السببي إليه وهذه الإضافة أيضاً كيد ومكر فإن الله تعالى  
هو الفاعل في الحقيقة لا المظهر الشيطان ) ( وكذا قال الله تعالى في أول سورة زمر بقوله  
إن الله لا يغير ما بقوم من العافية إلا أنه ) ( قوله ) حتى يغير وأما بأنفسهم حتى يتركوا أسكر

ويقبلوا من الاحوال الجميلة الى التبيحة ( وفي التأويلات التجمية ان الله لا يغير ما بقوم  
 من الوجود والعدم حتى يغيروا ما بانفسهم باستدعاء الوجود والعدم بلسان الاستحقاق  
 للوجود والعدم على مقتضى حكمته ووفق مشيئته انتهى ) ( وفي الاية تنبيه الجميع الناس  
 ليعرفوا نعمة الله عليهم ويشكروا له كيلا تزول فدوران اللسان بالذكر والخشيان بالفكر  
 من الامور الجميلة فاذا تحول المرء من الذكر الى النسيان فقد تحول الى الحالة القبيحة فاذا  
 لا يجرد من الفيض الالهى ما يجده قبل وقد غير الله يستثوم المعصية اشياء كثيرة غير ابليس  
 وكان اسمه عزازيل فسماه ابليس ( قال ابراهيم بن ادهم مشيت في زرع انسان فتاداني  
 صاحبه يا بقر فقلت غير اسمي بزلة فلو كثرت لغير الله معرفتي وكذا غير اسمي هاروت  
 وماروت وكان اسمهما قبل اقرار الذنب عزاء وعزايا وكذا غير لون حام بن نوح اذ نظر  
 الى عورة ابيه وكان نائما فاخبر نوح بذلك فدعا عليه فسود الله فالهند والحبسة من نسله  
 وقيل ان نوحا قال لاهل السفينة وهي تطوف بالبيت العتيق انكم في حرم الله وحول  
 بيته لا تمس احد امرأه وجعل بينهم وبين النساء حاجزا فتعدى ولده حام ووطئ زوجته  
 فدعا الله عليه بان يسود لون بنيه فاجاب الله دعاءه وغير الصورة على داود بزلة واحدة  
 وغير الصورة على قوم موسى لاخذهم الخيتان فصيرهم قردة وعلى قوم عيسى فصيرهم  
 خنازير وغير المال والبساتين على الالفطروس حيث منعوا الناس عنها فاحرقها نار  
 وكذلك هلاك اموال القبط بدعاء موسى ربنا اطمس على اموالهم الاله فصار ماؤهم  
 دما واماوالمهم حجرا وغير العلم على امية بن ابى الصلت كان نائما فأتاه طائر وادخل منفاره  
 في فيه فلما استيقظ نسي جميع علوه وكان من باغاء قريش وكان يرجوان يكون هو نبى  
 اخر الزمان او وعد الايمان به فلما بعث نبينا صلى الله عليه وسلم انكره وغير المكان على ادم  
 بزلة واحدة وخسف بقارون الارض حيث منع الزكاة وغير اللسان على رجل بسبب  
 العقوف نادته والدته فلم يجبه فصارا خرس وغير الايمان على برص يصا بعد ما عبد الله  
 مائتين وعشرين سنه لم يعص الله فيها طرفه عين لانه لم يشكر يوما على نعمة الاسلام ( قوله )  
 واذا راد الله بقوم سوء اى عذابا وهلاك ( قوله ) فلا امر دله فلا ردله والعامل فى اذا ما دل  
 عليه قوله فلا امر دله وهو لا يرد واذا عند نحة البصرة حقيقة فى الظرف وقد يجي للسرط  
 من غير سقوط معنى الظرف نحو اذا قتت اى اقوم وقت قيامك تعالى القيامك بقيامه بمنزلة  
 تعليق الجزاء بالسرط ودخوله اما فى امر كأن متحقق فى الحال نحو ( اذا أرى وانباءها )  
 استعصم الرحمن من شرها ) او امر منتظر لا بحالة مثل اذا وقعت الواقعة واذا الشمس كورت  
 فهى ترد الماضى الى المستقبل لانها حقيقة فى الاستقبال ( وعند الكوفيين يجي للظرف والسرط  
 نحو ) واذا يحس الخيس يدعى جندب ونحو واذا تصبك خصاصة فجم ( قوله ) وما لهم

اى ان اراد تعالى هلاكه (قوله) من دونه سوى الله تعالى (قوله) من وال ممن بلى امرهم ويدفع  
 عنه السوء والاول من اسماء الله تعالى وهو من ولى الاسور ومالك الجهم ورواى الولاية تنفيذا لاول  
 على البرية اءا غيرا و ابنى (وفيه دليل على ان خلاف امر الله تعالى محال فانه المنفرد بتدبير  
 الاشياء المنفذ للتدبير ولا معتب لحكمه (قوله) هو تعالى وحده (قوله) الذى يريكم البرق  
 هو الذى يلع من السحاب من برق السىء بريقه اذ الماع (قوله) خوفاى ارادة خوف او خائفة  
 من الصاعقة وخراب البيوت (قوله) وطه ماى ارادة لمع را العلماء فى الغيب ورجاء برسته  
 وزوال المساة والمطر يكون لبعض الاشياء سرورا وبعضها راحة فيخاف منه المسافر ومن  
 فى خزائنه انحر والريب ومن له بيت لا يكف ويطمع فيه المقيم واهل الزرع والبساتين ومن البلاد  
 ما لا ينزع اياه بالمطر كاهل مصر فان انتفاعهم اءا هو بالنيل وبالمطر يحصل الوطر (وفيه  
 اشارة الى ان فى باطن جلال الله تعالى جلالا وفى باطن جلالة جمالا واستند الراء الى ذلته لانه  
 الخالق فى الابصار نوريا يحصل به الروية للخلق وهذا الراء امامت ائمة عالم الملك وهى  
 ظهيرة امامت ائمة عالم الملكوت ففنا ما اراد الله تعالى اذا ارى السائر برقاً من لمعان انوار  
 الجلال يغلب عليه خوف الانقطاع والياس وانا راءه برقاً من بلاء لواء انوار الجمال يغلب عليه  
 الرجاء والاستئناس (وكذا قال الله تعالى فى سورة اسراء بقوله وقل يا محمد (قوله) لعل ادى  
 اى المؤمنين (قوله) يقولوا اى للمشركين عند محساورتهم معهم نعى على حذف النون  
 لما كان بمعنى الامر كجائى الاسم المتكمن فى النداء فى قولك يا زيد على الضمة لما شبه قبل وبعد  
 (قوله) انتى اى الكلمة التى (قوله) هى احسن ولا يفتاسوهم كقوله تعالى ولا تءادوا  
 اهل الكتاب اذبالتى هى احسن (قال فى التأويلات التجميعية) فيد اشارة الى ان احسن  
 بعض العباد بأسرير الاضافة الى نفسه يؤدى الى تأثير نظر العناية فيهم فيخرج منهم  
 القول الاحسن والفعل الاحسن والخلق الاحسن اما نقول احسن فهنا دعاء الى الله  
 بلاله الا الله مخلصا واما لفعل الاحسن فهو ما كان على قانون الشريعة واداب  
 الطريقة متوجها الى عالم الخفية واما الخلق الاحسن فهو مع الله بان يسلم وجهه لله محسنا  
 فى طابه ومع الخلق بان يحسن اليهم بلا طمع فى الاحسان والسكر منهم وتجنبوا زعن اسائهم اليه  
 ويعيش فيهم بالنصيحة امرهم بالعرف بالاعتصم وينهاهم عن المنكر بالفضيحة (قوله)  
 ان الله يضاعف بينهم يقال تزعج بينهم افسد واعزى ووسوسى يفسد ويهيج اسر  
 ورائهم فاعل انت ساقطهم تنفى اى عند رازيد سند دعى الاول لا يزعج بينهم  
 اذ ادم به سوا بال صيغة عيب فى اهل كل زمان نيكونوا فى باب النصيحة دراء يحصل  
 رضى لله تعالى فيسار حالهم ومعهم مع هم زسارهم فينت رت على حالهم كونوا  
 فى زمن الرسول صلى الله عليه وسلم (قوله) ان السيمى كان دعى رافسان وسواست

ظاهر العداوة لا يريد صلاحهم اصلا بل يريد هلاكهم وقد ابان عداوته لهم اذا خرج  
 اياهم من الجنة ونزع عنه لباس النور ( قوله ) ربكم ايها المشركون ( قوله ) اعلم بكم منا  
 ان يشاء يرحمكم بالتوفيق للايمان ( قوله ) اوان يساء يعذبكم بالامانة على الكفر فهو  
 تفسير للتي هي احسن وما بينهما اعتراض اي قولوا اللهم هذه الكلمة وما يساء كلها ولا تصرحوا  
 بانهم من اهل النار فانه مما يهيجهم على الله مع ان العاقبة مما لا يعلمه الا الله فعسى يهديهم  
 الى الايمان ( هذا ما ذهب اليه صاحب الكشاف وتبعه البيضاوي وابو السعود رجعهما الله  
 وقال الجمهور المراد بالتي هي احسن هي المحاورة الحسنة بحسب المعنى والرجة الانشاء  
 من كفار مكة واذاهم والتعذيب تسليطهم عليهم فيكون الخطاب في ربكم المؤمنين  
 ( وفي التأويلات هو اعلم بمن جعله منكم مظهر صفة لطفه ورحمته فيرحه ويخلصه  
 من اضلال الشيطان واغواؤه ومن جعله منكم مظهر صفة قهره وعذابه فيه ذبه باضلاله  
 واغواؤه ( وكذا قال الله تعالى في اخر سورة المؤمنين بقوله وقل رب اعوذ بك العوذ الاتجاء  
 الى الغير والتعلق به ( قوله ) من همزات الشياطين اي وساوسهم المغوية على خلاف  
 ما امرت به من المحاسن التي من جللتها دفع السيئة بالحسنة واعل الهمز الخمس ومنه  
 مهمز الراض اي معلم الدواب ونحو الهمز الازفي قوله وعزهم از ( قال از اعاب الهمز كالعصر  
 يقال همزت السى في كنى ومنه الهمز في الحروف انتهى شبه حنهم للناس على المعاصي بهمز  
 الراض الدواب على الاسراع او الوثب والجمع للمرات اولنوع الوسواس اولتعدد  
 المضاعف اليه ( قوله ) واعوذ بك رب ان يحضرون اصله يحضرون وتي خذفت احدى  
 التوئين ثم خذفت ياء التثنية ككلمة الكسرة اي من ان يحضروني ويحوموا حولي  
 في حال من الاحوال صلاة او تلاوة او عند الموت او غير ذلك ( قال الحسن كان عليه السلام  
 يقول عند استفتاح الصلاة لا اله الا الله ثلاثا الله اكبر ثلاثا اللهم اني اعوذ بك من همزات  
 الشياطين من همزها ونفثها ونفثها واعوذ بك رب ان يحضرون يعني بالهمز الجنون  
 وبالنفس السعير وبالنفس الكبر ( روى ) انه اشكى بعضهم ارفاقا قال عليه السلام اذا اردت النوم  
 فقل اعوذ بكلمات الله التامات من غضبه وعقابه ومن شر عباده ومن همزات الشياطين  
 وان يحضرون ( وكلمات الله كتبه المتزلة على انبيائه اوصفات الله كالعزة والقدرة وصفها  
 بالتام لعرانها عن النقص والانقصام ( قال بعضهم هذا مقام من يقوله التفات الى غير الله  
 فاما من توغل في بحر التوحيد بحيث لا يرى في الوجود الا الله لم يستعد الا بالله ولم يلجئ  
 الا الى الله والنبي عليه السلام لما ترقى عن هذا المتسام قال اعوذ بك منك وكان عليه السلام  
 اذا دخل الحلاء قال اللهم اني اعوذ بك من الحب والخبائث اي من ذكرور الجن وانهم  
 مما تصف بالخبائث ( واجمع الامة على عصمة النبي عليه السلام فان قرينه من الجن قد اسلم

اوائه قد نزع منه مغز الشيطان فالمراد من الاستعاذة تحذير غيره من شر الشيطان  
ثم ان الشيطان يوسوس في صدور الناس فيغوي كل احد من الرجال والنساء ويوقع  
الاشرار في البدع والاهواء ( وفي الحديث صنفان من اهل النار لم ادر هما يعني في عصره  
عليه السلام لطهارة ذلك العصر بل حدنا بعده ( قال قوم معهم سياط يعني احدهما قوم  
في ايديهم سياط جمع سوط تسمى تلك السياط في ديار العرب بالقسار ع جمع مترعة  
وهي جلدة طرفها مشدود عرضها كعرض الاصبع الوسطى يضربون بها السارقين عراة  
( قيل هم الطوافون على ابواب الظلمة كالكلاب يطردون الناس عنها بالضرب والسباب  
قال كاذناب البقر يضربون بها الناس ) ونساء يعني نانيهما نساء قال كاسيات يعني في الحة يفة  
قال عاريات يعني في المعنى لانهن يلبسن ثيابا رقفا تصف ما تحتها او معناه عاريات من لباس  
التقوى وهن اللاتي يلقين ملاحقهن من ورائهن فتكشف صدورهن كنساء زماننا  
او معناه كاسيات بنعم الله عاريات عن الشكر يعني ان نعم الدنيا لا ينفع في الآخرة اذا خلا  
عن العمل الصالح وهذا المعنى غير مختص بالنساء قال ميلات اي قلوب الرجال الى الفساد  
بهن او ميلات اكفاهن واكفاهن كاتفعل الرافعات او ميلات مقانعهن عن رؤسهن  
لتظهر وجوههن قال مائلات الى الرجال او معناه تبخترات في مشيهن قال رؤسهن كاسمة  
البخت يعني يعظمن رؤسهن بالخرم والقلنسوة حتى تشبه اسممة البخت او معناه ينظرن  
الى الرجال برفع رؤسهن قال المائلة لان اعلى السنام ميل لكثرة شحمه قال لا يدخل الجنة  
ولا يجدن ربحها وان ربحها لتوجد من مسيرة كذا وكذا اي من مسيرة اربعين عاما  
( وكذا قال الله تعالى في اول سورة الرحمن بقوله وخلق الجن اى الجن اوابا الجن وابليس  
وبه قال الضحالك وفي الكشف الجن اوابا الجن كما ان الانسان اوابا الانس وابليس  
ابو الشياطين ( قوله ) من مارج اى من لهب صاف من الدخان وقال مجاهد المارج  
هو المختلط بعبه بعض من اللهب الاحمر والاصفر والاخضر الذى يعلو النار اذا وقدت  
من مرج امر القوم اذا اختلط واضطرب فعنى من مارج من لهب مختلط ( قوله )  
من نار بيان لما رج فانه في الاصل للمضطرب من مرج اذا اضطرب وفي كشف الاسرار  
خلق الجن من مارج من نار والملائكة من نورها والشياطين من دخانها وقال بعضهم  
من النار التي بين الكلبة الرقيقة وبين السماء وفيها يكون البرق ولا ترى السماء  
الامن وراء تلك الكلبة در بابهم از سفر ثانی فتوحات مذکور است که مارج اتنسست  
متمزج بهوا که اتر هواى مشتعل کویند بس جان مخلوقست از دو عنصر آتش وهوا  
وادم آفریده شده از دو عنصر آب و خاک چون آب و خاک بهم شوند اتر آتین کویند و چون  
هوا و آتش مختلط گردد اتر مارج خوانند و چنانکه تناسل در بشر بالقاء است در رحم

تتأسل درجن بالقاء هواسا در رحم اثنى وميان افرينش جان وادم شصت هزار سال بود  
( قوله ) فبأى الاء ربكما تكذبان مما افاض عليكما في تضاءعيف خلقكما من سوايغ النعم  
حتى صيركما افضل المركبات و خلاصة الكائنات ( وفيه اشارة الى ان الحق سبحانه وتعالى  
نجلى الحقيقة انسان الروح بصورة صفة صلصال اللطف والجمال والحقيقة ابليس النفس  
بصورة صفة مارج القهر والجلال فصار احدهما مظهرها لصورة لطفه والاخر لصورة  
قهره فبأى الاء ربكما تكذبان ايها الروح الطيف والنفس الحية لان كل واحد منهما  
قد ذاق ما جبل عليه من اللطف والقهر والطيب والخيث ( وكذا قال الله تعالى في اول  
سورة التوبة بقوله انما اتسمى \* مصدر نساء اى اخره كس مسيسا كانت العرب اذا جاء  
شهر حرام وهم محاربون اكلوه وحرمو مكانه شهرا اخر حتى رفضوا خصوصا الاشهر  
واعتبروا بمجرد العدد ( قوله ) زيادة في الكفر لانه تحليل ما حرمه الله وتحريم ما حله  
فهو ككفر اخر مضموم الى كفرهم وبدعة زائدة على بدع سائر الكفار ( قوله ) يضل  
على بناء المفعول من اضل ( قوله ) به يدين عمل وهو التمسى \* ( قوله ) الذين كفروا والاضل  
هو الله تعالى اى يخلق فيهم الضلال عند مباشرتهم لمباديه واسبابه اوارؤساء فالوصول  
عبارة عن الاتباع اى الاتباع يضلون به باضلال الرؤساء والشيطان فانه مظهر الاسم  
الاضل ( بقول الفقير ) سمعت من حضرة شيخنا العلامة ابقاه الله بالسلاسة ان الشيطان  
والنفس والضلال امر واحد في الحقيقة لكن الاول بحسب الشريعة والناسى بحسب  
الطريقة والثالث بحسب الحقيقة فلذلك مقام تعبير لا يناسب تعبير المقام الاخر ( قوله )  
يحاولونه اى الشهر المؤخر فالضمير الى اتسمى \* المدلول عليه بالتمسى \* ( قوله ) عامامن الاعوام  
ويحرمون مكانه شهر اخر مما ليس بحرام ( قوله ) ويحرمونه اى يحافظون على حرمة  
كما كانت والتعبير عن ذلك بالتحريم باعتبار احلالهم له في العام الماضي ( قوله ) اما  
اخر اذ لم يتعاقب بغيره غرض من اغراضهم ( قوله ) ليواطؤوا المواطاة عبارة عن الموافقة  
والاجتماع على حكم ليوافقوا ( قوله ) عدة ما حرم الله اى عدد ما حرمه من الاشهر  
الاربعة فانهم كانوا يقولون الاشهر الحرم اربعة وقد حرمنا اربعة اشهر ( قوله ) فيحلوا  
ما حرم الله اى يتوصلوا بهذه الحيلة الى احلال الشهر الذى حرم الله بخصوصه من الاشهر  
المعينة فهم وان راعوا احد الواجبين وهونفس العدد الا انهم تركوا الواجب الاخر  
وهو رعاية حكم خصوص الشهر ( قوله ) زين لهم سوء اعمالهم اى جعل اعمالهم مشبهة  
للطبع محبوبة للنفس والمزين هو الله تعالى في الحقيقة او الشيطان والنفس على تفاوت  
المراتب ( وكذا قال الله تعالى في سورة النساء بقوله ) الذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت  
اى فيما يوصلهم الى الشيطان فلاناصر لهم سواء ( قوله ) فقاتلوا اولياء الشيطان

كانه قيل اذا كان الامر كذلك فقلنا واولياء الله اولياء الشيطان ( قوله ) ان كيد الشيطان  
 الكبد السعي في فساد الخلال على جهة الاحتيال ( قوله ) كان ضعيفا اي ان كيده  
 للمؤمنين بالاضافة الى كيد الله بالكافرين ضعيف لا يؤبه به فلا تخافوا اوليائه فان اعتمادهم  
 على اضعاف شيء واوهنه وهذا كما يقال للحق دولة وللباطل جولة قالوا ادخل كان  
 في امثال هذه المواقف لتأكيد بيان انه منذ كان كان كذلك فالعنى ان كيد الشيطان منذ كان  
 كان موصونا بالضعف ( قال الامام في تفسيره ان كيد الشيطان كان ضعيفا لان الله نصر  
 اوليائه والشيطان ينصر اوليائه ولا شك ان نصرة الشيطان لاوليائه اضعف من نصرة الله  
 لاوليائه الا ترى ان اهل الخير والدين يبقو ذكركمهم الجميل على وجه الدهر وان كانوا  
 حال حياتهم في غاية الفقر والذلة واما الملوك والجبابة فاذا ماتوا انقرضوا ولا يبق في الدنيا  
 رسمهم ولا ظاههم ( قيل انما حفت بالشهوات وان في كل نفس شيطانا يوسوس اليها  
 ومالك يلهمها الخير فلا يزال الشيطان يزين ويخدع ولا يزال الملك يمنعهما ويلهمها الخير  
 فايهما كانت انفس معه كان هو الغالب ( قيل ان كيد الشيطان وانفس بمثابة اكلب ان ذؤمنة  
 مزق الالهاف وقطع السباب وان رجعت الى ربه صرته عنك برفق قاله تعالى جعل  
 الشيطان عدوا للعباد ليوحشهم به اليه وحرك عليهم النفس ليدوم اقبالهم عليه فكلما  
 قسطن اعليهم رجعوا اليه بالافتقار وقاموا بين يديه على نعت الجأء والاضطرار ( قال احمد  
 ابن سهل اعدوا لك اربعة الدنيا وسلاحهم لقاء الخلق وسجنهم العزلة والشيطان وسلاحه  
 السمع وسجنه الخنوع وانفس وسلاحهم النوم وسجنهم السهر والهوى وسلاحهم الانعام  
 وسجنه العفة ( واعلم ) ان كيد الشيطان ضعيف في الحق تعالى الله نصر اوليائه كل حين  
 ويظهر ذلك الامداد في نفوسهم بسبب تركيتهم انفس وتخليه اقلب عن السواغل  
 الدنيوية واهلاء اسرارهم بنورا وحيد نور انفسهم فليكن يهرب من التوراني لالمخالفة  
 ( روى ) عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول  
 من قرئ بسأله عانة اسواتهن على حسنة فمن دحر بسدرن الحجاب جعل صلى الله  
 عليه وسلم يضحك فقال ما يضحكك يا رسول الله بين انت ومي تسال صلى الله عليه وسلم  
 تجتبت من هؤلاء الاتي كن عندى فلما سمعت صوتك يادرن الحجاب فقال عمر انت احق  
 ان يهن يا رسول الله ثم اقبل عليهن فقال اي عدوات انفسهن نهينني وتنهين رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فقلن انت انظرنا اخط من رسول الله صلى الله عليه وسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يا ابن الخطب فما نرى نفسى بده ما نراك السعير سالكنا انفسك في خير فقلت  
 ( روى ) عن وهب بن منبه انه قال كان عابد في بني اسرائيل اراد ان يضر الله فمضى  
 من اي جهة اراده من السهوة والغضب وغداك ناراه من من الخرف وجعل يسي

الصخرة من الجبل فاذا بلغه ذكر الله تباعد عنه ثم مل بالحبسة وهو يصلي فجعل يتوى على رجليه وجسده حتى بلغ رأسه وكان اذا اراد السجود التوى في موضع رأسه فجعل ينجيه بيده حتى يتمكن من السجود فلما فرغ من صلاته وذهب جاء اليه الشيطان فقال له فعلت لك كذا وكذا فلم استطع منك على شيء فاريده ان اصادفك اى انا اكون صديقك فاني لا اريد صلاتك بعد اليوم فقال العابد مالى حاجة في مصادفتك فقال الشيطان الا تسألنى باى شئ اضل به بنى ادم قال نعم بالشح والحدة والسكر فان الانسان اذا كان شهيجاً قلنا ساله في عينه فيمنعه من حقوقه ويرغب في اموال الناس واذا كان الرجل حديداً ادرناه ينشأ كما تريد الصبيان الاكسرة ولو كان يحبى الموتى لم ينال به واما اذا سكر قدناه الى كل شئ كما نقاد العنز بانها فعلت ما اقل ان يجاهد في سبيل الله فان المجاهدة على حقيقتها تقوى الروح الضعيف الذى استضعفه النفس بالاستيلاء عليه ويتضرع الى الله بالصدق واسبات حتى يخرج من قرية البدن الظالم اهلها وهو النفس الامارة بالسوء ويتشرف بولاية الله تعالى في مقام الروح رزقنا الله رايانا كم فتح باب الفتح امين يا ميسر كل عسير ( وكذا قال الله تعالى في اول سورة ابراهيم بقوله وقال الشيطان الذى اضل الضعفاء والمستكبرين ( قوله ) لما قضى الامر اى احكم وفرغ منه وهو الحساب ودخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار وامر اهل السعادة بالسعادة وامر اهل السقاوة بالسقاوة ( قوله ) ان الله وعدكم وعد الحق فوفى لكم بما وعدكم ( قوله ) ووعدتكم اى وعد الباطل وهو ان لا يبعث ولا حساب ولئن كان فلا صنم شفعاؤكم ولم يصرح بطلانه لما دل عليه ( قوله ) فاخلفتمكم اى موعدى على حذف المفعول الثانى اى نقضته والاختلاف حقيقة هو عدم انجاز من يقدر على انجاز وعده وليس الشيطان كذلك فقوله اخلفتمكم يكون مجازاً جعل تين خلف وعده كالاختلاف منه كانه كان قادراً على انجازه وانى له ذلك ( قوله ) وما كان لى عليكم من سلطان اى تسلط وقهر فالجئكم الى الكفر والعاصى ( قال في بحر العلوم لقائل ان يقول قول الشيطان هذا مخالف لقول الله ائتمسا لسلطانه على الذين يتولونه فاحكم قول الشيطان احق هو ام باطل على انه لا طائل تحته في النطق بالباطل في ذلك المقام انتهى ( يقول الفقير ) جوابه ان نفى السلطان بمعنى القهر والغلبة لا ينفي اجابته بمعنى الدعوة والتزيين فالشيطان ليس له سلطان بالمعنى الاول على المؤمنين والكافرين جميعاً وله ذلك بالمعنى الثانى على الكفار فقط كما دل عليه قوله تعالى ائتمسا لسلطانه على الذين يتولونه واما المؤمنون وهم اولياء الله فيتولون الله بالطاعة فهم خارجون عن دائرة الاتباع بوسوسته اذ هو يجري في عالم الصفات وهو عالم الافعال واما عالم الذات فيخلص للؤمنين ان لا سلطان سبيل اليه ولو كان لا آمن فافهم هذا ك الله ( قوله ) الا ان دعوتكم



الادعائي اياكم الى طاعتي بوسوسة وتزيين وهو ليس من جنس الساسات ان والولاية في الحقيقة ( قوله ) فاستجبت لي اجبتهم لي طوعا واحتيارا ( قوله ) فلا تلوموني فيما وعدتكم بالباطل لاني خلقت لهذا ولاني عدومين لكم وقد حذركم الله عداوتي كما قال لا تعبدوا الشيطان لا يفتنكم الشيطان ومن تجرد للعداوة لا يلام اذا دعا الى امر فبيح ( قوله ) ولو موافقكم يعني باختياركم العصية وحبكم لها صدقتموني فيما كذبتكم وكذبتم الله فيما صدقكم ذلك لان مقال كان ملائمة لهوى انفسكم وكلام الحق مخالف لها وها هو امر على مذاق النفوس اي فاتم الحق باللوم مني ( قوله ) ما انا بمصرخكم بمغيبكم مما اتم فيه من العذاب ( قوله ) وما اتم بمصرخي مما تافيه يعني لا ينبغي بعضنا بعضا من عذاب الله والاصراخ الاغاثة وانما تعرض لذلك مع انه لم يكن في حيز الاحتمال مباعدة في بيان عدم اصراخه اياهم وايدانا بانه ايضا مبتلى بمثل ما يتلوا به ويحتاج الى الاصراخ فكيف من اصراخ العير ( قوله ) اني كفرت اليوم بما اشركتكم في باي الله في الطاعة ( قوله ) من قبل اي قبل هذا اليوم اي في الدنيا يعني تبرأت منه واستكرته يعني يبرأ من اشركتكم في الارشاد يعني اشركتكم بالله الذي يطعمكم في نصرتي لكم ان كان لكم على حق حيث جعلتموني معبودا وكنت اود ذلك وارغب فيه فاليوم كفرت بذلك ولم احده ولم اتب له منكم بل تبرأت منه ومنكم فلم يسبق بيني وبينكم علاقة ( قوله ) ان الظالمين لهم عذاب اليم تمتة كلامه وابتداء كلام من الله تعالى والظالمون هم الشيطان ومتبعوه من الانس لان الشيطان وضع الدعوة الى الباطل في غير موضعها واتهم وضعوا الاتباع في غير موضعهم وفي حكاية امثاله لطف للسامعين وايقاظ لهم حتى يحاسبوا انفسهم ويتدبروا عواقبهم ثم اخبر عن حال المؤمنين ومآلهم بقوله وادخل الذين امنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها

### بيان الهواء

قال الله تعالى في سورة البقرة بقره ولئن تبعتم اهواءهم والاهواء جمع هوى وهورأى عن شهوة داع الى الضلال وسمى بذلك لانه يهوى بصاحبه في الدنيا الى كل واهبة وفي الاخرة الى الهاوية وانما قال اهواءهم بلفظ الجمع ولم يقل هواءهم تبيينا على ان لكل واحد هوى غير هوى الاخر ثم هوى كل واحد منهم لا يتساهى فلذلك اخبرنا لا يرضى الكل الا بتباعد اهواء الكل ( وكذا قال الله تعالى في سورة اخر مرهم بقوله اغشاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات من شرب الخمر واستحلال نكاح الاخت من الاب والامهالك

في فنون المعاصي ( وعن علي رضي الله عنه هم من بني المشيدور كعب المظفور ولبس المشهور )  
 ( وفي الحديث اوحى الله الى داود مثل الدنيا كمثل جيفة اجتمعت عليها الكلاب يجر ونها  
 اقتحب ان تكون كلبا مثلهم فبخر معهم يا داود طيب الطعام ولين اللباس والصيت  
 في الناس والجنة في الآخرة لا يجتمعان ابدا ) ( واعلم ان تيسير اسباب الشهوات ليس من اماره  
 الخير وعلامة النجاة في الآخرة ومن محمد امتنع عمر رضي الله عنه من شرب ماء بارد به دل  
 وقال اعزلوا عني حسابها وقال وهب بن منبه التي ملكان في السماء اربعة فقال احدهما  
 للآخر من اين فقال امرت بسوق حوت من البحر اشتهاه فلان اليهودي وقال الآخر  
 امرت باحراق زيت اشتهاه فلان العابد والشهوة في الاصل التي والمراد بها  
 في الآية المنتهيات المذمومة والفرق بين الهوى والشهوة ان الهوى هو المذموم من جملة  
 الشهوات والشهوة قد تكون محمودة وهي من فعل الله تعالى وهي ما يدعوا الانسان  
 الى الصلاح وقد تكون مذمومة وهي فعل النفس الامارة بالسوء وهي استجابتها لما فيه  
 لذاتها البدنية ولاعبادة الله اعظم واشرف من مخالفة الهوى والشهوات وترك اللذات  
 ( وكذا قال الله تعالى في اخر سورة الحائية بقرله افرأيت من اتخذ الهه هواه وهو مات هواه  
 نفسه الحائية وقال الشعبي انما سمي الهوى لانه يهوى بصاحبه في النار وهو تعجب الخال  
 من ترك متابعة الهدي الى مطاوعة الهوى فكأنه عبده ففيه استعارة تمثيلية او حذف  
 اداة التشبيه وكان الاصل كالهوى اي انظرت فرأيت ان ذلك مما يفضي التعجب وسبق  
 تحقيق الآية في سورة الفرقان ( وفيه اشارة الى ان من وقف بنفسه في مرتبة من المراتب  
 دون المشاهدة فقد صار من اهل الهوى وعبد ماسوي المولى ) ( وفي الحديث ما عبد تحت  
 ظل السماء ابعض الى الله من هوى ) ( وكذا قال الله تعالى في سورة الروم بقوله بل اتبع  
 الذين ظلموا اي لم يعقلوا شيئا بل اتبعوا ( قوله ) اهواءهم والهوى ميل النفس  
 الى الشهوة ووضع الموصول موضع ضميرهم للتسجيل عليهم بانهم في ذلك الاتباع ظالمون  
 ( قوله ) بغير علم اي حال كونهم جاهلين ما اتوا لا يكفهم عنه شيء فان العالم اذا اتبع  
 هواه رجمار دعه ( قوله ) فمن يهدي من اضل الله اي خلق فيه الضلالة بصرف  
 اختياره الى كسبها اي لا يقدر على هدايته ( قوله ) وما لهم اي لمن اضله الله تعالى والجمع  
 باعتبار المعنى والمراد المشركون ( قوله ) من ناصرين بخالصونهم من الضلال ويحفظونهم  
 من آفاته اي ليس لاحد منهم ناصر واحد على ما هو قاعدة مقابلة الجمع بالجمع ( وفي الآية  
 اشارة الى ان العمل بمقتضى العقل السليم هدى والميل الى التقليد للجملة هوى فكما  
 ان اهل الهدي متصورون ابدا فكذا اهل الهوى مخذولون سرمدوا الى ان الخذلان  
 واتباع الهوى من عقوبات الله المعنوية في الدنيا فلا بد من وقوع باب العقوب بالتوبة

والسلوك الى طريق التحقيق والاعراض عن الهوى والبدعة فانهما شر رقيق (واعم)  
ان من الهوى ما هو مذموم وهو الميل الى الدنيا وشهواتها والى ما سوى الله ومنه ما هو  
ممدوح وهو الميل الى المعنى ودرجاتها بل الى الله تعالى بغير يد القلب عما سواه (قال بعضهم  
ناولت بعض الابان من ارباب الاحوال درجيات فأتى ان يأخذ فالحمت عليه فالتى كفا  
من الرمل في ركوبه فاستقى من ماء البحر وقال كل فتطرت فاذا هو سويق سكره كثير فقال  
من كان حاله معه مثل هذا يحتاج الى دراهمك فعلى السالك ان يسأل الله الهداية الى طريق  
الهوى والعشق والوصول الى منزل الذوق في متعدد صدق فان كل ما سوى الله تعالى  
هو وبال وصورة وخيال فمن اراد المعنى فلينتقل اليه من المبنى (وكذا قال الله تعالى  
في اخر سورة الانعام بقوله وان كثيرا يضلون باهوائهم بما تهووا انفسهم من تحليل الميتة  
وغيرها (قرله) بغير علم مقتبس من الشريعة الشريفة مستند الى الوحي (قرله) ان ربك  
هو اعلم بالمعتدين التجاوزين الحق الى الباطل والحلال الى الحرام (اعلم) ان اهل الهوى  
على انواع فالمعتزلة والسنية ونحوهما من اهل القبلة اهل هوى لانهم يخالفون اهل السنة  
والجماعة بتأويل الكتاب والسنة على حسب هواهم فيضلون الناس بهواهم كما يضل  
الكفار واهل الشرك واما اخذ الاشارات من الايات والاماديث على وجه بطايق  
الشرع الشريف فذلك ليس بهوى بل هو عرفان محض فالتقليد لاصحاب الاشارات  
ليس كالتقليد لاصحاب الضلالات لانهم بنوا امرهم على العيان واليقين لاعلى الظن  
والتحمين وكذا اهل الدنيا اهل هوى بالنسبة الى اهل المعنى فان الكون كله خيال وتابع  
الحيال لا يعد من العقلاء والرجال (وعز بهاول رحمه الله قال يمانا نادى يوم في به عن سوارع  
البصرة اذ الصبيان يلعبون بالجوز واللوز واذا انا بصي ينظر اليهم ويبكي فقلت هذا صبي  
يتحسر على ما في ابدى الصبيان ولا شيء معه فيايبه فقلت له اي بني ما يبكيك اشترك  
من الجوز واللوز ما نال به مع الصبيان فرفع بصره الى وقال يا قاتل ما لعب خلقنا  
فقلت اي بني فلما اذ خلقنا فقال للعلم والعبادة نقلت من اين لك ذلك بارك الله فيك  
قال من قول عز وجل الخسبتم انما خلقناكم عبثا وانكم اليها لاترجعون (وكذا اهل المعنى  
اهل هوى بالنسبة الى اهل المولى فاهل المولى مجردوا عن تعاقب الكونين وتجارزوا  
عن اعتبار الوصل والبين وما نظروا الى شيء غيره وقد حرم الله الدنيا على اهل الآخرة  
والآخرة على اهل الدنيا وحرم كلاهما على اهل الله تعالى لكن من تناول من الدنيا  
قدر ما يسد به جوعته ويستتره عورته فانه ليس من اهل الدنيا اذن ذلك من الضرورات  
البشرية وفيه اذن الله تعالى للمحافظة الدائرة البدنية التي هي الاس والاشارة في قوله تعالى  
فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ان كنتم باياته مؤمنين يعني ان من امارات الايمان ان تأكلوا

الطعام بحكم الشرع لاعلى وفق الطمع وتذبيوه بذكر الله ( كما قال عليه السلام اذبيوا  
طعامكم بذكر الله فان الاكل على الغفلة والنسيان والاستعانة به على العصيان يورث  
موت الجنان والحرامان من الجنان ) ( وفي هذا الحديث اشارة الى مشروعية الجهر اذ ذوبان  
الطعام في صورة الجهر اظهر ويدل عليه ما ورد ايضا من الركعتين بعد الطعام او من تلاوة  
عشر ايات من القرآن اذا الحركة البدنية تفضي الى استمرار الطعام وانقضاه الذي به  
تحصل قوة البدن وبه قوة البدن يقوى المرء على العبادة وفي العبادة بعد الطعام شكر النعمة  
والشكر اما بالقلب او باللسان او بالاعضاء والجوارح

### ✽ بيان الاذكار ✽

قوله تعالى في اخر سورة آل عمران الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم نعت  
لاولى الالباب اى يذكره دائما على الحالات كلها قائمين وقاعدين ومضطجعين  
فان الانسان لا يخلو عن هذه الهيات غالبا ( قوله ) ويتفكرون في خلق السموات  
والارض يعنى يعتبرون في خلقها وانما خصص التفكير بالخلق لقوله عليه السلام تفكروا  
في الخلق ولا تفكروا في الخالق واتمناهي عن التفكير في الخالق لان معرفة حقيقة المخصوصة  
غير ممكنة للبشر فلا فائدة لهم في التفكير في ذات الخالق ولما كان الانسان مربكا من النفس  
والبدن كانت العبودية بحسب النفس وبحسب البدن فاشار الى عبودية البدن بقوله الذين  
يذكرون الله الخ فان ذلك لا يتم الا باستعمال الجوارح والاعضاء واشار الى عبودية القلب  
واروح بقوله ويتفكرون في خلق السموات والارض ( وعن عطاء بن ابي رباح قال دخلت  
مع ابن عمر وعبيد الله بن عمر على عائشة رضي الله عنها فسلمت عليها فقالت من هؤلاء  
فقلت عبيد الله بن عمر فقالت مر حبيبك يا عبيد الله بن عمر مالك لا تزورنا فقال عبيد الله  
زرغبنا زد حبا قال ابن عمر دعونا من هذا حديثنا باعجب ما رأيت من رسول الله  
عليه السلام فبكيت بكاء شديدا فقالت كل امره عجيب اتاني في ليلتي فدخل في فراشي  
حتى الصق جلده بجلدي فقال يا عائشة اتا ذنيني ان اتعبد لربى فقلت والله اتى لأحب  
قربك وهو لك قد اذنت لك فقام الى قربة من ماء فتوضأ منها ثم قام فبكي وهو قائم  
حتى باغ الدموع حقويه حتى اتكأ على شقه الايمن ووضع يده اليمنى تحت خده الايمن  
فبكي حتى ادرت الدموع وباهت الارض ثم اتاه بلال بعد ما اذن للنجم فلما رآه يبكي قال لم تبكي  
يا رسول الله وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال يا بلال افلا اكون عبدا شكورا  
وما لي لا ابكي وقد انزلت على الليلة ان في خلق السموات والارض الى قوله فتعذاب النار

ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها ( وفي الحديث تفكر ساعة خير من عبادة ستين سنة وفي التفصيل  
 وجهان ) أحدهما ان التفكير يوصلك الى الله والعبادة توصلك الى ثواب الله والذي يوصلك  
 الى الله خير مما يوصلك الى غير الله ( والثاني ان التفكير عمل القلب والطاعة عمل الجوارح  
 والقلب اشرف من الجوارح فكان عمل القلب اشرف من عمل الجوارح ( ثم شرع  
 في تعليم الدعاء تنبيها على ان الدعاء بما يجدي ويستحق الاجابة اذا كان بعد تقديم الوسيلة  
 وهي اقامة وظائف العبودية من الذكر والفكر فقال ( قوله ) ربنا يعني يتفكرون ويقولون  
 ربنا ( قوله ) ما خلقت هذا اى السموات والارض وتذكر الضمير لما هم بها باعتبار تعلق  
 الخلق بهم في معنى المخلوق ( قوله ) باطلا اى خباء باطلا عبثا ضائعا عن الحكمة خاليا  
 عن الصلحة كما ينبي عنه اوضاع الغافلين عن ذلك المعرضين عن التفكير فيه بل متطعيا  
 لحكم جليلة ومصالح عظيمة من جعلتها ان يكون مدار المعاش العباد وسار يرشدهم  
 الى معرفة احوال المبدأ والمعاد حسما افصحت عنه الرسل والكتب الالهية ( قوله )  
 سبحانه اى ننزهك عما لا يليق بك من الامور التي من جعلتها خلقا لا حكمة فيه ( قوله )  
 فقنا عذاب النار اى من عذاب النار الذي هو جزاء الذين لا يعرفون ذلك وفائدة الفاء هي  
 الدلالة على ان علمهم بما لاجله خلقت السموات والارض جعلهم على الاستعانة ( وفيه اشارة  
 الى عظم ذكر الله واشارة الى ثلاث مراتب اولىها الذكر باللسان وثانيها التفكير بالقلب  
 وثالثها المعرفة بالروح لان ذكر اللسان يوصل صاحبه الى ذكر القلب فهو والتفكر  
 في قدرة الله وذكر القلب يوصل الى مقام الروح فيعرف في ذلك حقائق الاشياء ويشاهد  
 الحكم الالهية في خلق الله فيقول بعد المشاهدة ربنا ما خلقت هذا باطلا فينبغي للؤمن  
 ان يلازم ذكر الله بلسانه في جميع الاحوال حتى يصل بسبب الذكر باللسان الى ذكر القلب  
 ثم الى ذكر الروح ويحصل له اليقين والمعرفة ويخلص من ظلمة الجهل ويتورق بنور المعرفة  
 ( قال بعضهم معنى لا اله الا الله للعوام لامعبود الا الله ومعناها للخواص لالمحبوب ولا مقصود  
 الا الله ومعناها لخص الخواص لاموجود الا الله فانه يكون في تلك الحالة مستهلكا  
 في بحر الشهود فلا يشعر بشئ سوى الله ولا يرى موجودا ( وفي تفسير الخفي منقول  
 في التوحيد اربع مراتب وهو ينقسم الى لب والى لب اللب والى قشر والى قشر القشر  
 وتمثيل ذلك تقريبا الى الافهام الضعيفة بالجوز في قشرته العليا والسفلى فان له قشرتين  
 وله لب وللب دهن وهو لب اللب ( فالمرتبة الاولى من التوحيد ان يقول الانسان باللسان  
 لا اله الا الله وقلبه غافل عنه او منكر له كتوحيد المنانق ) ( والثانية ان يصدق بمعناه قلبه  
 كما يصدق به عموم المسلمين وهو اعتقاد ) ( والثالثة ان يشاهد ذلك بواسطة نور الهى وذلك  
 ان يرى الاشياء صادرة من الواحد القهار ) ( والرابعة ان لا يرى في الوجود الا وجودا

وهو شهادة الصديقين وهو انفساء في التوحيد بمعنى انه فني عن رؤية نفسه ( فالاول  
 موحد بمجرد اللسان وبعضهم ذلك سماحه في الدنيا من السيف والسيان ( والثاني موحد  
 بمعنى انه معتقد بقلبه مفهوم لفظه وقلبه خال من التكذيب بما انه تعد عليه قلبه وهو معتقد  
 على القلب ليس فيه انشراح وانفتاح ولكنها تحفظ صاحبها من العذاب في الآخرة  
 ان توفي عليها ولم يضعف بالمعاصي عقدتها ولهذا لم تدحيل بقصدتها تضعيفه وتحليله  
 تسمى بدعة ( والثالث موحد بمعنى انه لم يشاهد الافاعلا واحدا اذا انكشف له لافاعل  
 بالحيّة كما هي عليه لانه كاف قلبه ان يعتد على مفهوم لنظ الحقيقة فان ذلك رتبة العرام  
 والمتكلمين اذا لفرق بينهما في الاعتقاد بالصفة تلفيق الكلام ( والرابع موحد بمعنى انه  
 لا يرى غير الواحد وهذه الغلبة القصوى في التوحيد فالاول كالشجرة العليا من الجوز  
 والثاني كالثمرة السفلى والثالث كالب والاربع كالدهن المستخرج من اللب وكان الثمرة  
 العليا لاخير فيها بل انا كل فهو مر مذاق وان نظرا الى باطنه فهو كره المنظر وان اخذ حطبا  
 اطعمه النار واكثر الدخان وان ترك في البيت ضيق المكان فلا يصلح الا ان يترك مدة على الجوز  
 للصون ثم يرمى فكذلك التوحيد بمجرد اللسان عديم الجدوى كثير الضرر مذموم الظاهر  
 والباطن لكنه ينفع مدة في حفظ الشجرة السفلى الى وقت الموت والشجرة السفلى هي البدن  
 فيصون من السيف وانما يتجر عند الموت فلا يبقى لتوحيد فائدة بعده وكان الشجرة السفلى  
 ظاهرة النفع بالاضافة الى الشجرة العليا فانه بصون اللب ويحرسه من الفساد عند الادخار  
 واذا فصل امكن ان ينفع به حطبا لكونه لا قدر له بالنسبة الى اللب فكذلك مجرد الاعتقاد  
 من غير كشف كثر النفع بالاضافة الى مجرد نطق اللسان ناقص القدر بالاضافة  
 الى الكشف والمجاهدة التي تحصل بانشراح الصدر وانفتاحه واشراق نور الحق فيه  
 اذ ذلك الشرح هو المراد بقوله تعالى اخبر الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه  
 وقوله فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام وكان اللب نفيس بالاضافة الى الشجرة  
 لانه المقصود لكن لا يتخلو عن شوب بالنسبة الى الدهن كذلك هذا التوحيد لا يتخلو  
 عن ملاحظة الغير والانفات الى الكثرة بالاضافة الى من لم يرسو الى الواحد الحق انتهى  
 ما في الخسفي ( واعلم ) ان الاية تدل على جواز ذكر الله تعالى قائما ولهذا قال المشايخ  
 ولا بأس ان يقوموا وترويح القلوبهم ولا يتحركوا في ذلك ولا يستظهروا بحال ليس  
 عندهم منه حقيقة والحاصل ان التوحيد اذا قرن بالاداب فليس له وضع مخصوص يجوز  
 قائما وقاعدا وضطجعا ولكن ورد في الاحاديث ما يدل على استحباب الاخفاء  
 في ذكر الله ( وذكر شارح الكشف ان هذا بحسب المقام والشيخ المرشد يأمر المبتدى  
 برفع الصوت لتقطع عن قلبه الخواطر الراسخة فيه ) كذا في شرح المشارق وبوائقه

ما ذكر في المظهر حيث قال الذكركرفع الصوت جازيل مستحب اذا لم يكن عن رياء  
ليغتم الناس باظهار الدين ووصول بركة الذكركالى السامعين فى الدور والبيوت والحوادث  
وليوانق الذكركمن سمع صوته ويشهده يوم القيامة كل رطب ويابس سمع صوته  
( وبعض المسايخ اختار الاخفاء لانه ابعد عن الرياء وهذا يتعلق بالنية فمن كان نيته صادقة  
فرفع صوته بقرأة القرآن والذكر اولى لما ذكرنا ومن خاف من نفسه الرياء فالأولى له  
اخفاء الذكركلئلا يقع فى الرياء انتهى ( قيل اذا كان وحده فان كان من الخواص فالاخفاء  
فى حقه اولى وان كان من العوام فالجهر فى حقه اولى واذا كانوا مجتمعين على الذكرك  
فالأولى فى حقهم رفع الصوت بالذكر والقوة فانه اكثر تأثيرا فى رفع الحجب ومن حيث  
الثواب فلكل واحد ثواب ذكر نفسه وسماع ذكر رفقائه قال الله تعالى ثم قست قلوبكم  
من بعد ذلك فهى كالخجارة واشد قسوة شبه القلوب بالخجارة ومعلوم ان الحجر لا ينكسر الا بقوة  
فقوة ذكر جماعة مجتمعين على قلب واحد اشده من قوة ذكر شخص واحد ( كذا  
فى ذخرة العابدين قال حسين الواعظ الملقب بالكاشف

( كفت وكوى عاشقان دركار رب ) ( هر كه كرد از جام حقيك جرعه نوش )

( جوشش عشقست نه ترك ادب ) ( نه ادب ماند درونه عقل وهوش )

والمقصود ان السالك اذا ساب اختياره عند التوحيد بغلبة الوجد فلا دخل لى  
من اوضاعه وحركاته فانه اذا ليس فى يده فلا يرد ما قيل

( کار نادان کوته اندیشست ) ( یاد کردن کسی که دریدست )

فان الجهر وحركات الموحدين بالنسبة الى مقامه وحاله ممدوحة جدا واما المتصليون المتكفون  
فحركاتهم وانعالمهم من عند انفسهم وقد نهى المسايخ فى كتبهم عن امثال هؤلاء وافعالهم  
واقوالهم فعلى العاقل ان يراعى الادب والاطوار ولا ينفك لحظة عن ذكر الملك الغفار  
( وكذا قال الله تعالى فى اخر سورة الانفال يا ايها الذين امنوا اذا قيمتم فثمة فاثبتوا وادكروا لله  
كثيرا اى فى تضاعيف القتال ومواطن الشدة بالكبير وانتهائيل وغيرهما وادعوه  
بنصر المؤمنين وخذلان الكافرين كالذين قالوا ربنا افرغ علينا نصرا وثبت اقدامنا  
وانصرنا على القوم الكافرين ( قوله ) لعلكم تفكحون اى تفوزون بمرامكم وتظفرون  
بمرادكم من النصر والمنوبة ( وفيه تنبيه على ان العبد ينبغي ان لا يسهله شئ عن ذكر الله  
وان يلجئ اليه عند الشدائد ويقبل اليه بالكية فارغ البال وانسابان لطفه لا ينفك عنه  
فى حال من الاحوال وعلى ان ذكر الله تعالى له تأثير عظيم فى دفع المضار وجلب المنافع  
( قال بعض الحكماء ان الله جنة فى انديسا من دخلها يطيب عيشه وهى مجالس الذكر  
( وفى الحديث ان الله سيارة من الملائكة يطالبون خلق الذكركفاذا اتوا عليهم حفوا بهم

ثم بعثوا راندهم الى السماء الى رب العزة تبارك وتعالى فيقولون ربنا اتينا على عباد من عبادك  
 يعظمون الاءك ويتلون كتابك ويصلون على نبيك محمد صلى الله عليه وسلم ويثملونك  
 لآخرتهم وديناهم فيقول الله تبارك وتعالى غشوههم رحمتي فهم الجلساء لا يشقى بهم جليسهم  
 (قال في انوار المشارق وكما يستحب الذكر يستحب الجلوس في حلق اهله والعادة جرت  
 في حلق الذكر بالعلانية ان لم يعرف في كراهة الدهور حلالة ذكر كراجمع عليهم اقوم ذاكرون  
 في انفسهم فالذكر يرفع الصوت اشد تأثيرا في قمع الخواطر الا لاهمة على قلب المبتدى  
 وايضا يفتن الناس باظهار الدين بركة الذكر من السامعين في الدور والبيوت وبشهادة  
 يوم القيامة بكل رطب وبابس سمع صوته خصوصا في مواضع الازدحام بين الغافلين  
 من ائمة اهل البيت وتوفيق الفاسقين (وفي بعض الفتاوى لو ذكر الله في مجلس الفسق  
 ناوبائهم استغفروا بالفسق وانا اشتغل بالذكر فهو افضل كالذكر في السوق افضل  
 من الذكر في غيره وحضور مجلس الذكر يكفر سبعين مجلسا من مجالس السوء وقد نهى  
 عن ان يجلس الانسان مجلسا لا يذكر الله فيه ولا يصلي على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم  
 ويكون ذلك المجلس حمرة عليه يوم القيامة (وفي الحديث من جلس مجلسا كز فيه لفظه  
 فقال قبل ان يقوم من مجلسه ذلك سبحانك اللهم وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفرك  
 واتوب اليك غفر له ما كان في مجلسه ذلك فعلى العاقل ان يكون رطب اللسان بالذكر  
 والدعاء والاستغفار دائما خصوصا في الاوقات المباركة (روى) ان النبي عليه السلام بعث  
 ابا الى بخد فقموا واسرعوا وقال رجل مارأينا بعنا افضل غنمة واسرع رجعة فتسال  
 النبي عليه السلام الا اذكركم على قوم افضل غنمة واسرع رجعة الذين شهدوا صلاة  
 الصبح ثم جلسوا يذكرون الله حتى تطلع الشمس ثم يصلون ركعتين ثم يرجعون الى اهل بيوتهم  
 وهي صلاة الاشراف وهو اول وقت الضحى وذلك بعد ان تطلع الشمس واصل ركعتين  
 كانت تأجر رجعة وعمرة تامة تامة (ذكر في شرح المصابيح ان في قوله ثم قعد يذكرون الله تعالى  
 دلالة على ان المستحب في هذا الوقت انما هو ذكر الله تعالى لا القراءة لان هذا وقت شريف  
 والرباطة للذكر فيه تأثيرا عظيما في النفوس (وقال في المنية ناقل عن جمع العلوم  
 ومن وقت الفجر الى طلوع الشمس ذكر الله تعالى اولى من التراءة ويؤيده ما ذكره في الفقيه  
 من ان الصلاة عن النبي عليه السلام والدعاء والتسبيح افضل من قراءة القرآن في الاوقات  
 التي نهى عن الصلاة فيها) وعن النبي عليه الصلاة والسلام الا اذكركم على ساعة من ساعات  
 الجنة اظل فيها ممدود والرزق فيها مقسوم والرحمة فيها مبسوطة والدعاء مستجاب  
 قالوا بلى يا رسول الله قال ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس (قال على المرتضى  
 رضي الله عنه من النبي عليه السلام بعائشة رضي الله عنها قبل طلوع الشمس وهي نائمة



فخر كما برجله فقال قومي لتشهدى رزق ربك ولا تكونى من الغافلين ان الله يقسم ارزاق  
 العباد بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس واختلف في ان التهليل والتسبيح ونحوهما  
 بمجرد القلب افضل او باللسان مع حضور القلب احتج من رجع الاول بان عمل السرا افضل  
 واحتج من رجع الثانى بان العمل فيه اكثر فاقضى زيادة الصحيح هو الثانى ( ذكره النووي  
 في شرح مسلم والذكر الكثير ما كان بصفاء القلب فصفاء القلب جنة العارف في الدنيا فانه  
 يجاوز ذكر الله تعالى عن حجب النفس الامارة وهما وتها فيترقى الى نعيم الحضور ) قال ابو بكر  
 الفراءنى كنت اسقط في بعض الايام عن القافلة فقلت يارب لو علمنى الاسم الاعظم  
 فدخل على رجلان وقال احدهما للاخر الاسم الاعظم ان تقول يا الله فخرت به  
 فقال ليس كما تقول بل بصدق الجاء الى الاتجاء والاضطرار كما يقول من كان في لجة البحر ليس  
 ملجأ غير الله ( وكذا قال الله تعالى في سورة البقرة قوله فاذا كرونى بالطاعة لقوله  
 عليه السلام من اطاع الله فقد ذكر الله وان قلت صلاته وصيامه وقرأته القرآن  
 ومن عصى الله فقد نسي الله وان كثرت صلاته وقرأته القرآن ( قوله ) اذ كرمك بالنواب  
 والطف والاحسان وافاضة الخير وفتح ابواب السعادات واطلق على هذا المعنى الذكر الذى  
 هو ادراك مسبوق بالنسيان والله تعالى منزّه عن النسيان بطريق الحجاز والمشكلة لوقوعه  
 في صحبة ذكر العبد ( قوله ) واشكر والى على ما نعمت عليكم من النعم والذكر بالضاعة  
 هو الشكر فقوله واشكر والى امر بتخصيص شكرهم به تعالى لاجل انضاله وانعامه عليهم  
 وان لا يشكر واخيره ( وجعل صاحب التيسير قوله تعالى فاذا كرونى امرا بالقول وقوله  
 واشكر والى امرا بالعمل ( قال الراغب ان قيل ما الفرق بين سكرت زيد وشكرت زيد اقبل  
 شكرت له هو ان تعتبر احسانه الصادر عنه فتنتى عليه بذلك وشكرته اذالم تنفست الى فعله  
 بل تجاوزت الى ذكر ذاته دون اعتباره حواله وانته له فهو باخ من شكرت له وانما قال  
 واشكر والى ولم يقل واشكر ونى علما بقصورهم عن ادراكه بل عن ادراك الاله كما قال  
 وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها فامرهم ان يعتبروا ببعض انعمه له في الشكر لله ( قوله )  
 ولا تكفرون بحمد النعم وعصييان الامر فان قيل لم قال بعد واشكروا ولا تكفرون  
 ولم يقتصر على قوله واشكر والى قلنا لو اقتصر على قوله واشكر والى لكان يجوز ان ينوهم  
 ان من شكره مرّة او على نعمة ما فعدا مثل ولو اقتصر على قوله ولا تكفرون لكان يجوز  
 ان ينوهم ان ذلك نهى عن تعاطي فعل قبيح دون حث على الفعل الجميل فجمع بينهما لانه  
 هذا التوهم وين في قوله ولا تكفرون تنبيه على ان ترك الشكر كفران فان قيل لم قال  
 ولا تكفرون ولم يقل ولا تكفرون والى قيل خص الكفر به تعالى بالنهي عنه للتنبيه على انه  
 اعظم قباحة بالنسبة الى كفر نعمه فان كفران النعم قد يعنى عنه بخلاف الكفر به تعالى

( كذا في تفسير الرازي ) قال بعض العلماء لما خص الله هذه الامة بفضل قوة  
وكمال بصيرة بالنسبة الى بنى اسرائيل قال لهم يا بنى اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت  
عليكم فامرهم بذلك نعمه المنسية المغفول عنها لينظروا منها الى المنعم وقال له هذه الامة  
فاذكروني فامرهم ان يذكروه بلا واسطة لقوة بصيرتهم ( قال الامام الغزالي الذكر  
قد يكون باللسان وقد يكون بالقلب وقد يكون بالجوارح فذكرهم اياه باللسان ان يحمدوه  
ويسبحوه ويمجدوه ويقرأوا كتابه وذكروا نعم اياه بقلوبهم على ثلاثة انواع ( احدها ان يتفكروا  
في الدلائل الدالة على ذاته وصفاته ويتفكروا في الجواب عن الشبهة العارضة في ملك الله  
( وثانيها ان يتفكروا في الدلائل الدالة على كيفية تكليفه واحكامه واوامره ونواهيه  
ووعده ووعيده فاذا عرفوا كيفية التكليف وعرفوا ما في الفعل من الوعد وفي الترك  
من الوعيد سهل عليهم الفعل ) وثالثها ان يتفكروا في اسرار مخلوقات الله تعالى حتى يصير  
كل ذرة من ذرات المخلوقات كالمرآة المجلوة المجازية لعالم القدس فاذا نظر العبد اليها  
انعكس شعاع بصره منها الى عالم الجلال وهذا المقام مقام لانهاية له واما ذكرهم اياه تعالى  
بجوارحهم فهو ان تكون جوارحهم مستغرقة في الاعمال التي امروا بها وخالية  
عن الاعمال التي نهوا عنها وعلى هذا الوجه سمي الله تعالى الصلاة ذكرا بقوله فاسعوا  
الى ذكر الله فصار الامر بقوله اذكروني متضمنا لجميع الطاعات ( ولهذا ذكر عن سعيد  
ابن جبيرة قال اذكروني بطاعتي فاجله حتى يدخل فيه جميع انواع الذكرواقسامه  
انتهى كلام الامام ) قال لقمان لابنه يا بني اذا رأيت قوما يذكرون الله تعالى فاجلس معهم  
فانك ان تك عالما بضعف علمك وان تك جاهلا بعلمك ولعل الله يطاع عليهم برحمة فيصيبك  
معهم واذا رأيت قوما لا يذكرون فلا تجالس معهم فانك ان تك عالما لا ينعكس علمك وان تك  
جاهلا يزيدوك جهلا او غيا ولعل الله يطاع عليهم بسخطه فيصيبك معهم اللهم اجعلنا  
من الذاكرين ( وكذا قال الله تعالى في اخر سورة الاعراف ) قوله ( واذكريا محمد  
( قوله ) ربك ويجوز ان يكون المراد جميع الخلق والذكر طرد الغفلة ولذا لا يكون في الجنة  
لانها مقام الحضور الدائم ( قوله ) في نفسك وهو الذكر بالكلام الخفي فان الاخفاء  
ادخل في الاخلاص واقترب من الاجابة وهذا الذكر يعم الاذكار كلها من التراءة والدعاء  
وغيرها كما قال في الاسرار المحمدية ليس فضل الذكر منحصر في التهليل والتسبيح  
والتكبير والدعاء بل كل مطيع لله في عمل فهو ذاكر ( قوله ) تضرعا مصدرا واقع  
موقع الحال من فاعل اذكر اي متضرعا ومنذلا والضرعة الخضوع والذل والاستكانة  
يقال تضرع الى الله اي ابتهل وتذلل والابتهال الاجتهاد في الدعاء واخلاصه ( قال بعض  
العارفين بالله الصلاة افضل الحركات والصوم افضل السكنات والتضرع في هياكل

العبادات يحل ماعقدته الافلاك الدارات ( قوله ) وخيفة بكسر الحاء اصلها  
خوفة قلبت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها اى وحال كونك حائفا ( قال ابن السخ  
وهذا الخوف يتناول خوف التقصير فى الاعمال وخوف الحائمة وخوف السابقة فان ما يكون  
فى الحائمة ليس الا ما سبق به الحكم فى الفائحة ( ولذلك قال عليه السلام جف القلم بما هو  
كأن الى يوم القيامة تنهى ( بقول الفقير ) هذا بائنة الى ان يكون المراد بالخطاب فى الآية  
هو الامة والا فالانبياء بل وكل الاولياء امون به من خوف الحائمة وانفائحة نعم لهم خوف  
لكن من نوع اخر يناسب مقامهم ولما كان اكمل احوال الانسان ان يظهر عزه بربوبية الله  
وذلة عبودية نفسه امر الله بالذكرا لئتم المتصود الاول وقيد بالتضرع والحيمة اتم  
المقصود للناس ( قوله ) ودون الجهر من القول صفة لمخدوف هو الحال اى ومتكلم  
كلما هو دون الجهر فانه اقرب الى حسن التفكير فى ام فى صلاة الجهر بذخ له ان لا يجهر  
جهر اسديدا بل يقصر على قدر ما يسمعه من خلفه ( قال فى الكشف لا يجهر فوق حاجة  
الناس والا فهو مسمى والفرق بين الكرامة والاساءة هو ان الكرامة الخش من الاساءة  
( ولما رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عمر رضى الله عنه يقرأ راءعا صوته فسأله  
فقال او قظ الوسنان واطر الشيطان قال عليه السلام اخفض من صوتك قليلا واتى بابكر  
رضى الله عنه فوجده يقرأ خافضا صوته فسأله فقال قلما سمعت من ناجيت فقل  
عليه السلام ارفع من صوتك ( قىلا وقد جمع النووي بين الاحاديث الواردة فى استحباب  
الجهر بان ذكره والوارد فى استحباب الاسرار به بان الاخفاء افضل حيث خاف الرباء واذنى  
المصلون اذ انما يسمون والجهر افضل فى غير ذلك لان العمل فيه اكثر ومن ثابته تعمى  
الى السامعين ولانه يوقظ قلب المذاكر ويجمع همه الى الفكر ويصرف سمعه اليه ويعطرد  
الزوم ويزيد فى المسامحة بالجملة ان المختار عند الاختيار ان المبالغة والاستقصاء فى الصوت  
بالتكبير فى الصلاة ومشووه مكره والخائفة الوسطى بين الجهر والاختفاء مع التوسط  
وانه مستحبة الخائفة عن الزيادة جاز غير مكره باتفاق العلماء ( كما ان توار المسامحة وقد سبق  
من شارح الكشاف ان الشيخ المرشد قد اصرح بالابتداء برفع الصوت لتدفع من قلبه  
الخواطر الراسخة فيه ( قوله ) باغدو والاصل متعلق بذكرى اذ ذكره فى هذين الوقتين  
وهما بكرات والعبادات فان اغدو جمع غدوة وهى ما بين صلاة المغرب وطول عشاء الشمس  
والصلاة جمع اصيل وهو الوقت بعد العصر الى المغرب والعشاء عيشة من صلاة المغرب  
الى الغداة وحس هذا الوقتان لان فيها تغير احوال المنة براحتين بل على ان يؤزف فيه  
هو قوله توصوف بالحكمة ابهرة والقدرة القاهرة تكل من سمع هذه الفاتحة بنفى له  
اريد كراؤفها يا تضرع را تهل والخوف من تحويل حاله لى سعة ان ( قوله )

والاصال عبارتان عن الليل والنهار اكتفى عن ذكرهما بذكر طرفيهما والمراد بذكره تعالى  
فيهما المواظبة عليه بقدر الامكان ( قوله ) ولا تكن من الغافلين عن ذكر الله تعالى  
امرا اوليا بان يذكر ربه على وجه يستحضر في نفسه معاني الاذكار التي يقولها باسائه  
فان المراد بذكر الله في نفسه ان يذكره تعالى عارفا بمعاني ما يقول من الاذكار ثم اتبعه  
بقوله ولا تكن من الغافلين للدلالة على ان الانسان ينبغي له ان لا يغفل قلبه عن استحضار  
جلال الله تعالى وكرامته ( وفي الحديث ) لا تبتكروا بما هو خير لكم وافضل من ان تلقوا عدوكم  
فتضربوا رقابهم ويضربوا رقابكم ذكر الله اى ما هو خير لكم مما ذكر ذكر الله سبحانه  
لان ثواب الغزو والشهادة في سبيل الله حصول الجنة والذاكر جالس الحق تعالى كما قال  
ابا جليس من ذكرنى والجلس لا بد ان يكون مشهودا فالحق مشهودا انذاكر وشهود الحق  
افضل من حصول الجنة ولذلك كانت الرؤية بعد حصول الجنة وكما تلك النعمة  
والذاكر المطلوب من العبد ان يذكر الله باللسان ويكون حاضرا بقلبه ووروحه وجميع قواه  
بحيث يكون بالكلية ترجعها الى ربه فتنتفي الخواطر وتقطع احاديث انفس عنه ثم اذا دام  
عليه ينقل الذكر من لسانه الى قلبه ولا يزال يذكر بذلك حتى يتجلى له الحق من وراء  
استار غيوبه فينور باطن العبد بحكم واشرفت الارض بنور ربها ويعده الى التجليات  
الصفائية والاسمائية ثم الذاتية فيفنى العبد في الحق فيبدى كالحق نفسه بما يابق بجلاله  
وجاله فيكون الحق ذا كرام ومذكورا وذلك بارتقاء النبوة وانكشاف الحقيقة الاحدية  
( كذا في شرح الفصوص لداود القصبى فى الكلمة الیونانية ) واعلم ان من اشتغل  
باسم من الاسماء وداوم فيه فلاريب ان يحصل بينه وبين سر هذا الاسم المستغل به  
وروحه بما يابى الله تعالى وفضله مناسبة ما بقدر الاشتغال ومتى قويت تلك المناسبة وكلت  
بحسب قوة الاشتغال وكما له يحصل بينه وبين مدلوله من الاسماء الحتمية بواسطة هذه  
المناسبة الحاصلة مناسبة بقدرها قوة وكلا ومتى بلغت الى حد الكمال ايضا هذه المناسبة  
الثانية الحاصلة بينه وبين هذا الاسم بوجود الحق سبحانه وعطائه يحصل بينه وبين مسماه  
الحق تعالى مناسبة بتمتدار المناسبة الساتية من جهة القوة والكمال لان العبد بسبب هذه  
المناسبة يغاب قدسه على دنسه ويصير مناسبا لعالم القدس بقدر ارتفاع حكم الدنس  
فحينئذ يتجلى الحق سبحانه له من مرتبة ذلك الاسم بحسبها ويقدر استعداده ويقبض عليه  
ما شاء من العلوم والمعارف والاسرار الالهية والكونية حتى يقتضيه الوقت ويسعه الموطن  
وتستدعيه القابلية فيطلع به على مالم يطالع عليه قبله فيحصل له العلم والمعرفة  
بعد الجاهل والغفلة ( كذا فى حواشى تفسير القامحة لحضرت شيخنا الاجل امدنا الله  
بمدده الى حلول الاجل واتفق المشايخ والائمة بالله على ان من لا ورده لا وارده وانقطعه

عن بعض ورده بسبب من الاسباب سوى السفر والمرض والهزم والموت علامة البعد من الله تعالى والخذلان فينبغي لمن كان له ورد فقائه ذلك ان يتداركه ويأتي به ولو بعد اسبوع ومن هنا تقتضي الصوفية التمسك مع انه ليس من الفرائض والله في هذا ان المراد من الاوراد بل من سائر العبادات تغيير صفات الباطن وقمع ردائل القلب واحاد الاعمال يقل آثارها بل لا يحس بانوارها وانما ترتب الاثر على المجموع واذ لم يكن يغيب العمل الواحد اثره محسوسا ولم يردف بنان وثالث على القرب والتوالي انمحي الاثر الاول ايضا ولهذا قال صلى الله عليه وسلم احب الاعمال الى الله ادومها وان قل اي العمل ( قال ابن الملك وانما كان العمل الذي يدوم عليه احب لان النفس تألف به ويدوم بسببه الاقبال على الله تعالى ولهذا ينكر اهل التصوف ترك الاوراد كما ينكرون ترك الفرائض انتهى ( قال بعض العلماء بالله لا يستحق الورد الاجهول يعني بحق ربه وحظ نفسه ووجه وصوله اليهما ان الوارد يوجد في الدار الآخرة على حسب الورد ان جاء في الحديث ان الله تعالى يقول ادخلوا الجنة برحمتي وتقاسموها باعمالكم والورد ينطوي يا نظراء هذه الدار فيقوت ثوابه بحسب قوته اذ هو مرتب عليه واولى ما يعتنى به عند العلماء الا كياس ما لا يخلف وجوده اذ ذهب فائدته بذهابه فاذا تعلمات نفسك بدم طلب الثواب فقل لها الورد هو طالب ذكره منك اذ هو حق العبودية وان ركنت الى طالب العوض فقل والوار دانت تطليته منه لامن حظ نفسك وابن ما هو طالبه منك من واجب حقه مما هو مطلبك منه من غرضك وحظك فطلب نفسك بالعمل لولاك وسلم له فيما به يتولاك فقد قالوا كن طالب الاستقامة ولا تكن طالب الكرامة فان نفسك تهتز وتطلب الكرامة ومولاك يطالبك بالاستقامة ولان تكون بحق ربك اولى لك من ان تكون بحظ نفسك ( قال في التأويلات النجمية واذ كرر بك في نفسك اي اذكره بالافعال والاخلاق والذات في نفسك بان تبدل افعال نفسك بالاعمال التي امر الله بها وتبدل اخلاقها باخلاق الله وتغني ذاتها في ذات الله وهذا كما قال وان ذكرني في نفسي ذكرته في نفسي وهو سر قوله فاذا ذكرني اذ كرمك الاتري ان الفراش لما ذكر الشمعة في نفسه بافشاء ذاته في ذاتها كيف ذكرته الشمعة بافشاءه ببقائها على ان تلك الحضرة منزهة عن المثل والمثال تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول التضرع من باب التكلف اى بداية هذا الذكر بتبديل افعال النفس باعمال الشريعة تكون بالتكلف ظاهرة ووسطه بالتخلق باخلاق الله وبآداب الصريفة يكون مخفيا باطنا ونهايته بافشاء ذاتها في ذاته بانوار الحقيقة تكون منها عن جهرها تقول بها وهذا حقيقة قوله عليه السلام افشاء سر الربوبية كفر بالغدو والاصال بشيراني غدو والازل واصال الابد فان الذكر الحقيقي والمذكور الحقيقي هو الذكر الحقيقي والذاكر والمذكور في الحقيقة

هو الله الازلي الابدی لانه تعالى قال في الازل فاذا كروني اذ كرم فسي الازل ذكرهم لما خاطبهم وكان هو الذاكر والمذكور على الحقيقة على اننا نقول ما ذكره الا هو وهذا حقيقة قول يوسف بن حسين الرازي ما ذكر احد الله الا الله ولهذا قال الله تعالى ولا تكن من الغافلين الذين لا يعلمون ان الذاكر والمذكور هو الله في الحقيقة انتهى ما في التأويلات النجمية ( وكذا قال الله تعالى في سورة الاحزاب ( قوله ) يا ايها الذين امنوا اذكروا الله بما هو اهله من التهليل والتحميد والتكبير ونحوها والذاكر احضار الشيء في القلب وفي القول وهو ذكر عن نسيان وهو حال العامة او ادامة الحضور والحفظ وهو حال الخاصة اذ ليس لهم نسيان اصلا وهم عند مذكورهم مطلقا ( قوله ) ذكر كثيرا في جميع الاوقات ليلا ونهارا صيفا وشتاء وفي عموم الامكنة برا وبحرا سهلا وجبلا وفي كل الاحوال حضرا وسفرا صحة وسقم اسرا وعلا نية قياما وقعودا وعلى الجنب وفي الطساعة بالاخلاص وسؤال القبول والتوفيق وفي المعصية بالامتناع منها وبالعودة والاستغفار وفي النعمة بالشكر وفي الشدة بالصبر فانه ليس للذكر راحة معلوم كسائر الفرائض ولا لتركه عذر مقبول الا ان يكون المرء مغلوبا على عقله واحوال الذاكرين متفاوتة بتفاوت اذكارهم ( فذكر بعضهم عجز اللسان بدون فكر مذكوره ومطالعة اثاره بعقله وبدون حضور مذكوره ومكاشفة اطواره بقلبه وبدون انس مذكوره ومشاهدة انواره بروحه وبدون فتنة في مذكوره ومعاناة اسراره بسره وهذا امر دود مطلقا ( وذكر بعضهم باللسان والعقل فقط يذكر لسانه ويتفكر مذكوره ويطلع اثاره بعقله لكن ليس له الحضور ولا الانس والفاء المذكور وهو ذكر الابرام مقبول بالنسبة الى الاول ( وذكر بعضهم باللسان والعقل والقلب فقط بدون الانس والفاء المذكور وهو ذكر اهل البداية من المقر بين مقبول بالنسبة الى ذكر الابرام وما تحته ( وذكر بعضهم باللسان والعقل والقلب والروح والسرجيعا وهو ذكر ارباب النهاية من المقر بين من الانبياء والمرسلين والاولياء الاكملين وهو مقبول مطلقا والارشاد الى هذه الترتيبات قال عليه السلام ان هذه القلوب لتصداء كما يصدا الحديد قيل يا رسول الله فاجلاوها قال تلاوة كتاب الله وكثرة ذكره فكثرة الذكر يترقى السالك من مرتبة اللسان الى ما فوقها من المراتب العالية ويصل مرأه القلب من ظلماتها واكدارها ثم ان ذكر الله وان كان يشمل الصلاة والتلاوة والدراسة ونحوها الا ان افضل الاذكار لا اله الا الله فالاشتغال به متفردا مع الجماعة محافظا على الاداب الظاهرة والباطنة ليس كالاشتغال بغيره ( وقال بعضهم الامر بالذكر الكثير اشارة الى محبة الله تعالى يعني احبوا الله ( لان النبي عليه السلام قال من احب شيئا كثرت ذكره فاجب الله محبته بالاشارة في الذكر الكثير وانما اوجبه بالاشارة دون العبارة الصريحة

لان اهل الحجة هم الاحرار عن رق الكونين والحر تكفيه الاشارة وانما لم يصرح بوجوب  
 المحبة لانها مخصوصة بقوم دون سائر الخلق ( كما قال فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه  
 فعلى هذا بقره فاذا كروني اذكركم بشي الى احبوني احبكم ( قوله ) وسبحوه ونزهوه تع الى  
 عمه لا يليق به ( قال في المفردات السبع المر السربع في الماء وفي الهواء والنسبح تنزيه الله واسمه  
 المر السربع في عبادة الله وجعله عاما في العبادات قولاً كان او فعلاً اونية ( قوله ) بكرة  
 واصلياً اي اول النهار واخره وقديداً كطرفان وبفهم منهما الوسط فيكون المراد سبجوه  
 في جميع الاوقات خصوصاً في الوقتين المذكورين المفضلين على سائر الاوقات لكونهما  
 مشهودين على ما دل عليه قوله عليه السلام ( بتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار )  
 وانما اذا السبح من بين الاذكار لكونه العمدة فيها من حيث انه من باب التذكية ( وفي الحديث  
 اربع لا يمسك عنهن جنب سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر فاذا قاله الجنب  
 فالمحدث اولى فلا منع من التسبح على جميع الاحوال الا ان ذكره على الوضوء والطهارة  
 من اداب الرجال ( وفي كشف الاسرار وسبحوه اي صلوا له بكرة يعني صلاة الصبح واصلها  
 يعني صلاة العصر راين تفسير موافق آن خبر ست كه مصطفى عليه السلام كفت  
 من استطاع منكم ان لا يغلب على صلاة قبل طلوع الشمس ولا غروبها فليعمل لقوله تعالى  
 ان قرأ السجدة كان مشهوداً يعني تشهد ملائكة الملائكة والنهار ونهاراً وديكراً ووسطى  
 است كه رب العزة كفت واصلاة الوسطى ( وفي الحديث ما تجت الارض الى ربها من شيء  
 كحجبتها من دم حرام وارضل من زنى اونوم عليها قبل طلوع الشمس والله تعالى يقسم  
 الارزاق وينزل البركات ويستجيب الدعوات فيما بين طلوع شجر ودرع الشمس فلا يد  
 من تزل الغلبة في تلك الساعة الشريفة ( وفي الحديث من صلى النجى في جماعة ثم تعدي ذكر الله  
 تعالى حتى قطع الشمس ثم صلى ركعتين كانت له كأجر حجة وعمره تامة تامة ومن هنا  
 لم يزل الصوفية المتأدبون يجتمعون على الذكر بعد صلاة الصبح الى وقت صلاة المشرق  
 فلما ذكر في هذا الوقت انهم عظم في النفوس وهرادى من الترة كمال عليه قوله عليه السلام  
 نعم قديداً كره الله على ما في شرح المصابيح ويؤيده ما ذكر في التنبية من ان الصلاة  
 على النبي عليه السلام والدعاء والتسبح افضل من قراءة القرآن في الارفات الى نهى  
 عن الصلاة فيها وذكر في المحيط انه يكره الكلام بعد انسحاق الفجر الى صلاته وقيل بعد  
 صلاة الفجر اضا الى طلوع الشمس وقيل الى ارتفاعها وهو كمال العزيمة ( قال بعض الحكماء  
 اذا قرب طلوع الشمس يتبدى بقراءات المسحاة وهي من تعام الخضر عليه لسلام عليها  
 ابراهيم التيمي وذكر انه تعلمها من رسول الله صلى الله عليه وسلم وبالبادامة عليها جميع  
 المتفرق في الاذكار والدعوات وهي عشرة اسبعا سبعة سبعة فاشحذوا لمعذتان

وقل هو الله احد وقل يا ايها الكافرون وايها الكرسى وسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله  
والله اكبر والصلاة على النبي عليه السلام واله بان يقول اللهم صل على محمد وعلى آل محمد  
وسلم والاستغفار بان يقول اللهم اغفر لي ولوالدي ولجميع المؤمنين والمؤمنات وقوله سبحا  
للهم اغل بنا وبهم عاجلا وآجلا في الدين والدنيا والاخرة ما ننتله اهل وتفضل بنا وبهم  
يا مولانا نحن له اهل انتك غفور رحيم جواد كريم رؤوف رحيم ( روى ) ان ابراهيم التيمي  
لم قرأ هذه بعد ان تعلمها من الخضر رأى في المنام انه دخل الجنة ورأى الملايكة والانبيا  
واكل من طعام الجنة ومكث اربعة اشهر لم يطعم لكونه اكل من طعام الجنة ويلزم الذكر  
موضعه الذي صلى فيه مستقبل القبلة الا ان يرى انتقاله الى زاوية فانه اسلم لديه كيلا  
يحتاج الى حديث او نحوه مما يكره في ذلك الوقت فان حديق الدنيا ونحوه يطل ثواب  
الاعمال وشرف الوقت فلا بد من محافظة للسان عن غير ذلك كراه الله ومحافظة القلب عن غير  
فكره عار لسان والقلب اذا لم يتوافقا كان مجرد لولة الواقف على الباب وصوت الحارس  
على السطح فسأل الله الحركات التي تورث البركات انه فاضى الحاجات ( وكذا قال الله تعالى  
في سورة الرعد قوله الدين امنوا بابل بمن اتاب او خبر ميسدأ محذوف اي هم الذين امنوا  
( قوله ) وتطهين قلوبهم بذكر الله اذا سمعوا ذكر الله احبوه واسئلتوا سواه ودخل  
في الذكر القرآن فالؤمنون يستأنسون بالقرآن وذكر الله الذي هو الاسم الاعظم  
ويحبون اسماء الكفار يفرحون بالدنيا ويستبشرون بذكر غير الله كما قال تعالى  
واذا ذكر الله وحده استمازت قلوب الذين لا يؤمنون بالاخرة واذا ذكر الذين من دونه  
اذا هم يستبشرون ( قوله ) لا يذكروا الله تطهين القلوب قلوب المؤمنين ويستقر اليقين  
فيها فقلوب العوام تطهين بالتسبيح والثناء وقلوب الخواص بمحاثق الاسماء الحسنى وقلوب  
الاخص بمشاهدة الله تعالى ( وفي التأويلات النجمية ويقول الذين كفروا اي ستروا الحق  
بالباطل لولا انزل على من يدعو الخلق الى الحق اية ظاهرة من المعجزات واكرامات كما نزل  
على بعضهم ليستدلوا بها على صدق دعواهم قل ان الله يضل من يشاء ان بضله في ازل  
بعين الالة ليراه سحرا ويحسبها باطلا ويرشد الى حضرت جلاله من يرجع اليه طائفا  
مشتافا الى جلاله ( وفيه اشارة الى ان الطالب الصادق في الطاب هو من اهل الهداية  
في الهداية وليس ممن يضل الله ضلالتهم في الازل وهم الذين امنوا وتطهين قلوبهم  
بذكر الله لا يذكروا غير الله يعني اهل الهداية هم الذين امنوا ( واعلم ) ان القلوب اربعة قلب قاس  
وهو قلب الكفار والمنازين فاطمئنته بالدنيا وشهواتها كقوله تعالى ورضا بالحياة الدنيا واعلم انوا  
بها وقلب ناس وهو قلب المسلم المذنب كقوله تعالى ففسى ولم نجد له عزما فاطمئنته بالتوبة  
ونعيم الجنة كقوله تعالى فتاب عليه وهدى وقلب مشتاق وهو قلب المؤمن المطيع فاطمئنته



بذكر الله كقوله تعالى الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله وقلوب وحداني وهو قلب الانبياء  
 وخواص الاولياء فاطمينا به بالله وصفاته كقوله تعالى لخاليله عليه السلام في جواب قوله  
 كيف نحي الموتى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي باراءك اياي كيفية احياء الموتى  
 اذا نبجلى لقلبي بصفة محييك فاصكون بك محي الموتى ولهذا اذا نبجلى الله انقلب العبد  
 يطمئن به فينعكس نور الاطمئنان من مرآة قلبه الى نفسه فتصير انفس مطمئنة به ايضا  
 فستحق الجنات العلية وهي خطاب ارجعي الى ربك فافهم جدا انتهى ( قال في نفائس  
 المجالس ) ان ذكر صفة القلوب وسبب سرور المحبوب في ذكر الله تعالى يذكركه كما قال تعالى  
 فاذا كررتي اذ كرمت فالمحجوبون تطمئن قلوبهم بذكرهم له تعالى واما الواهبون فاطمئنان  
 قلوبهم بذكره تعالى ( روى ) ان النبي عليه السلام بعث بمثاقيل نجد فتموا ورجعوا فقال  
 رجل ما رأينا بئرا افضل غنمة واسرع رجعة من هذا البعث فقال عليه السلام اءادلكم  
 على قوم افضل غنمة واسرع رجعة قوم شهدوا صلاة الصبح ثم جلسوا يذكرون الله  
 حتى طلعت الشمس ( قال ابو سعيد خرج رسول الله يوم على حلقة من اصحابه فقال  
 ما اجلسكم فقالوا جلسنا لذكر الله ونحمده على ما هدانا لاسلام قال الله ما اجلسكم  
 الا ذلك قوله الله بالجبر والمد على التسمي اى بالله ما اجلسكم قالوا بالله ما اجلسنا الا ذلك  
 قال امانى لم استخلفكم غنمة ولكن اتاني جبرائيل فاخبرني ان الله يساهى بكم الملائكة  
 ( فان قلت ) ما تقول فيما روى عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه انه سمع قوما يجتمعوا  
 في المسجد يهللون ويصلون على النبي عليه السلام رفع الصوت جهر انراح اليهم وقال لهم  
 ما عهدنا هذا على عهد رسول الله وما اراكم الا مبتدعين فقالوا يكر ذلك حتى اخرجهم  
 من المسجد ( قلت ) اجاب عنه صاحب الرسالة الحقيقية في طريق الصوفية النجى سنبل  
 الحقوق قدس سره ما به كذب واغترأ على ابن مسعود والخالفته النصوص التراثية والاحاديث  
 النبوية وافعال الملائكة قال الله تعالى ومن اظلم ممن منع مساجد الله ان يذكر فيها اسمه  
 وسعى في خرابها اولئك ما كان لهم ان يدخلوها الا خائفين واوستلحجة وقوعه فهو  
 لا يعارض الأدلة المذكورة لانه ازوالا لا يعارض الحديث كما لا يخفى وبطلان الأدلة  
 يدل على بطلان الدولوات وفي الحديث علامة حب الله حب ذكر الله وعلامة بغض الله  
 بغض ذكر الله ( واعلم ) ان نور الذكر قدره على قدر حال الذكر وذلك بالغناء في الله  
 ( والذاكرون على اربعة اصناف ) ( الصنف الاول ) اهل اخلاوة ووظيفتهم في اليوم  
 الليلة من الذكر الحنفى القوي بالنفى والانيات والحركة السديدة سبعون ألف لاله الله  
 وهؤلاء مستغنون بالحق لا بغيره ( الصنف الثانى ) اهل العزلة ووظيفتهم من الذكر الحنفى  
 في اليوم واليلية ثلاثون ألف لاله الا الله وهؤلاء مستغنون تارة بالحق وتارة بانفسهم

( الصنف الثالث ) اصحاب الاوقات وهؤلاء وظيفتهم من الذكر جهر او خفية انما عسر القا وهؤلاء مستغلون بالحق مرة وبمصالح انفسهم مرة وبالخلق اخرى ( الصنف الرابع ) اصحاب الخدمة وهؤلاء وظيفتهم ذكر الجهر على كل حال من الاحوال ليلا ونهارا بعد المداومة على الوضوء قال بعض الاكابر من قال في الثلث الاخير من ليلة الثلاثاء لا اله الا الله الف مرة بجمع همة وحضور قلب وارسلها الى ظالم يحل الله دماره وخرب دياره وسلط عليه الافات واهلكه بالعاهات قال الشيخ ابو العباس احمد البوني قدس الله روحه من قال الف مرة لا اله الا الله وهو على طهارة في كل صبيحة يسر الله عليه اسباب الرزق من ذنبه وكذلك من قالها عند منامه العدد المذكور بان روحه تحت العرش تغذى من ذلك العالم حسب قواها ومن شرط الذكر ان يأخذه الذكر بالتفكيرين من اهل الذكر كما اخذوا الصحابة بالتفكيرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولحق الصحابة التابعين والاباء من السابقين بذكره بعد شيخ الى عصرنا هذا الى ان تقوم القيامة كما في ترويح القلوب باضائف الغيوب للشيخ عبد الرحمن البسطامي قدس سره الحظير ( قوله ) الذين امنوا وعملوا الصالحات الذين جعرا بين الايمان والقلب والعمل الصالح بالجوارح وهو مبتدأ خبره ( قوله ) طوبى لهم واللام لليان كما في سلامك وهو مصدر من طاب كزني ويشري اعله طيبى انقلب الياء واراضم ما قبلها كما في موقن وفي التبيان غبطة وسرور لهم وفرح وقيل نعم حالهم ( قوله ) وحسن مأب اى مرجع يعنى ولهم حسن منقلب ومرجع ينقلون ويرجعون اليه في الآخرة وهو الجنة وقال بعضهم طوبى علم اشيء بعينه ( كما قال كعب الاخبار سألت رسول الله عن اشجار الجنة فقال ان اكبر اشجارها شجرة طوبى وخيمت تحتها صلها من درواغصاتها من زبرجد واوراقها من سندس عليها سبعون الف غصن اقصى اغصانها يلحق بساق العرش وادنى اغصانها في سماء الدنيا ليس في الجنة دار ولا محبوبحة ولا قصر ولا بقعة ولا غرفة ولا حجرة ولا سرير الا وفيها عس من منها فظلل عايم او فيها من الثمار ما تشتهيه الانفس وتاد الاعين ( قال في التقيح القريب اصلها في دار محمد صلى الله عليه وسلم ثم تنقسم فروعها على جميع منازل اهل الجنة كما نشر منه العلم والايمان على جميع اهل الدنيا وقد غرسها الله بيده وبذع من اصلها عينان الكافور والسلبيل وفيها من جميع الثمار والازهار والالوان الا الاسود وكل ورقة تظل امة وعلى كل ورقة منها ملك يسبح الله بانواع التسبيح عظيمة الجسد لا يدرك اخرها يسير الزاكب الجساد تحت ظاهها مائة عام وفيل الف عام ما يقطعها ( قال بعض الكبار المراد بالعمل الصالح التزكية وطوبى لهم بالوصول الى الفطرة الاصلية وبكمال الصفات وحسن مأب بالدخول في جنة القاب اعنى جنة الصفات

( قال الحريري طوبى لمن طاب قلبه مع الله لحظة في عمره ورجع الى ربه بقلبه في وقت من الاوقات ) قال الجنيد طاب اوقات العارفين بمعرفتهم والعمل الصالح ما ريد به وجه الله تعالى وهو انحر والغيد لا غيره فالعمل الذي للجنة ليس لوجه الله تعالى فانه تعالى لو لم يخاف الجنة ولا ناراً لم يكن مستحقاً لان يعبد ( وفي التأويلات النجمية الذين امنوا وعملوا الصالحات يسير الى الذين غرسوا غرس الايمان وهي كلمة لا اله الا الله في ارض الطلب وروبه بماء السريعة ودهنة الطريقة وهو الاعمال الصالحة حتى صار شجرة طيبة كما ضرب الله لهذا مثلاً فقال ضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة فلما كملت الشجرة وامرت الحقيقة كانت طوبى لهم وحسن مأوىهم الرجوع والاياب الى الله نفسه لا الى ما سواه وهذا هو التمرة الختمية يدل عليه قوله فمن شاء اتخذ الى ربه ما ياء فاعلى هذا يشير بطوبى الى حقيقة شجرة لا اله الا الله في قلب انبي عليه السلام وفي قلب كل مؤمن منها غصن فافهم جدا ( وكذا قال الله تعالى في سورة العنكبوت ( قوله ) واتم الصلاة ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر الله والصلاة اكبر من سائر الطاعات وانما عبر عنها بالذكر كما في قوله تعالى فاسمعوا الى ذكر الله للابد ان بان ما فيها من ذكره تعالى هو العبد في كونها مفضلة على الحسنات ناهية عن السيئات او لذكر الله افضل الطاعات لان ثواب الذكر هو الدكر كما قال تعالى فاذكروني اذكركم وقال عليه السلام يقول الله تعالى انا عند ظن عبدي بي وانا معه حين يذكركني فان ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وان ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ اكثر من الملأ الذي ذكرني فيهم ( فالمراد بهذا الذكر هو الذكر الخالص وهو اذني واجلي من الذكر المسبوب بالاعمال الظاهرة وهو خير من ضرب الاعناق وعق الرقاب واعطاء المال للاجباب واول الذكر توحيد ثم تفريد كما قال عليه السلام سبق المفردون قالوا يا رسول الله وما المفردون قال الذاكرون لله كثيرا والذاكرات والذكر طردانغ مفسلة ولذا قالوا ليس في الجنة ذكر اى لانه لا غفلة فيها بل حال اهل الجنة الخضور الدائم ( وفي التأويلات النجمية ما حمله ان الفحشاء والمنكر من امارات مرض التلبس ومرضه نسيان الله وذكرا الله اكبر في ازالة هذا المرض من تلاوة القرآن واقامة الصلاة لان العلاج تمامه بالصد ( فان قلت ) اذا كانت تلاوة القرآن واقامة الصلاة والذكر صادرة من قلب مريض معاول بالنسيان الطبيعي للانسان لا يكون كل منها سبباً لازالة المرض المذكور ( قلت ) الذكر مختص بطرح اكسير ذكر الله للعبد كما قال فاذكروني اذكركم فابطل خاصية المعلولة وجعله ابرز خاصية بخاصيته المذكورة فذكر العبد في ذكر الله فلذا كان اكبر وقال بعض الكبار ذكر المذات في مقام الفناء المحض وصلاة الحق عند التمكن في مقام النقاء اكبر من جميع الاذكار واعظم

من جميع الصلوات (قال ابن عطاء رحمه الله ذكر الله اكبر من ذكر كم لان ذكره للفضل والكرم بلا غلة و ذكر كم مشوب بالعلل والاماني والحوال (وقال بعضهم اذا قلت ذكر الله اكبر من ذكر العبد فابات الحادث بالقديم وكيف يقال الله احسن من الخلق ولا يوازي قدمه الاقدمه ولا ذكره الا ذكره ولا يبق الكون في سطوات المكون (وقال بعضهم ذكر خدای بزرگتر است از همه چیز را که ذکر او طاعتست و ذکر غیر او طاعت نیست فويل لمن مر وقته يذكر الاغيار (قوله) والله يعلم ما تصنعون من الدكر وسائر الطاعات لا يخفى عليه شيء فيجازيكم بها احسن المجازاة (وقال بعض الكبار والله يعلم ما تصنعون في جميع المقامات والاحوال فمن تيقن ان الله يعلم ما يصنعه تجنب عن المعاصي والسيئات وتوجه الى عالم السر والخفيات بالطاعات والعبادات خصوصا الصلوات ولا بد من تفرغ القلب عن الشواغل فصلاة بالحضور افضل من الف حيلة بدونه (حكي) ان واحدا كان يتضرع الى الله ان يوفقه لصلاة مقبولة فصلى مع حبيب العجمي فلم يحججه ظاهرها من امر القراءة فاستأنف الصلاة فتقبله في الرؤيا قد وفقك الله صلاة مقبولة فلم تعرف قدرها فاصلاح الباطن اهم فان به يتفاضل الناس وتتفاوت الحسنات ويحصل الفلاح الحقيقي وهو الخلاص من حبس الوجود بحدود واجب الوجود ونظر العبد لا يدرك كناية الجزاء المعدلة بمباشرة اركان الشريعة وملازمة آداب الطريقة للوصول الى عالم الحقيق ولكن الله يعلم ما تصنعون باستعمال مفتاح الشريعة وصناعة الطريقة بفتح ابواب طلسم الوجود المجازي والوصول الى الكثرة الخفية من الوجود الحقيقي نسأل الله سبحانه ان يوفقنا للفعل الحسن والصنع الجميل ويسعدنا بالمقام الارفع والاجر الجزيل (وكذا قال الله تعالى في اول سورة ال عمران (قوله) واذكر ربك اى في ايام الحسنة شكرا لحصول التفضل والانعام (قوله) كثيرا اى ذكر كثيرا (قوله) وسبح بالعشي اى سبحه تعالى اى من الزوال الى الغروب (قوله) والابكار من طلوع الفجر الى الضحى (قال الامام في قوله تعالى واذكر ربك كثيرا قوله) لان احدهما تعالى امر بحسب لسانه عن امور الدنيا الارمزا فاما في الذكر والتسبيح فقد كان لسانه جيدا وكان ذلك من المعجزات الباهرة والقول الثاني ان المراد منه الذكر بالقلب وذلك لان المستغرقين في بحار معرفة الله تعالى عادت في اول الامر ان يواظبوا على الذكر اللساني مدة فاذا امتلاء القلوب من نور ذكر الله سكنوا باللسان وبقي الذكر بالقلب (ولذلك قالوا من عرف الله كل لسانه فكان ذكره عليه السلام امر بالسكوت باللسان وبالاختصار معاني الذكر والمعرفة واستدامتها انتهى (واعلم) ان الذكر على مراتب والذكر اللساني بالنسبة الى الذكر القلبي تنزل (روى) ان عيسى عليه السلام حين ترقى الى اعلى مراتب الذكر

جاءه ابليس فقال يا عيسى اذكر الله فحجب عيسى من امره بالذكر مع ان جلته على المنع منه  
ثم ظهر انه اراد ان يغويه ويضلّه من مرتبة الذكر القلبي الى مرتبة الذكر اللساني وذلك  
كان تنزيلا بالنسبة الى مقامه عليه السلام فعلى العاقل ان يداوم على الاذكار اثناء الليل  
اطراف النهار فان الذكر يدفع هوى النفس فاذا طرد ذلك من الباطن فلا سبيل للشيطان  
ايضا في الظاهر فتعاقب ابواب المنهيات بالكلية ويتصفي القلب ولا يتكدر (قال التيسري  
فذكر الناس ان به يصل العبد الى استدامة ذكر التائب والتأثير للذكر فاذا كان العبد ذا كرا  
باسانه وقلبه فهم والكامل في وصفه في حال سلوكه (قال سهل بن عبد الله رضي الله عنه  
ما من يوم الا والجليل سبحانه ينادي عبدي ما انصفني اذ كرتك وتذاتني وادعوك  
الى تذهب الى غيري واذهب عنك البلايا وانت متكف على الخطايا يا ابن ادم ما تقول  
غدا اذا جئتني وقال الحسين اغتدوا الخلاوة في ثلاثة اشياء في الصلاة والذكر والقرأة  
فان وجدتم والافعلوا ان الباب مغلق (قيل) اذا تمكن الذكر من القلب فان دنا منه الشيطان  
صرخ كما يصرخ الانسان اذا دنا منه الشيطان فيجتمع عليه الشياطين فيقولون ما لهذا  
فيقول قد مسه الانس (قال بعضهم وصف لي ذا كرا في اجابة فاتيته فيمما هو جالس اذا سمع  
عظيم ضربه ضربة واستلب منه قطعة فغشى عليه وعلى فلما انفتحت فلت ما هذا فقال  
قبض الله هـ السبع لي فكلما داخلني فترة حضني كما رأيت اوصلنا الله واياكم الى مرتبة  
اليقين وشرفنا بمقام التمكن واذا قسا - لاوة الذكر في كل حين وادخلنا الجنة انعم نوبة  
مع عباد الصالحين اجمعين (وكذا قال الله تعالى في اخر سورة الجمعة ( قوله ) واذكروا الله  
بالجنات والانسان جميعا ( قوله ) كبير اى ذكر كبير اوزمانا كبير اولا تخصوا ذكره تعالى  
بالصلاة (يقول اغتير) نعم امره تعالى بالذكر الكثير لان الانسان هو العالم الا صغر المتأهل  
للملايكات وكل ما في العالم الاكبر فانه يذكر الله تعالى يذكر مخصوص له فوجب  
على اهل العالم الا صغر ان يذكر الله تعالى بعد اذكار اهل العالم الاكبر حتى تتقابل المراتبان  
وينطبق الاجمال والتفصيل (فان قلت فهما في وسع الانسان ان يذكر الله تعالى بهذه المرتبة  
من الكثرة) قلت نعم اذا كان من مرتبة السر بالشهودات تام والحضور الكامل (كما قال  
ابو يزيد البسطامي قدس سره الذكر الكثير ليس بالعدد ولكنه بالحضور انتهى وقد يقيم الله  
القليل مقام الكثير كما روى عثمان رضي الله عنه صعد المنبر فقال الحمد لله فارتج عليه فقال  
ان اباكروم رضي الله عنهما كتابا بعد ان لهذا المقام مثلا وانكم الى امام فعلان احوج منكم  
الى امام قوال وسنأتكم الخطب ثم نزل ومنه قال امامنا لاعظم ابو حنيفة رحمة الله  
ان افنصر الخطيب على ممدار ما يسمى ذكر الله كقول الحمد لله سبحان الله جازو ذلك  
لان الله تعالى سمي الخطبة ذكره على اننا نقول قول عثمان ان اباكروم عراج كلام اى كلام

في باب الخطبة لانه على معنى جليل فهو يجمع قول صاحبيه والشافعي لا بد من كلام  
يسمى خطبة وهذا مما لا ينه له احد والمحمد لله على الهامه (وقال سعيد بن جبير رضى الله عنه  
الذكر طاعة الله فمن اطاع الله فقد ذكر ومن لم يطعه فليس بذكر وان كان كثيرا تسبيح  
والذكر بهذا المعنى يتحقق في جميع الاحوال قال الله تعالى رجال لاتهمهم تجارة ولا بيع  
عن ذكر الله والذكر الذى امر بالسعى اليه ولا هو ذكر خاص لا يجمع مع التجارة اعلا  
اذ المراد منه الخطبة والصلوة امر به اولاً ثم قال اذا فرغتم منه فلا تتركوا طاعته في جميع  
ما باتونه وتذكروا (قوله) اعدكم تفحسون من تغوزوا بخير الدارين الحاصل ذكر روى  
موجب جمعيت ظاهر وباطن وسبب نجات دنيا وآخرت (وفي التأويلات النجمية  
اذا حصلت لكم يا اهل كمال الايمان الذوق العباقي صلاة الوصلة والجمعية والبقاء والفناء  
فسيروا في ارض البشرية بالاستماع بالشهوات المباحة والاسترواح بالرائحة الفاتحة  
والمراتعة في المراتع الارضية وابتغوا من فضل الله من التبريرات المعنوية الراجعة واذكروا  
نعم الله عليكم الظاهرة من انقضاء من ناسوتيتكم الظلمانية والباطنة من البقاء بلاهوتيه  
النورية لعلكم تفوزون بهذه النعم الظاهرة والباطنة بارشاد المطالين الصادقين  
المتوجهين الى الله بالروح الصافي واتة اب الوافى انتهى تأويلات النجمية (وكذا قال الله  
تعالى في اول سورة الزمل (قوله) واذكروا اسم ربك ودم على ذكره تعالى ليلانهارا  
على اى وجه كان من تسبيح وتهليل وتحميد وسجدة وقراءة قرآن ودراسة علم خصوصاً  
بعد صلاة العشاء وقبل غروب الشمس فانهما من ساعات القمح والفيض وذكروا الله على الدوام  
من وظائف المقرين سواء كان قلبا اولسانا او اركاناً وسواء كان قايماً او قعوداً او على الجنوب  
(قال عليه السلام من احصاها اى حصلها دخل الجنة فالمراد من ذكر اسمه فكره تعالى  
بواسطة ذكر اسمه ولذا قال الله تعالى واذكروا ربك اذا نسيت قال ذكر والتسبيح في الحقيقة  
كلاماً من صفات القاب وعند تجلي المذكور يفنى الذكر والذكر كما قال بنجي وسندي  
روح الله روحه في شرح تفسير الفاتحة للقنوي قدس سره من اشغل من اسماء المجازية  
بما سر الله الاشتغال به وداوم عليه فلا ريب انه يحصل بيه وبين سر هذا الاسم المشتغل به  
وروحه بعناية الله وفضله مناسبة ما بقدر الاشتغال ومتى قويت تلك المناسبة : هما وكلت  
بحسب قوة الاشتغال وكما يحصل بيه وبين مدلوله من الاسماء الحقيقية بواسطة هذه  
المناسبة الحاصلة مناسبة بقدرها قوة وكما لا ومتى بلغت الى حد الكمال ايضا هذه المناسبة  
الناية الحاصلة بيه وبين هذا الاسم الحقيقي بمجود الحق سبحانه وعظمته يحصل بيه  
وبين مسماه الحق تعالى مناسبة بمتدار المناسبة النائية من جهة القوة والكمال لان العبد بسبب  
هذه المناسبة يغلب قدسه على دنسه ويصير مناسباً له المقدس بقدر ارتفاع حكمه الدنس

فحينئذ يجلي الحق سبحانه له من مرتبة ذلك الاسم بحسبها وبقدر استعداده وبفيض عليه  
 ما شاء من العلوم والمعارف والاسرار الالهية والكونية اما من الوجه العام وطريق سلسلة  
 ترتيب المراتب والحضرات وغيرها من الوسائط والاسباب والادوات والمواد المعنوية  
 والصورية واما من الوجود الخاص بدون الوسائط والاغيار او منهما معا جبهة اذ وجهه  
 اما هذا او ذلك لا غيرهما غير نسبة الجمع بينهما ( وقال بعضهم في الآية اذ اردت قراءة القرآن  
 والصلاة قل بسم الله الرحمن الرحيم ) وقال القاشاني واذ كرسم ربك الذي هو انت  
 اى اعرف نفسك واذ كرها ولا تنسها في نسائك الله واجتهد لتحصي كمالها بعد معرفة حقيقتها  
 ( قوله ) وتبتل اليه تبتيلا التبتل الانقطاع والتبتل دل اذ دنيا بر بدن والمعنى وانقطع  
 الى ربك انقطع عما ناما بالعبادة واخلاص النية والتوجه الكلى كما قال الله تعالى قل الله ثم زهرهم  
 ( وليس هذا منافيا لقوله عليه السلام لا رهبانية ولا تبتل في الاسلام فان التبتل هنا  
 هو الانقطاع عن النكاح ) ومنه قيل لمريم العذراء رضى الله عنها التبتل اى المنقطعة  
 عن الرجال وانما نقطاع عن النكاح والرغبة عنه لقوله تعالى واتكفوا الايام منكم وقوله  
 عليه السلام تناكحوا اكثر وافانى باهى بكم الامم يوم القيامة واما اطلاق التبتل على  
 فاطمة الزهراء رضى الله عنها فلكونها شبيهة بسيدة نساء بنى اسرائيل في الانقطاع  
 عن ما سوى الله لاعتن النكاح وقيل تبتيلا مكان تبتلا لان معنى تبتل بتل نفسه فجئ به  
 على معناه مراعاة لحق الفواصل لان حظ القرآن من حسن النظم والرصف فوق كل  
 حظ ( وقال بعضهم لما يمكن الانقطاع الكلى لا يجزى بد التبتل عليه السلام نفسه عن العوائق  
 الصادة عن مراعاة الله وقطع العلائق عما سواه قيل تبتيلا مكان تبلا فيكون من قبيل  
 الاحتباك كما في قوله تعالى والله ابتنكم من الارض نباتا على وجهه وهو ان تبتدوا بابتنكم منها  
 انبانا فنتبم نباتا ) وكذا التقدير ههنا اى تبتل اليه تبتلا يبتلك عما سواه تبتيلا والاسب  
 يبتلك ربك تبتيلا فان التبتل فعل الله فلا يحصل للعبد الائمة او نته ( وفي ان اوليات التجمية  
 واذ كرسم ربك بقاء صفاتك وافعالك وتبتل اليه تبتيلا بقاء ذاتك وبقاء ذاته ثم ان التبتل  
 يكون من الدنيا اما ظاهرا فقط فهو مذموم كعبس الحنطة العراة الذين اظهروا الفقر  
 في ظواهرهم وابتنوا الحرص في ضمائرهم واما باطنا فقط وهو ممدوح كالاعتناء من الانبياء  
 والاولياء عليهم السلام فانهم انقطعوا عن الدنيا باطنا اذ ليس فيهم حب الدنيا اصلا  
 وانما ينقطعوا ظاهرا لان ارادتهم تابعة لارادة الله والله تعالى اراد ملكهم ودولتهم كسليمان  
 ويوسف ودود وابوب والاسكندر وغيرهم عليهم السلام واما ظاهرا وابطنا كماكثر  
 الانبياء والاولياء وقد يكون التبتل من الخلق اما ظاهرا فقط كالتبتل بعص المتعبدة في قلل  
 الجبال واجواف المغارات لجذب القلوب وجلب الهدايا واما باطنا لا ظاهرا كما اهل الارشاد

وهم عامة الانبياء وبعض الاولياء اذ لا بد في ارشاد الخلق من مخاطبتهم واما ظاهر او باطنا  
 كـ بعض الاولياء الذين اختاروا العزلة وسكنوا في المواضع الخالية عن الناس ( قال بعضهم  
 السلوك الى الله تعالى يكون بالتبتل ومعناه الاقبال على الله بملازمة الذكر والاعراض  
 عن غيره بخالفة الهوى وهذا هو السفر بالحركة المعنوية من جانب المسافر الى جانب المسافر  
 اليه وان كان الله اقرب الى العبد من حبل الوريد فان مثال الطالب والمطلوب مثال  
 صورة حاضرة مع مرء آة لكن لا تجلي فيها الصدأ في وجهها في صفتها تجل  
 فيها الصورة لابرئ حال الصورة اليها ولا يجر كنها الى جانب الصورة ولكن بزوال الخجاب  
 فـ الخجاب في عين العبد والا فـ الله منجلي بنوره غير خفي على اهل البصيرة وان كان فرق  
 بين تجلي وتجلي بحسب المحل ( ولدا قال عليه السلام ان الله يتجلي للناس عامة  
 ولا يـ بكر خاصة فتجلي العامة كتجلي صورة واحدة في مرآة كثيرة في حالة واحدة  
 وتجلي الخاصة كتجلي صورة واحدة في مرآة واحدة ) ( واليه الاشارة بقوله عليه السلام  
 لي مع الله وقت اذ لا يخفى ان التجلي في ذلك الوقت مخصوص به عليه السلام لا يزاحه  
 غيره فيه ) ( يقول الفقيران في هذا المقام اشكالا وهو انه عليه السلام اذا كان مستغرقا في الاوقات  
 في الذكر دائم الانقطاع الى الله على ما افاده الايتان فكيف يـ الى له السبح في النهار  
 على ما افصح عنه قوله تعالى ان لك في النهار سبحا طويلا ولعل جوابه من وجوه الاول  
 ان الامر بالذكر الدائم والانقطاع الكلي من باب الترقى من الرخصة الى العزيمة  
 كما يقتضيه شان الاكامل والثاني ان السبح في النهار ليس من قبيل الواجب فله ان يختار  
 التوكل على القلب ويكون مستوعبا لـ الاوقات بالذكر والثالث ان السفل الظاهر لا يقطع  
 الكمل عن مراقبته تعالى كما قال تعالى رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله  
 وقال الله تعالى الذين هم على صلاتهم دائمون ( وازايح ان ذلك بحسب اختلاف الاحوال  
 والاشخاص فمن مشغل ومن ذاكر والله اعلم بالمرام ) ( وكذا قال الله تعالى في اخر سورة  
 الاعراف ) ( قوله ) والذين يمسكون بالكتاب واقاموا الصلاة من قبيل ذكر الحاصل بعد  
 ذكر العام للتشبيه على شرف الحاصل وفضله فان اقامة الصلاة عظم العبادات وافضلها  
 بعد الايمان فافردت بالذكر لعل قدرها بالنسبة الى سائر انواع التمسكات ( قوله )  
 انما نضع اجر المصلحين اي نعطيهم اجرهم في القول والعمل والاصلاح اما اصلاح  
 الظواهر واما اصلاح السرائر وذلك بالتقيد بالاعمال الظاهرة وتربية النفس الى ان تصلح  
 لقبول بعض نور الله ( واعلم ) ان الغالب في اخر الزمان ترك العمل بالقرآن ولقد خلف  
 من بعد السعداء اشقياء الغمنا نوالى زخارف الدنيا قال الحسن رأيت سبعين بدر يـ كانوا  
 فيما حل الله لهم ازهد منكم فيما حرم الله عليكم وكانوا بالبلاء اشد منكم فرحا بالرخاء



لورأيموهم قاتم مجانين ولورأوا خياركم قالوا ما لله ولاء من خلاق ولورأوا اشراركم  
حكروا بانهم ما يؤمنون بيوم الحساب اذا عرض عليهم الحلال من المال تركوه خوفا من فساد  
قلوبهم (قال هرم لا واس ابن تامرني ان اكون فاوما الى الشام فقال هرم كيف المعيشة بها  
قال اويس أف لهذه التلويب قد خالطها الشك فاستغفها العظة وهذا الشك لا يزول  
الا بالتوفيق الخاص الالهى ولا بد من تربية المرشد الكامل فانه اعرف بمصالح النفس  
ومفاسدها (قوله) واذنتنا الجبل فوقهم التثقب قطع الشئ من موضعه والجبل هو الطور  
الذى سمع موسى كلام الله واعطى الألواح وهو عليه اوجبل من جبال فلسطين  
او الجبل الذى كان عند بيت المقدس وفوقهم منصوب بنتنابا اعتبار نعمة المعنى رفعا كانه  
قيل رفعا للجبل فوق بني اسرائيل بثقبه وقطعه من مكانه فالتثقب من مقدمات الرفع وسبب  
لخصوله (قوله) كأنه ظلة اى سقيفه وهى كل ما اظلك بالفارسية سايبان (قوله)  
وظنوا اى تيقنوا انه واقع بهم اى ساقط عليهم لان الجبل لا يثبت فى الجو ولا نعم كانوا  
يوعدونه على تقدير عدم قبولهم احكام التوراة (روى ان موسى عليه السلام  
لما اتى بني اسرائيل بالتوراة وقرأها عليهم وسمعوا ما فيها من التكليف الشاقة ابوا  
ان يقبلوها وتدينوا بما فيها فامر الله الجبل فانفقع من اصله حتى قام على رؤسهم بحيث  
حاذى معسكرهم جميعا ولم يبق منهم احد الا والجبل فوقه وكان معسكرهم فرسخا  
فى فرسخ وقيل لهم ان قبلوها بما فيها والا لبتن عليكم فلما نظروا الى الجبل خر كل رجل  
منهم ساجدا على جانبه الا يسرو وهو ينظر بعينه الى الجبل خوفا من سقوطه  
فلذلك لا ترى يهوديا يسجد الا على جانبه انيسه ويقولون هى السجدة التى رفعت بها  
عنا توبة قبلوها جبرا قيل كل من اتى بشئ جبرا ينكص على عقبيه حين يجد فرصة  
كذلك اهل التوراة لما قبلوها جبرا ما لبثوا حتى شرعوا فى تحريفها (قوله) اخذوا  
على اعمار القول اى قلا اخذوا (قوله) ما اتيناكم من الكتاب (قوله) بقوة يمجد وعزم  
على تحمل مشاقه وهو حال من الواو (قوله) واذا كروا ما فيه بالعمل ولا تركوه كالنسي  
(قوله) لما كنتم تقون بذلك قبائح الاعمال وذنابل الاخلاق وفى الآية اشارة الى ان الانسان  
لو وكل الى نفسه وطبيعته لا يقبل شيئا من الامور الدينية طبعيا ولا يحمل انقله قطعا  
الا ان يعان على النبول والجل بأمر ظاهرا وباطن فيضطر الى القبول والجل فانه تعالى  
اعان ارباب الانبياء حتى حلوا انقل المجاهدات وازياضات واخذوا ما تاهم الله بقره منه  
لا بقوتهم واراقتهم (قال حضرة الشيخ افاده اخذنى قدس سره مخاطبة حضرة الهداى  
ان كثيرا قد اجتهدوا ثلاثين سنة فلم يتيسر ما حصل لك فقال الهداى ان بابنا الذى  
نخدم فيه اعلى مما خدموا فيه فبغى ان تكون لنا العساية بهذا انقدر فبسم حضرة الشيخ

( يحكى ) ان ابا يزيد البسطامى لم يأكل البطيخ الا خضر زمانا لعدم وقوفه على ان النبي عليه السلام بأى وجه قطعه والشمس التبرزى قال ان البسطامى كان فى الحجاب بسبب قصة البطيخ قال افشاده افندى كانه اراد ان قوة زهد البسطامى جعلته محجوبا ولكن التحقيق ان كلا منهما على الكمال غاية ان ابا يزيد البسطامى وصل من طريق الرياضة والشمس التبرزى وصل من طريق المعرفة والطرق الى الله كثيرة ولكن طريق الرياضة احكم وثبت فصاحب الزهد الغالب وان لم ينتفع به الطريق زمانا ولكنه اذا انتفع يكون دفعة وبذلك لم يقدر الحلاج على ضبطه لكماله فى الشريعة والطريقة فظهر حقيقة الحال على الاسلوب المذكور فعناية الله تعالى تهدي اوليا الى التبول ثم الى الزهد والرياضة ثم الى العشق والحالة ثم الى عالم الخاتمة والطرق الى الله تعالى بعدد انفس الخلائق فكل احد يصل الى الله تعالى من طريق وهى غير متعينة وليست هى كبايزعها الناس اذ ليست على الاسلوب الظاهر قال الله تعالى واتوا البيوت من ابوابها فالمراد بها الطريق المناسب لكل واحد وطريق الوصول هو التقوى والذكر ( واعلم ) ان الكتب الالهية انما جاءت رحمة من الله تعالى وعناية وكذا الانبياء عليهم السلام فمن اتبعهم وقبل ما جاؤا به فقد نجح من العقبات وخرج من محبس هذا العالم وطار الى الملكوت الاعلى وللهممة تأثير عظيم ( ذكر ان فى الهند قوما اذا هموا بشئ اعتزلوا عن الناس وصرفوا همهم الى ذلك الشئ فيتع على وفق اهتمامهم ومن هذا القبيل ما ذكر ان السلطان محمود غزا بلاد الهند وكانت فيها مدينة كلما قصدوها مرض فسأل عن ذلك فقيل له ان عندهم جمع من الهند اذا صرفوا همهم الى ذلك يقع المرض على وقف ما همتموا فاشار اليه بعض اصحابه بدق الطبول ونفخ البوقات الكثيرة لتشوش همهم ففعل ذلك فزال المرض واستخلصوا المدينة فانت بها السالك بضرب طبول الذكر وجهره وتشوش هم النفس وخواطرها الفاسدة تخلص مدينة القلب من يدها بعناية الله تعالى وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم من صلاته قال بصوته الاعلى لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير ( قال الشيخ ابو النجيب السهروردى المراد بقوله تعالى ان تبدوا الصدقات فنعمها هى الجهر بالذكر وقال عمر النسفى والامام الواحدى فى تفسيرهما الذكر من جملة الفرائض وعلان الفرائض اولى واحب دفعا للهممة والجهر بوقط قاب الذاكروم يجمع همه الى الفكر ويصرف سمعه اليه ويطرد النوم ويزيد فى النشاط ( قوله واذكر واما فيه يتناول الذكر اللفظي والحفظ الظاهري وان كان العمدة هى العمل ايظننا الله واياكم من منام الغفلة والجهالة وختم عواقب امورنا بأحسن الخاتمة والحالة امين ) وكذا قال الله تعالى فى اخر سورة طه ( قوله ) وقد اتيناك

من لصدنا متعاقباً بتدناى من عندنا ( قوله ) ذكر اى كتاباً شريفاً مطوياً على هذه  
الافاصيص والاخبار حقيقة بالتفكر والاعتبار ( وفى الكبير فى تسميته به وجوه ) الاول  
انه كتاب فيه ذكر ما يحتاج اليه فى امر دينهم ودنياهم ( والثانى ان يذكر انواع الاء الله  
ونعمائه وفيه التذكير والموعظة ) والثالث فيه الذكر والشرف لك واتمومك  
وقد سمي الله كل كنبه ذكر اى فقال فاسألوا اهل الذكر قال بعض الكبار اى موعظة  
تعتظ بها وتنادب بملازمتها فلا يخفى عليك شئ من اسرارنا وما اردناه اسرار الذين  
كانوا قبلك من الانبياء فتكون الانبياء مكشوفين لك وانت فى ستر الحق ( قوله )  
من اعرض عنه عن ذلك الذكر العظيم الشأن الجامع لوجوه السعادة والنجاة فلم يعتبر  
ولم يعمل به لانكاره اياه ومن شرطية او موصولة واياماً كانت فالجملة صفة لذكر ( قوله )  
فانه اى المعرض عنه ( قوله ) يحمل يوم القيامة وزرا عقوبة ثقيلة على كفره وسائر  
ذنوبه وتسميتها وزرا تشبيهاً فى نقلها على المعاقب وصعوبة احتمالها بالجل الذى  
يفدح الحامل وينفض ظهره ( قوله ) خالدين فيه اى ما كثر من فى الوزر حال من المستكن  
فى بحمل والجمع بالنظر الى معنى من لان الخلود فى النار مما يتحقق حال اجتماع اهلها  
( قوله ) وساء لهم يوم القيامة حلالا اى بئس لهم حلالا وزرهم واللام لليسان كانه  
لما قيل ساء قيل لمن يقال هذا فاجيب لهم واعادة يوم القيامة لزيادة التقرير وتهويل الامر  
( وفى التأويلات النجمية يشير الى ان من اعرض عن الذكر الحقيقى الذى به قامت حقيقة  
الايمان واليقان والعرفان فانه يحمل يوم القيامة حلالاً نقلاً من الكفر والفاق والشرك  
والجهل والعمى وقساسة القلب والرب والحتم والاخلق الذميمة والبعث والحسرة والندامة  
وخسرة حقيقة العبودية ودوام الذكر ومراقبة القلب وصدق التوجه لقبول الفيض  
الالهى الذى هو حقيقة الذكر الذى ارله يمان واوسطه يقان واخره عرفان ( فالذكر  
الايمانى يورث الاعراض عن الدنيا والاقبال على الآخرة بترك المعاصى والاستغفال  
بالطاعات ) والذكر الابقائى يورث ترك الدنيا وخارفتها حلالها وحرامها وطاب الآخرة  
ودرجاتها منقطعاً اليها ) والذكر العرفانى يوجب قطع تعلقات الكونين والتبكير الى سعادة  
الدارين فى بذل الوجود على شواهد المشهود انتهى فاعلى المراتب فى الذكر فناء الذاك  
فى المذكر فلا يبق للنفس هناك اثر ( روى ) انه كثر الزنى فى بغداد وكثر الفسق فقيل  
للسبلى لو تذكرك لاحترقنا البلدة فلما سمعه بعض اهل النفس قال البس لنا ذكر فقال السبلى  
ذكر كم بوجود نفس وذكرى بالله ( واعلم ) ان التوحيد افضل العبادات وذكر الله  
اقرب لقرب وقد وقت الله العبادات كلها كالصلاة والصيام والحج ونحوها بالمواقيت  
الاذا ذكر فانه امر به على كل حال قياماً وقعوداً واضطجاً وحركة وسكوناً

وفي كل زمان ليلا ونهارا صيتا وشتاء ( ولما سئل النبي عليه السلام عن جلاء القلب قال ذكر الله وتلاوة القرآن والصلاة على ( حكي ) ان موسى عليه السلام قال الهي علمني شيئا اذكرك به فقال الله تعالى قل لا اله الا الله فقال موسى يارب كل عبادك يقول ذلك فقال الله تعالى يا موسى لو ان السموات والارضين وضعت في كفة ميزان ولا اله الا الله في اخرى لمالت به تلك الكلمة ( وكذا قال الله تعالى في اخر سورة طه ( قوله ) ومن اعرض عن ذكرى اى الكتاب المذكرى والرسول الداعى الى والذ كرى يقع على القرآن وغيره من كتب الله كما سبق ( قوله ) فان له في الدنيا ( قوله ) معبنة ضنكا ضيقا مصدر ووصفه به مباغة ولذلك يستوى فيه المذكر والمؤنث والمعنى معبنة ذات ضنك وذلك لان نظره مقصور على اغراض الدنيا وهويتها لك على ازديادها وخائف من انتقاصها بخلاف المؤمن الطالب الآخرة مع انه قد يضيق الله عليه بشئوم الكفر ويوسع ببركة الايمان ( واعلم ) ان من عقوبة المعصية ضيق المعيشة والرد الى النفس والاجناس والاكوام من ضيق المعيشة ( وفي التأويلات الجمية ) الهدى في الحقيقة نور يقذفه الله في قلوب انبيائه واوليائه ليهتدوا به اليه وفي الصورة العلماء السادة والمشايع القادة بعد الانبياء والمرسلين فمن اتبع هداى بالتسليم والرضى والاسوة الحسنة فلا يضل عن طريق الحق ولا يشقى بالحرمان وحقيقة الهجران ومن اعرض عن ذكرى اى عن ملازمة ذكرى في اتباع هداى اى اذا جاءه فان له معبنة ضنكا اى يعذب قلبه بذل الحجاب وسد اباب فان الذكر مفتاح القلوب والاعراض عنه سد بابها ( قوله ) ونحشره اى المعرض قال في بحر العلوم الحشري معنى البعث والجمع والاول هو المراد هنا ( قوله ) يوم القيامة اعنى فاقد البصر كما في قوله تعالى ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عميا وبكيا وصما ( وفي عرائس البقلى يعنى جاهلا بوجود الحق كما كان جاهلا في الدنيا كما قال على رضى الله عنه من لم يعرف الله في الدنيا لا يعرفه في الآخرة ( وكذا قال الله تعالى في اول سورة هود بقوله الا انهم يشكون صدورهم يستخفوا منه الا حين يستغشون ثيابهم يعلم ما يسرون وما يعلنون انه يعلم بذات الصدور ( واعلم ) ان اصلاح القلب اهم من كل شئ اذ هو كالمالك المطاع في اقليم البدن النافذ الحكم وظاهر الاعضاء كالرعية والخدم له والتفاق صفة من صفاته المذمومة وهو عدم موافقة الطاهر للباطن والقول للفعل ( وقال ناس لابن عمر ان لدخل الى سلطاننا وامرنا فنقول لهم بخلاف ما نتكلم اذا خرجنا من عندهم فقال كان هذا نفاقا على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ( وقال خديعة ان المنافقين اليوم شرمهم على عهد رسول الله قالوا وكيف ذلك قال كانوا يومئذ يسرون واليوم يجهرون ومن افات القلب العداوة وعن على رضى الله عنه انه قال العداوة شغل ( وفي الآية اشارة

الى حال اهل الانكار فان كفار السريعة كانوا ينعطون بلباسهم ثلاثا يسمعون القرآن وكلام  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا كفار الخبيثة لا يصغون الى ذكر الصوفية بالجهر  
ولا يقبضون على استماع اسرار المشايخ وحقائق القرآن بل يثنون صدورهم ويظنون  
ان الله تعالى لا يعلم سرهم ونجواهم ولا يجازيهم على اعراضهم عن الحق وعداوتهم  
لاله ( وكذا قال الله تعالى في اخر سورة الانبياء بقوله وسخرنا مع داود الجبال مع متعانة  
بالسخير وهو تذليل الشئ وجعله طائعا متقادا وسفن سواخر اذا اطاعت وطابت لها  
الريح ( قوله ) يسبحن حال من الجبال اى بقدس الله تعالى بحيث يسمع الحاضرون  
تسبيحهن فانه هو الذى يابق بتمام الامتان لانه كاس الصدى فانه عام وكذا ما كان بلسان  
الحال فاعرف ( قوله ) والطير عطف على الجبال وقدمت الجبال على الطير لان تسخيرها  
وتسبيحها اعجب وادل على القدرة وادخل فى الاعجاز لانها جاد والطير حيوان ( قوله )  
وكنا فاعلين قادرين ان نفعل هذا وان كان عجبا عندكم ( روى ) ان داود كان اذا مر  
يسمعه الله تسبيح الجبال والطير لينشط فى التسبيح وينشاق اليه ( وفى التأويلات التجمية )  
ينير الى ان اذا كره الله اذا استولى عليه سلطان الذكرت تنور اجزاء وجوده بنور الذك  
فتجوه قلبه وروحه بجوهر الذكركر فبما ينعكس نور الذكركر من مرآت القلب الى ما يحاذيها  
من الجمادات والحيوانات فتنتطق بالذكركر فتارة يذكركر معه وجوده وتارة يذكركر معه  
بعض الجمادات والحيوانات كما كانت الحصاة تسبح فى يد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
والضبط يتكلم معه ( وروى عن بعض الصحابة رضى الله عنهم انه قال كنا نأكل كل الطعام  
ونسمع تسبيحه انتهى ( وفى عرائس البتلى روحه الله كان يطالب كل وقت مكانا خائيا لذكركر  
وانسه فيدخل الجبال لانها ملتبسة باوار قدرته خالية عن صنع اهل الحدنان باقية  
على ما اخرجت من العدم بكسوة نور التقدم فاذا كان مسبحا سبحت الجبال معه والطير  
بلسان نور العمل الحق كانه تعالى يتره نفسه بتزيه داود حيث غلب على داود سطوات  
عظمته ونور كبريائه ( قال محمد بن على رحمه الله جعل الله الجبال تسليية للمجدوبين  
وانس المكر وبين والانس الذى فى الجبال هو انها خائفة عن صنع الخلاق فيها بحال  
باقية على صنع احساق لا ترفيها المتخوف فتوحش والانار اثبت فيها انار الصنع الخبيث حتى  
من غير تبديل ولا تحويل انتهى ( قال ابن عباس رضى الله عنهما ان نبي اسرائيل كانوا  
قد تفرقوا قبل مبعث داود واقبلوا على ملاهى الشيطان وهى العبدان والظنير والزامير  
والصنوج وما شبهها فبعث الله داود واعضاءه من حسن الصوت ونعمة الخان حتى كان يتلو  
انوراة بترجيع وخش ورفع فاذهل عقول نبي اسرائيل وشغلهم عن تلك الملاهى وصاروا  
يحبون الى داود فتمنوا ان يكون له وكان اذا سمع تسبيح الله الجبال والطير ووحش كل في فصيح

الانبياء وكان الاصوات الحسنة والنفحات الموزونة تؤثر في النفوس فتجذبها من الشر  
الى الخير بالنسبة الى المستعد الكامل فكذا الاصوات القبيحة والنفحات الغير الموزونة تؤثر  
في النفوس فتفعل خلاف مايفعل خلافها ( وكذا قال الله تعالى في اول سورة سباء  
بقوله ) ولقد آتينا داود منا فضلا اعطى الله تعالى داود اسماء ليس فيه حروف الاتصال  
فدل على انه قطعته عن العالم بالكسبة وشرفه بالطافة الحفيسة والجليلة فان بين الاسم  
والسمى مناسبة لا يفهمها الا اهل الحقيقة وقد صح ان الالقاب والاسماء تنزل من صوب السماء  
والفضل الزيادة والتتوين للنوع اى نوعا من الفضل على سائر الانبياء مطلقا سواء كانوا  
انبياء بنى اسرائيل او غيرهم ( كما دل عليه قوله تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض  
والفاضل من وجه لا ينساقى كونه مفضولا من وجه اخر وهذا الفضل هو ما ذكر بعد  
من تأويب الجبال وتسخير الطير والانه الحديد فانه معجزة خاصة به وهذا لا يقتضى انحصار  
فضله فيها فانه تعالى اعطاه الزبور كما قال في مقام الامتان والفضل وتين داود وزبور  
( قال في التأويلات التجمية ) والفرق بين داود وبين يئنا صلى الله تعالى عليه وسلم  
انه ذكر فضله في حق داود على صفة النكرة وهى تدل على نوع من الفضل وشئ منه  
وهو الفيز الالهى بلا واسطة كما دل عليه كلمة منا وقال في حق يئنا صلى الله تعالى عليه وسلم  
وكان فضل الله عليك عظيما والفضل الموصوف بالعظمة يدل على كمال الفضل وكذا قوله  
فضل الله لما عاف الفضل الى الله اشتمل على جميع الفضل كما لو قال احد دار فلان  
اشتملت على جميع الدور انتهى بنوع من التغير ويجوز ان يكون الشكر للتعظيم ومنا  
لتأكيد فخامته الذاتية لفخامته الاضافية على ان يكون المنضل عاية غير الانبياء فالعنى  
اذا ولقد آتينا داود بلا واسطة فضلا عظيما على سائر الناس كالنبوة والعلم والقوة والملك  
والصوت الحسن وغير ذلك ( قوله ) يا جبال اوبى معه بدل من آتينا باعتماد قلنا ومن فضلا  
باضمار قولنا ( وانما اوبى على معنيين احدهما الترجيع وهو بالفارسية نعمه كرايدن  
لانه من الاوب وهو الرجوع والثانى السير بانتهار كل فاعنى على الاول رجعى معه التسميح  
وسمحي مرة بعد مرة قال في كشف الاسرار اوبى سمحي معه اذا سمح وهو بلسان الحبشة  
اتمى وذلك بان يخلق الله تعالى فيها صوتا مثل صوته كما خلق الكلام في شجرة موسى  
عليه السلام فكان كلما سمع من الجبال ما يسمع من السمح ويعمل معنى معجزة قالوا  
فمن ذلك الوقت يسمع الصدى من الجبال وهو ما يرد الجبل على المصوت فيه ( فان قلت  
قد صح عند اهل الحقيقة ان الاشياء جميعا تسميها بلسان فصيح ولفظ صريح يسمعه الكل  
من اهل الشهود فاعنى الفضل فيه لداود ( قلت الفضل مواصفة الجبال له بطريق  
خرق العادة كما دل عليه كلمة مع ) فان قلت قد ثبت ايضا عندهم ان اذكارا عالم متنوعة

ففي سمع السالك من الاشياء الذي هو مشغول به فكشفه خيالي غير صحيح يعني انه خيال  
اقبم له في الموجودات وليس له حقيقة وانما الكشف الصحيح الحقيقي هو ان يسمع من كل شيء  
ذكر غير ذكر الاخر ( قلت لا يلزم من موافقة الجبال لداود ان لا يكون لها تسبيح اخر  
في نفسها مسموع لداود كما هي فيه والمعنى على الثاني سري معه حيب سار ولعل تخصيص  
الجبال بالتسبيح او السير لانها على صور الرجال كادل عليه بياتها ( قوله ) والطير بالنصب  
عطفا على فضلا يعني وسبحنا له الطير لان ابتاءها ياء عليه السلام تسخيرها له فلاحاجة  
الى اضماره ولا الى تقدير المضاف اي تسبيح الطير ( كما في الارشاد ) نزل الجبال والطير منزلة  
العقلاء حيث نوديت نداءهم اذا من حيوان وجاد الا وهو متفاد لمسيبته ومطيع لامره  
فانظر اذ من طبع الصخور الجود ومن طبع الطيور الفور ومع هذا قد وقعته عليه السلام  
فاسد منها القاسية فلو بهم الذين لا يوافقون ذكررا ولا يطاوعون تسبيحا وينفرون  
من محاسن اهل الحق نفور الوحوس بل يهجمون عليها باقدام الانكار كما أنهم اعداء  
من الجيوش ( قال المولى الجامي في شرح الفصوص وانما كان تسبيح الجبال والطير لتسبيحه  
لانه لما قوى توجهه عليه السلام بروحه الى معنى التسبيح والتحميد سري ذلك الى اعضائه  
وقواه فانها مظاهر روحه ومنها الى الجبال والطير فانها صور اعصائه وقواه في الخارج  
فلا جرم يسبحن تسبيحه وتعود فائدة تسبيحها اليه يعني لما كان تسبيحها ابتداء من تسبيحه  
لا جرم يكرم ثوابه عائد اليه لا اليه العدم استحقاقها لذلك انتهى ( والحاصل ان الذكر  
من اللسان عبر الى ان يصل الى الروح ثم ينعكس النور من الروح الى جمال النفس وطير القلب  
ثم بالمداومة ينعكس من النفس الى البدن فيستوعب جميع اجزاء البدن طاهرها وباطنها  
ثم ينعكس من اجزائه العنصرية الى العناصر اذ اربعة مفردة هومر كبها وينعكس من النفس  
الى النفوس اعني النفس النامية والنفس الحيوانية والنفس السماوية والنفس الجسمية  
وينعكس من الروح انساني الى عالم الارواح الى ان يستوعب جميع العالم ملكه ومذكورة  
والنهيما الاشارة الى الجبال والطير فيذكر العالم بما فيه موافقة لذلك ثم يعبر بالذكر عن المخلوقات  
ويصعد الى رب العالمين ( كما قال اليه يصعد الكلم الطيب فيذكر الله تعالى فيكون ذا كرا  
ومذكورا متصفا بصفة رب ويخلقه ويكون الفضل في حقه كونه مذكورا للحق  
ثم الله تعالى ما بع نبيا الاحسن الوجه وحسن الصوت وكان لداود عليه السلام  
حسن صوت جدا زائد على غيره كما انه كان ليوسف عليه السلام حسن زائد على حسن غيره  
( قال القرطبي حسن الصوت هبة الله تعالى وقد استحسن كثير من فقهاء لامصار القرأة  
بغزين الصوت وبالترجيع مالم يكن لحنا مفسدا مغير للمعنى مخرجا للنظم عن صحة المعنى  
لان ذلك سبب للرقعة واثارة الحشبة كما في فتح القريب شبي داود عليه السلام باحود كفت

لا عبدن الله تعالى عبادته لم يعبد احد بمثلها اين بكفت وبركوه شد تا عبادت كنند و تسبیح  
 گوید در میانه شب و حشمتی بوی در آمد و رب العالمین آن ساعت کوزه را فرمود تا آنس دل  
 داود را بوی تسبیح و تهلیل مساعدت کند چندان ارازی تسبیح رته را تل از کوزه بدید آمد که  
 او را داود در جنب آن ناچرخ گشت با خود گفت کیف یسمع صوتی مع هذه لاصوات  
 فزل ملك واخذ بعضه داود و اوصله الى البحر فوضع قدمه عليه فانفاق حتى وصل  
 الى الارض تحته فوضع قدمه عليها حتى انسلت فوصل الى الحوت تحت الارض  
 ثم الى الصخرة تحت الحوت فوضع قدمه على الصخرة فظهرت درة كاس تسر و قال له  
 الملك يا داود ان ربك يسمع تسير هذه الدودة في هذا الموضع من وراء السمع الطباق فكيف  
 لا يسمع صوتك من بين اصوات الصخور والجبال فنبه داود لذلك ورجع الى مقامه  
 (همه او ارها در پیش حق باز) (اگر پیسدا اگر بوسیدم آواز)

(کسی کو بسنود آواز از حق) (شود در نفس خود خاموش مطاق)

اللهم اسمعنا كلامك (و کذا اشار بقوله في سورة الحجر) وحفظناها من كل  
 شيطان رجيم الامن استرق السمع فاتبعه شهاب مین (فیشیر الى الساطین الحیة  
 المفسدة بل الى كل مضل لاطالب عن طریق الحق على سبیل التنبیه) (وفائدة الذکر  
 کونه داغعا لوساوسه لانه اذا ذکر الله خنس الشيطان اى بأخر ولعل المراد والله اعلم  
 ان الجنس ليس لهم دماغ كأدغة بنی ادم فلا تعمل لهم على اسماع الصوت الجهوری  
 السدید فالذاکر اذا رفع صوته بالذکر طرد عن نفسه الشيطان واحرقه بنور ذکره  
 واغسد عقله بشدة صوته وشهاب نفسه المؤثر) (ذکر ابو بکر ارازی ان التکبیر جهرا  
 فی غیر اہل التشریق لا یسنن الا بازاء العدو والاصوص تهیبا لهم انتهى) (بقول الفقیر  
 لما کان اعدى العدو هی النفس واسد المصروع والمراق هو الشیطان اعتاد الصوفة  
 بحجرا الذکر فی کل زمان ومکان تهیبا لهما وطردها الویسوس تهیبا والقا آسمها) (والعافل  
 لا یسترب فیہ اصلا ولا یصحیح الی قول المذکر رأسا) (وقال محمد بن طلیح فی العقد الفرید  
 قد اخذ ارا الحکماء لسلطان جهارہ الصوت فی کلامه لیکون اعیب اسماعیه وادفع فی قلبهم  
 انتهى) (وفیه اشاره الی ان الروح مع الفوی والاعضاء كالسلطان مع الاتباع والراعیان  
 فاهو ملتزم فی الافاق ملتزم فی الانفس اما ان ترتفع الحاجزة والضرورة بان وقع المکاملة  
 مع الندماء لکون المقام الانبساط وفس عایه حال اهل السهود والوصول الی الله والحصول  
 عنده بحیث ما فاء والحطة) (و کذا قال الله تعالى فی سورة ص بقوله ارکض برجلک  
 الرکض الضرب والدفع القوی بالرجل فتی نسب الی الراكب فهو واغراء مرکوبه  
 وحنه للعدو ونحو رکض الفرس ومتی نسب الی المشی فوطئ الارض کافی الایة) (کذا



قاله الراغب والرجل تقدم او من عمل الفخذ الى رؤس الاصابع والمعنى اذ نادى فقتله  
 على لسان جبريل عليه السلام حين انقضاء مدة بلائه اركض برجلك اى اضرب  
 بها الارض وبالفارسية وزن باى خود را بزمن وهى ارض الجايبة بلدى الشام من اقطاع  
 ابي تمام فضربها فنبعت عين فقتلته ( قوله ) هذا ان حشمه مغتسل يارد تغتسل به اشارة  
 الى ان المغتسل هو الموضع الذى يغتسل فيه والماء الذى يغتسل به والغتسل غسل البدن  
 وغسلت الشئ غسلا اسلت عليه الماء فازلت درنه ( قوله ) وشرب تشرب منه فيراً  
 باطنك والشرب هو ما يسرب ويتناول من كل مائع ماء كان او غيره والواو لتأكيد لصوفى  
 الصفة بالموصوف ( وقال بعض الكبار هذا مغتسل اى ماء يغتسل به وموصعه وزمانه  
 بارد يبرد حرارة الظاهر وشرب يبرد حرارة الباطن يعنى انما كان الماء بارداً لما كان عليه  
 من افراط حرارة الالم فسكن الله افراطها الزائد انهلك ببرد الماء وايق الحرارة النافعة  
 للانسان ( وفي كلام الشيخ السهر باذنه ) سوى قدس سره ( ان المراد بالماء فى هذه  
 الاية صورة احياء الله تعالى وهو المراد بالانضواء ايضا فيم روى انه اذا كان يوم القيامة  
 ينزل المطر على الاموات اربعين سنة فيظهرون من الارض كالنبات انتهى فاغتسل ايوب  
 عليه السلام من ذلك الماء وشرب فذهب ما به من الداء من ظاهره وباطنه فان الله تعالى  
 اذا نظر الى العبد بنظر الرضى يبدل مرضه بالشفاء وشدة بالرخاء وجفاء بالوفاء فتقام  
 صحبها وكسى حلة وعاد اليه جلاله وشبابه احسن ما كان ( قال ابن عباس رضى الله عنهما  
 مكث فى ابلاء سبع سنين وسبعة اشهر وسبعة ايام وسبع ساعات لم يغمض فيها ولم يتلب  
 من جنب الى جنب كفى زهرة الرياض ( قال ) حضرت الشيخ نبال الصوفى فى شرح الفصوص  
 الاشارة فيه ان الله تعالى امر نبيه بضرب الرجل على الارض ليخرج منها ماء لازالة  
 الالم البدن فهو امر لنا بالسلك والمجاهدة ليخرج ماء الحية وهو العلم بالله من ارض وجودنا  
 لازالة امراض ارواحنا وهى الحجب البعدية عن الحق ( ثم قال وفى هذه الاية سر لطيف  
 وهوان السالكين مسلك التقوى بالمجاهدة وازياضات اذا اجتمعوا فى منزل وذكر والله  
 كنيها باعلى صوت وضربوا ارجلهم على الارض مع الحركة اية حركة كانت وكانت  
 نيتهم بذلك ازالة الالم الروحاني جاز منهم ذلك اذ ضرب الرجل الصورية على الارض  
 الصورية مع الذكر الصورى بنية طالصة يوصل الى الحقيقة اذ ما من حكم شرعى اذوله  
 حقيقة توصل عامله الى حقيقة انتهى كلامه ( قال بعض العلماء بالله ارتفاع الاصوات فى بيوت  
 العبادات بحسن انبيات وصفاء الطويات يحل ما عتقته الافلاك اندارات حتى قال  
 اهل البصائر الانفس البسرية هى التى تدبر الافلاك العلوية انتهى فقد شرطوا  
 فى ضرب الرجل ( وكذا فى رفع الصوت بحسن النية وصفوة الباطن من كل غرض

ومرض فاذا كان المرء حسن النية يراعى الادب الظاهري والباطني من كل الوجهه  
 فيخرج بمراج الخلوص على ذروة مراتب اهل الخصوص ويسلم من الجرح والتدح  
 ليكون حركته على ما اشار اليه النصوص (قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر  
 في الفتوحات المكية لا يجوز لاحد التواجد الا باشارة شيخ مرشد عارف بامراض  
 الباطن وفي محل اخر من شرط اهل الله في السماع ان يكونوا على قلب رجل واحد  
 وان لا يكون فيهم من ليس من جنسهم او غير مؤمن بطريقهم فان حضور مثل هؤلاء  
 ينشوش وفي اخر لا ينبغي للشياخ ان يسلموا للربد حركة الوجد الذي تبقى معه الاحساس  
 بمن في المجلس ولا يلم له حركته الا ان غاب ومسا احس بمن كان في المجلس تعين عليه  
 ان يجلس الا ان يعرف الحاضرون انه متواجد لا صاحب وجد فيسلم له ذلك لان هذه  
 الحالة غير محمودة بالنظر الى ما فوقها وفي اخر اذا كانت حركة التواجد نفسية فليست  
 بنفسية وعلامتها الاشارة بالاكام والمشي الى خلف والى قدام والتمايل من جانب  
 الى جانب والتفریق بين راجع وذاهب فقد اجمع الشيوخ على ان مثل هذا محروم مطرود  
 انتهى ( فقد شرط الشيخ رضي الله عنه في هذه الكلمات لمن اراد الوجد والسماع حضور  
 القلب والعنق والمحبة والصدق وغلبة الحال فقول القرطبي استدل به عن الجهال  
 المزهدة وطغاة التصوفة بقوله تعالى لا يوب عليه السلام اركض برحلك على جواز  
 الرقص وهذا احتجاج بارد لانه تعالى امر بضرب الرجل لنع الماء لغيره وانما هو لاهل  
 التكلف كادل عليه صيغة التزهّد والتصوف فان اتقياء الامة برأء من التكلف فهو زجر  
 لفستة الزمان عمائم عليه من الاجتماع المنافي لنص القرآن فانهم لو كانوا صلحاء مستأهلين  
 لا باحت لهم اشارة انرا ذلك لكنهم بمنزل عن اركض بشرائط فهم ممنوعون جدا  
 ( قال الشيخ الشهير بافتاده قدس سره ليس في طريق الشيخ الخليلي يرام قدس سره الرقص  
 حال التوحيد وليس في طريقنا ايضا بل نذكر الله قياما وقعودا ولا نرقص على وفق  
 قوله تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ( وقال ايضا ليس في طريقنا  
 رقص فان الرقص والاصوات كلها انما وضع لدفع الخواطر ولاشيء في دفعها الا شديدا  
 من التوحيد فطريقنا طريق الانبياء عليهم السلام فنبينا عليه السلام لم يرقص الا التوحيد  
 ( وكذا قال الله تعالى في اول سورة طه بقوله وان تجهر بالقول اي ان تعلن بذكره تعالى  
 ودعائه ( فاعلم ) انه تعالى غني عن جهرك واعلانك ( قوله ) فانه تعالى ( قوله )  
 يعلم السر واخفى يقال فلان يحسن الى الفقراء لا يراد حال ولا استقبال وانما يراد وجود  
 الاحسان منه في جميع الازمنة والافات ومنه قوله يعلم السر واخفى علمهما منه مستمر دائم  
 وذلك ان علمه تعالى منزّه عن الزمان كما هو منزّه عن المكان باسره فالتغير على العلوم

لاعلى العلم عندنا والسرواحد الاسرار وهو ما كنتم ومنه اسرار الحديث اذا اخفاه وتكبر  
 اخفى للبالغة في الخفاء اى يعلم ما سرته الى غيرك وشياء اخفى من ذلك وهو ما خطرته  
 بياك من غير ان تنويهه اصلا وما سرته في نفسك واخفى منه وهو ما ستره فيما سأتى  
 اى ما يتيه الله في فباك من بعد ولا تعلم انك ستحدث به نفسك وهذا ما نهى عن الجهر  
 كعقله تعالى واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول وامارشاد  
 العباد الى ان الجهر ليس لاسماعه بل لفرض اخر من تصور النفس بالذكر ورسوخه  
 فيها ومنعها من الانشغال بغيره وقطع الرسوسة عنها وضمها بالتضرع راجعا ورواية خط  
 الغير ونشرها لعلك الى مدى صوته وتكثير الشهاد ونحو ذلك ( وجاء له عليه السلام  
 لما توجه الى خيبر اشرف الناس على واد فرعوا اصواتهم بالتكبير لله اكبر لا اله الا الله  
 فقال عليه السلام ارفعوا على اللهكم اى ارفعوا بانفسكم لتباعدوا في رفع اصواتكم  
 اذكم لاندعون اسم ولا نقابا انكم تدعون سمية اقربا وهو معكم ويحتاج الى الجمع  
 بين هذا وبين امره عليه السلام برفع الاصوات باللبية ( وقد يقال المنهى عنه هنا رفع  
 الخارج عن العادة الذى ربما اذى بدليل قوله عليه السلام ارفعوا على انفسكم  
 اى ارفعوا بها كذا فى ان ان العيون ( يقول الفقهاء نهى النبي عليه السلام اصحابه  
 عن رفع الصوت اخفاء لامره عن العدو ولان اكرارها كانوا ارباب احوال فدانهم  
 الاعتدال بل الانشاء للضرورة قوية كما فى ازاء العدو والصوص تهيب اليهم ولا شك  
 ان اذى العدو انفس واسدال الصوص الشيطان والاعناد الصوفية يشبهوا انكر  
 تهيبا ما وطرد الرسوسة وقد اختار المحكم بالاعلان جهره اصوت فى كلامه بكون  
 اهياب سامية ورواق فى غاومهم كما فى الهند الفريد ( رضى اويالات النجاسة السر  
 بانسطلاح اعل تقوى اعلم ان اب واروح وهو معدن اسرار روحانية  
 والحقى اعلم انفسه بين اروح والحضرة الالهية وهو مهيض انوار البوينة واسرارها  
 ولهم اقل عيب قوله اسم السر رانفى الله لا اله الا هو الا بد اسارة الى ان مظهر الوهية  
 صفاته اعل انما هو الحق الذى هو اخفى من السراى النطف واعز واعلى واذكر  
 وانرب ان الحضرة الموهوس وعلم ادم الاسماء كلها وهو حقيقة قوله سيد الام  
 ان الله خلق ادم قبله فيه ( ثم اعلم ) ان اعلم ان السراى بينا اب راروح يكون  
 مربية فى كى اسان عند ساسة اخرى والحقى يسمى سوسة سوسة اخرى فدائكم  
 ان كبر كى اسان من اسرار روحانية وجوانها مة وفنت ولا يمكن  
 ان يكون روحا كى اسان من اسرار روحانية وجوانها مة وفنت ولا يمكن  
 وحنابقى العلم المريد ( وكما ان الله تعالى فى اخر سورة الاعراف يقول انما قوم

موسى من بعده اى من بعد ذهابه الى الطور ومن لا يتساءل الغاية ( قوله ) من التبعية  
 ( قوله ) حلهم جميع حلى كشدى وندى وهو ما تزين به من الذهب والفضة واصنافه  
 الحلى اليهم مع انها كانت لا تقبل لادنى الملازمة حيث كانوا استعاروها من اربابها حين هموا  
 بالخروج من مصر ( قوله ) عجلا مفعول اول لقوله اتخذ لانه مع دالى اثنين بمعنى التصيير  
 والمفعول الثانى محذوف اى سيروه الهوا والعجل ولد البترا والعجل النور والجمع الجحجيل  
 وادنى عجلة سمي عجلا لاستعمال بنى اسرائيل عبادته وكانت مدة عبادتهم له اربعين  
 يوما ثم وقبوا فى البيت اربعين سنة فجعل الله تعالى كل سنة فى مقابلة يوم ( قوله ) جسدا  
 بدل من عجلا اى جنة زادم ولحم او جسدا من ذهب لاروح معه فان الجسد اسم جسم له  
 لحم ودم ويطلق على جثة لاروح لها ( قوله ) له خوار اى صوت البقر وذلك ان موسى  
 كان وعد قوميه بالانطلاق الى الجبل ثلاثين يوما فلما نأخر رجوعه قال لهم السامرى رجل  
 من قرية يقال لها سامرة وكان رجلا مطاعا من قوم موسى انكم اخذتم الحلى  
 من ال فرعون فعاقبكم الله بتلك الجناية ومنع موسى عنكم فاجعوا الحلى حتى احرقوها  
 لعل الله يرد علينا موسى اوسألوها ليعبدونه وقد كان لهم ميل الى عبادة البترا منذمروا  
 على الامم التى كانوا يعبدون تماثيل البترا وذلك بعد عبور النهر وقد مزلت فصته فجعل  
 السامرى الحلى بعد جمعها فى النار وصاغ لهم من ذلك عجلا لانه كان صائغا والى فى فمه  
 ترابا من ارفرس جبريل عليه السلام وكان ذلك الفرس فرس الحياة ما رضع حازه  
 فى موضع الاخضر وكان قد اخذ ذلك التراب عند فلق البحر او عند توجهه الى الطور  
 فانقلب ذلك الجسد لحما ودماء وظهر فيه خوار وحركة ومضى فقال السامرى هذا الهكم  
 راله موسى فعبدوه الا انى عشر الفا من ستمائة الف ( وقيل ) انه جعل ذلك العجل مجحوظا  
 وجعل فى جوفه انايت على شكل مخصوص وكان وضع ذلك التماس على مهب الريح  
 فكانت الريح تدخل فى تلك انايت فظهر منه صوت مخصوص ينسبه خوارا لعجل  
 فأوهم بنى اسرائيل انه حى يمشى فرفوا حوله اى رقصوا ( نقل القرطبي عن الطبري )  
 انه سئل عن قوم يجتمعون فى مكان يقرأون سبثا من القرآن ثم يمشونهم منسد شيئا من الشعر  
 يرقصون ويضطربون ويضربون بالدف والسنابرهل الحضور معهم حلال اولا ( قال  
 مذهب الصوفية بطائفة وجهالة وضلالة وما الاسلام الا كتاب الله وسنة رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم واما الرقص والتواجد فاول من احبته اصحاب السامرى فلما اتخذوا  
 عجلا جسدا لله خوار قاموا يرقصون حوله ويتواجدون فهو دين الكفار وعباد العجل  
 واما كان يجلس النبي عليه السلام مع اصحابه كأنما على رؤسهم الطير من الوقار فينبغي  
 للسلطان ونوابه ان يمنعهم من الحضور فى المساجد وغيرها ولا يحل لاحد يؤمن بالله

واليوم الآخر ان يحضر معهم ولا يعينهم على باطلهم ( هذا مذهب مالك والشافعي  
وابن حنيفة واحد وغيرهم من أئمة المسلمين كذا في حياة الحسين ) قال في نصاب  
الاحتساب هل يجوز له الرقص في السماع الجواب لا يجوز ( ذكر في الذخيرة انه كثيرة  
ومن اباحه من المشايخ فذلك الذي صارت حركاته كحركات المرتعش وهل يجوز السماع  
الجراب ان كل السماع سماع التران والموعظة يجوز وان كان السماع سماع النساء  
فهو - زام لان اتقى واتسماع النساء حرام ومن اباحه من مشايخ الصوفية فلن تخلو  
عن الهوى وتخلو بالتقوى واحتاج الى ذلك احتياج المريض الى الدواء ( وله شرائط  
( احداها ان لا يكون فيهم امرء ) والثانية ان لا يكون جميعهم الامن جنسهم ليس فيهم  
فاسق ولا اهل الدنيا ولا امرأة ) والثالثة ان يكون نية القول الاخلاص لا اخذ الاجرة  
والطعام ( والرابعة ان لا يجتمعوا لاجل طعام او نظر الى فتوح ) والخامسة لبق ومون  
الافلويين ( والسادسة لا يظهر من الوجد الصادقين ) قال الشيخ عمر بن الفارض  
في القصيدة الموسومة بنظم الدر ) اذ هم شرقا بالمناسي وهم ان ( يطير الى اوطانه  
الاولية ) يسكن بالتحريك وهو بمعه ( اذا ناله ابدى الربى بهزة ) قال الامام القاسمي  
في شرحه اذ اهام الولي واخطرب شوقا الى مركزه الاصلى ووطئه الاولى بسبب مناعة  
المناعي وهم طائر روحه الى ان يطير الى عشه ووكرة الاولى تهزه ابدى من ربي في المهد  
فيسكن بسبب التحريك من قلته وهم بالطيران ( والمقصود من اراد هذا المعنى ان يشير  
الى فائدة الرقص والحركة في السماع وذلك ان روح السماع بهم عند السماع ان يرجع  
الى وضته لما توف وبفرق النفس والقلب فحركه يد الحبال وتسكرته عما بهم به بسبب  
التحريك في حلول الاجل المعلوم وذلك تقدير امر زعيم انتهى ( واعلم ان الرقص والسماع  
حال المثلون لالحال المتكبر والانا سيد الطائفة الجنيب البغدادى قدس سره  
عن السماع في زمانه في الناس من هو متواجدون منهم من هو اهل وجد ومنهم من هو اهل  
وجود فاول البيد الذي له انجذاب ضعيف والثاني المتوسط الذي له انجذاب قوى  
والثالث انتهى الذي له انجذاب قوى وهو مستغن عن الدوران الصوري بالدوران  
المعنوي بل في ثلاثين ولا بد من العشق في القلب والصدق في الحركة حتى يصح  
الدوران والعلم ان اختلفوا في ذلك فمن مثبت ومن نافى لكن الناس متفاوتون والجواز  
لهل في جميع شرائطه لا غير قال حضرت الشيخ افشاده افندي قدس سره ليس  
في صرفه بقدر وفي طريق السماع الخارج بمرام الى ايضا من الرقص والاصوات كلها  
انما وضع تدفع الخوض ويشي في دفعها اشد تبرا من التوحيد وبينا عليه الصلاة  
والسلام لم يلحق الا التوحيد ( ذكر ) ان عليا قال يوما لا جادة العباد يارسول الله

فلقنه التوحيد ووصاه ان لا يكلم احدا بما ظهر له من اثار التوحيد فلما امتلاء باطنه من اوار  
 التوحيد واضطر الى التكلم جاء الى بئر فتكلم فيها فثبت منها قصب فاخذه راع وعمل  
 منه الزمار وكان ذلك مبدء العلم الموسيقي ( وقال وقد يقال ان رجلا يقال له عبد المؤمن  
 سمع صوت الافلاك في دورها فاخذ منه العلم الموسيقي ولذلك كان عمله اثني عشر  
 على عدد البروج ولكن صداها على طرز واحد فالانسان لقلبته الحق به زيادة  
 كذا في الواقعات المحمودية ( فقد عرفت من هذا ان الانسان انه ليس في الطبقة الجاوتية  
 بالجيم دور ورقص بل توحيد وذكرا قياما وقعودا بشرائط واداب وانما يفعله الخلوتية  
 بالخاء المحجمة على ما يتوارثون من ابا اهل الله تعالى لكن انما يقبل منهم ويمدح اذا تارن  
 شرائطه وادابه كالسابق والاربدونم وقد وجدنا في زماننا اكثر المجالس الدورية  
 على خلاف موضوعها فالعاقل يختار الطريق الاسلامي ويجنب عن القيل والقال وينظر  
 الى قولهم لكل زمان رجال ولكل رجال مقام وحال ( قال الشيخ ابو العباس ) من كان  
 من فقراء هذا الزمان آكل لاماوال الظلمة مؤثر السماع ففيه نزعة يهودية قال الله تعالى  
 سمعون للكذب اكالون للسحت وقال الحاتمي السماع في هذا الزمان لا يقول به مسلم  
 ولا يقتدى بشيخ يعمل السماع وقد عرفت وشاهدت في هذا الزمان ان المجالس الدورية  
 يحضرها المردان الملاح والنساء وحضورهم افة عظيمة فانهم والاختلاط بهم والصحبة  
 معهم كالسم القاتل ولا شيء اسرع اهلا كاللبر في دينه من صحبته فانهم جائل الشيطان  
 ونعوذ بالله من المكر بعد الكرم ومن الخور بعد الكور انه هو الهادي الى طريق وصاله  
 وكاشف النفاق عن ذاته ووجهه والموصل الى كماله بعد جلاله وجلاله وهو الصاحب  
 والرفيق في كل طريق ( وكذا قال الله تعالى في اول سورة كهف بقوله ذلك  
 من ايات الله من يهد الله فهو المهتدي ومن يضلل فلن تجد له وليا مرشدا وتحجبهم بقاظا  
 وهم رقود ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال ( قال ابو هريرة رضي الله عنه كانت لهم  
 تقليبان في السنة ( وقال ابن عباس رضي الله عنهما تقية واحدة من جانب الى جانب  
 ثلاثا كل الارض لحومهم وذلك في يوم عاشوراء وتجب منه الامام وقال ان الله  
 قادر على حفظهم من غير تقليب ( واجاب عنه سعدى المفتي بقوله لا ريب في قدرة الله  
 تعالى ولكن جعل لكل شئ سببا في اغلب الاحوال انتهى ( قال بعض الكبار الميل  
 الى اليمين عند التقى حين التلفظ بكلمة الشهادة والى اليسار عند الاثبات مأخوذ  
 من هذه الآية اشرفية ( قال في التأويلات النجمية ) فيه اشارة لطيفة وهي ان المرید  
 الذي يريه الله بلا واسطة المشايخ يحتاج الى ان يكون كالميت بين يدي الغسل مسلماته  
 بالكلية اليه مدة ثلاثمائة سنة وتسع سنين حتى يبلغ مبلغ الرجال والمرید الذي يريه الله

بواسطة المشايخ اعلمه يبلغ مبالغ الرجال البائسين بخاوة اربعين يوما او خلوتين او خلوات  
معدودة وذلك ان هؤلاء خلفاء الله بواسطة المشايخ وورد لطفه كان الاشجار  
في الجبال تربي بلا واسطة فلا تثمر كما تثمر الاشجار في البساتين بواسطة الدهاتين وتربيتهم  
( وكذا قال الله تعالى في سورة الم نشرح لك بقوله الم نشرح لك صدرك ) قال اراغب  
الشرح به طالحم ونحوه يقل شرح التخم وشرحه ومنه شرح الصدر بنور انتهى  
وسكنية من جهة الله وروح منه رشرح المشكل من الكلام بسطه واطهر ما يبين  
من معانيه انتهى ( وفي الحديث اذا دخل النور في القلب انشرح اي عاين القلب وانشرح  
اي احتمل البلاء وحفظ السرار بوياسة كما قال موسى عليه السلام في اشرح لي صدري  
اي وسع قلبي حتى لا يضيق بسفاهة المعاندين ولجاجهم بل يحتمل اذا هم وزادته  
للإيدان بان النشرح من منافعه ومصالحه عليه السلام وانكار النفي انبات اي عدم  
شرح حالك صدرك متفي بل قد شرح حالك صدرك وفهمناه حتى حوى عالم الغيب  
والشهادة بين ملكتي الاستفادة والافادة فاصدك الملازمة بالعلائق الجسمانية عن اقتباس  
انوار الملكات الرومانية وما عاكف التعاق بمصالح الخلق عن الاستغراق في سزورن الخلق  
اي لم تختبئ بالخلق عن الخلق ولا بالخلق عن الخلق بل كنت جامعاً بين الجميع وانفرد  
حاضراً غائباً ( وفي التأويلات النجمية يشير الى انفساح صدر قلبه بنورانية وحمل  
همومها بواسطة دعوة الثقلين والنشرح صدر سره بضيء الى سالمة واحتمال مكاره الكفر  
واعمل النفاق والتداسط صدر نوره باسعة الولاية وتحققه بالعلوم الدنية والهمم  
والمعارف الزبانية والحقائق الربانية ( واما شرح الصدر الصوري فتدريج امر امره  
وهو ابن خمس اوسست لخراج من نزل الشيطان وهو الدم الاسود الذي به يمل القلب  
الى المعاصي ويعرض عن الطاعات ومرة عند ابتداء الوحى ومرة لبلة المعراج ( ومن هنا  
قال المشايخ ذنب المطالب في ابداء امره ان يشتغل بذكر لاله الا الله بحيث يبدأ من الجانب  
الايمن للصدر ويضرب يده على الجانب الايسر منه لينتفض به العلة التي هي حط السيلان  
ومنبع الشهوات النفسانية مقدار ابعاد مقدار ويمتلئ النور مقام ما ينتفض منه الاربعاء  
دما اسود رقيقاً لا تحلله بحرارة التوحيد وذوبانه بنار الذكر وهو من صفت الكمال  
فبدون الذكر ينشرح الصدر وينفتح القلب

﴿ بيان الكفر والعصيان ﴾

( قال الله تعالى في اول سورة البقرة بقوله ان الذين كفروا لما نزلنا من آياتهم

اولياته بصفاتهم التي اهلتهم للهدى والقلاح عقبهم اضدادهم العتاة المردة الذين لا ينفع  
فيهم الهدى ولا يغني عنهم الايات والندى تعريف الموصول اما للعهد والمراد به ناس باعيتهم  
كابي لهب وابي جهل والوليد بن المغيرة واحبار اليهود والجنس متساو ولا كل من صم  
على كفره تصميا لا يرعوى بعده وغيرهم فخص منهم غير المصرين بما اسند اليه ( والكفر  
لغة الستر والتغطية وفي الشريعة انكار ما علم بالضرورة بحجج الرسول صلى الله عليه وسلم به  
وانما عد لباس الغيار وشذاز نار بغير اضطرار ونظائرهما ككفر الدلائل على التكذيب  
فان من صدق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يكاد يجترى على امثال ذلك اذ ادعى اليه  
كالزنى وشرب الخمر لانه كفر في نفسه ( والكافر في القرآن على اربعة اوجه ( احدها  
نقيض المؤمن قال الله تعالى الدين كفر واوصد واعن سبيل الله ( والثاني الجاحد قال تعالى  
ومن كفر فان الله غني عن العالمين اي سجد وجوب الحج ( والثالث نقيض الشاكر قال تعالى  
واشكروا لي ولا تكفرون ( والرابع التبري قال تعالى ويوم القيامة يكفر بعضكم ببعض  
اي يتبرأ بعضكم من بعض كذا في التيسير ( وقال في البغوى الكفر على اربعة اوجه ( كفر  
الانكار وهو ان لا يعرف الله اصلا ولا يعترف به ( وكفر الخبوء وهو ان يعرف الله بقلبه  
ولا يقرب لسانه ككفر ابليس قال الله تعالى فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به ( وكفر العناد  
وهو ان يعرف بقلبه ولا يعترف بلسانه ولا يدين به ككفر ابي طالب حيث يقول  
( ولقد علمت بان دين محمد ) ( من خير اديان البرية دينا )

( لولا الملامة او حذر مسبة ) ( لوجدتني سمعاً بذلك مديناً )

( وكفر النفاق وهو ان يقر باللسان ولا يعتد بالقلب وجميع هذه الانواع سواء  
في ان من لئى الله بواحد منها لا يغفر له انتهى كلام البغوى لكن الكلام في ابي طالب سيجي  
عند قوله تعالى ولا تسأل عن اصحاب الجحيم ( قوله ) سواء عليهم ان تنذرهم ام لم تنذرهم  
لا يؤمنون ( وفي الاية اثبات فعل العباد فانه قال لا يؤمنون وفيه اثبات الاختيار ونفي الاكراه  
والاجبار فانه لم يقل لا يستطيعون بل قال لا يؤمنون ( فان قلت لما علم الله انهم لا يؤمنون  
فلم امر النبي عليه السلام بدعائهم ( قلت فائدة الانذار بعد العلم بانه لا ينجح الزام الجحيم كما  
ان الله تعالى بعث موسى الى فرعون ليدعوه الى الاسلام وعلم انه لا يؤمن قال الله تعالى  
رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وقال ولوانا اهلكناهم  
بعذاب من قبله لاقالوا ربنا لولا ارسلت الينا رسولا فقتلناك ( فان قلت لما اخبر الله  
رسوله انهم لا يؤمنون فهل اهلكهم كما اهلك قوم نوح بعدما اخبر انهم لا يؤمنون  
( قلت لان النبي عليه السلام كان رحمة للعالمين كما ورد به الكتاب وقد قال الله تعالى  
وما كان الله ليهذبهم وانذ فيهم وما كان الله ليعذبهم وهم يستفسرون ( ثم ان الاخبار



يوقع الشيء أو عدمه لا ينفى القدرة عليه كخبرة تعالى عما يفعله هو أو العبد باختباره فلا يلزم  
 جواز تكليف ما لا يطاق ( قال الامام القشيري من كان في غطاء صفته محبوبا عن شهود  
 حقه فباين حنده قول من دله على الحق وقول من اعانه على استجلاب الخطيئيل هو الى داعي  
 الغفلة اميل وفي الاصل ما اليه ارجب وكان الكافر لا يرعوى عن ضلالتة لما سبق من شقاوته  
 فكذلك المربوط باخلال نفسه محبوب عن سهود غيبه وحقه فهو لا يدر سر رشفه ولا يملك  
 قصده ( وقال ايضا ان الذي بقي في ظلمات دعاويه سواء عنده بصح الاشدن وتسويلات  
 البطالين لان الله تعالى نزع من احواله بركات الانصاف فلا يصحى الى داعي ارشاد كتمان  
 وعلى النصوح نصيحتي وعلى عصيان النصوح ( وفي التأويلات النجمية ) ان الذين  
 كفر واى مجد وار بوبيتى بعد اقرارهم في عهد الست بربكم باجابة بلى وسعروا فاه  
 قلوبهم برين ما كسبوا من اعمالهم الطبيعية النفسانية وافسدوا حسن استعدادهم  
 من فطرة الله التي فطر الناس عليها باكتساب الصفات البهيمية والسبعية والشيطانية  
 كما قال الله تعالى كلا بل ان على قلوبهم ما كانوا يكسبون وذلك بان ارواحهم انفسية  
 لما نظروا برونق الخواص الخمس الى عالم الصورة الخسيسة حجت عن ما لو فاتها ومحاجها  
 ثم ابتليت بصحبة النفوس الحيوانية واستأنس بها ولهذا يسمى الانسان انسانا لانه انيس  
 فبمجاورة النفس الخسيسة صار الروح النفس خسيسا فاستحسن ما استحسن النفس  
 واستلذ ما استلذت به النفس واستمتع من المراتع الحيوانية فانقطع عنه الاغذية الروحانية  
 ونسى حظائر القدس وجوار الحق في رياض الانس ولهذا يسمى الناس انسانا لانه ناس  
 في اودية الخسران واستهوته الشياطين في ارض حيران ولما سخر الله بالكفر انفسهم  
 بالجنان حتى غلب عليهم الهوى واوقههم في مهالك الردى فاصبحوا بنفوس احياء  
 وقلوب موقى سواهم عليهم ائذرتهم بالوعيد والوعيد وخوفهم بالعذاب الشديد  
 ام لا تنذرهم لا يؤمنون بما احبرتهم ودعوتهم اليه راى نذرهم عليه لان رونة قلوبهم الى عالم اللعب  
 منده بقساوة حلاية الدنيا وطوبى لهم معاوقة بحب الدنيا وشهواتها متفول عالم ابتلاء  
 الهوى كما قال تعالى اخلا بدين القرآن ام على قلوب اقفالها فانسموا وانما انيس  
 من رياض القدس بل هب عليهم صرصر الشقاوة من مهب حكم السابقة وادركهم  
 حاتم حتى تشبهوا كما قال تعالى ختم الله انفسهم ما فى الارواح ومن اسأل الانبياء  
 عن الحسنة لا تقبلها النار ولا الهى الله رانفسهم الرنج ( قوله ) ختم الله  
 قلوبهم كذا وكذا المكسار بضمهم رحمة الله على من ذكر عيوباتهم فهدى الله  
 قلوبهم الى ما يريد من مائة ضربة ختم الله قلوبهم الى ما يريد من مائة ضربة  
 ختم الله قلوبهم كذا وكذا المكسار بضمهم رحمة الله على من ذكر عيوباتهم فهدى الله

ولا ختم على الحقيقة وإنما المراد به ان يحدث في نفوسهم هيئة تمرنهم على استعجاب الكفر والمعاصي واستعجاب الايمان والطاعات بسبب غيبيهم وانهمسا كهم في التقليد واعراضهم عن النظر الصحيح فعمل قلوبهم بحيث لا يؤثر فيها الانذار ولا ينفذ فيها الحق اصلا (وسمى هذه الهيئة على الاستعارة حتما) وقد عبر عن احداث هذه الهيئة بالطبع في قوله تعالى اولئك الذين طبع الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم وبالاغفال في قوله تعالى ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا وبالاغفال في قوله تعالى وجعلنا قلوبهم قاسية وهي من حيث ان المكنات باسرها مسندة الى الله تعالى واقعة بقدرته اسندت اليه تعالى ومن حيث انها مسببة مما اتعرفوه بدليل قوله تعالى بل طبع الله عليها بكفرهم وقوله ذلك باهم امنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم ووردت الآية الكريمة ناعية عليهم سُنَاعَة صَفَتِهِمْ وَوَخَامَة عَاقِبَتِهِمْ فَالْخَتْمُ مَحَازَاةُ الْكُفْرِ هُم وَاللَّهُ تَعَالَى قَدْ بَسَّرَ عَلَيْهِمُ السَّبِيلَ فَلَوْ جَاهَدُوا لَوَقَّعَهُمْ فَسَقَطَ الْأَعْرَاضُ بَآئِهَ إِذَا خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ فَذَهَبَ عَنْ الْهَدْيِ فَكَيْفَ يَسْتَحْفُونَ الْعَتَرَةَ (قال السج في تفسيره واسناد الختم الى الله للتنبيه على اربابهم عن قبول الحق كالشيء الخلقى غير العرضى انتهى) (وقال في التيسير حاصل الختم عند اهل الحق عقوبة من الله تعالى لا تمنع العبد من الايمان جبرا ولا تمحله على الكفر كرها بل هي زيادة عقوبة له على سوء اختياره وتمادي به في الكفر واصرار به في محرم بها من اللطف الذي سهل به فعل الايمان وترك العصيان يدل عليه انهم بقوا مخاطبين بالايمان بقوله تعالى امنوا بالله ورسوله ومعلومين على الامتناع عنه لقوله تعالى فالهم لا يؤمنون ولو صاروا مجبورين وص الايمان عاجزين لزال الخطاب وسقط اللوم والعتاب كما في الختم على الافواه يوم الحساب لما يجزى به حقيقة عن الكلام لم يبق الخطاب بالكلام وتحقيق المذهب ابات فعل العبد وتخليق الله تعالى (قوله) وختم الله (قوله) على سمعهم اى على اذانهم فجعلها بحيث تعاف استماع الحق ولا تصغي الى حبر ولا تعبه ولا تنقله كانها مستوثق منها بالختم عقوبة لهم على سوء اختيارهم وميلهم الى الباطل وابشارهم (والسمع هو ادراك القوة السامعة وقد يطلق عليها وعلى العضو الحامل لها وهو المراد ههنا لانه اشد مناسبة للختم وهو الختم عليه اعسالة) (وفي توحيد السمع وجوه) احدها انه في الاصل مصدر والمصادر لا تجمع لصلاحياتها للواحد والاثنين والجماعة قال تعالى انهم يكيدون كيدا واكيد كيدا فان قالوا فلم جمع الابصار والواحد بصر وهو كالسمع قلنا انه اسم للعين فكان اسما لامصدر اجمع لذلك (والثاني ان فيه اضمارا اى على مواضع سمعهم وحواسه كما في قوله تعالى واسأل القرية اى اهلها وثبت هذا الاضمار دلالة ان السمع فعل ولا ينجم على الفعل وانما ينجم على محله) (والثالث انه اراد سمع كل واحد منهم والاضافة الى الجماعة تفنى عن الجماعة وفي التوحيد



( فعلى العاقل ان يحتمس بما يؤدى الى العذاب الاليم والعقاب العظيم وهو الاصرار على الذنوب والاكباب على اقتراف الخطيئات والعيوب ) قيل فى سبب الحفظ من هذه المعقبة التى هى الختم على الكيس فلا يمنعه عن حق ووضع الختم على اللسان فلا يطلقه فى باطل ( قال النبى صلى الله عليه وسلم ان هذه القلوب تصدأ كما يصدأ الحديد قيل وما جلأوها قال نلادة القرآن وكثرة ذكر الله وذكر الموت وامهات الخطايا ثلاث الحرس والحسد والكبر فحصل من هؤلاء ست فصارت تسع الشيع والنوم والراحة وحب المال وحب الجاه وحب الرياسة فحب المال والرياسة من اعظم ما يجر صاحبه الى الكثر والمهلك ( حكى ) ان ملكا شابا قال اتى لاجد فى الملك لذة فلا ادري اكد ذلك يجده الناس ام انا اجد فقالوا له كذلك يجده الناس قال فاذا بقيت قالوا بقيت لك ان تطيع الله فلا تصيد فدعا من كان فى بلده من العلماء والصالحين فقال لهم كونوا بحضرتى وبتسلى فآرأيت من طاعة الله فآمر ونى ومارأيت من المعصية فآمر ونى عنها ففعل ذلك فاستقام له الملك اربعمائة سنة ثم ان ابليس اتاه يوما على صورة رجل وقال له من انت قال الملك رجل من بني ادم قال لو كنت من بني ادم لمت كما تموت بنو ادم ولكنك اله فادع الناس الى عبادتك فدخل فى قلبه شئ ثم صعد المنبر فقال لهم الناس انى اخفيت عليكم امر احان اطهاره وهوائى ملككم منذ كذا سنة ولو كنت من بني ادم لمت ولكنى اله فاعبدونى فادعى الله الى بني زمانه وقال اخبره انى استتمت له ما استقام لى فتمحول من طاعته الى معصيته فبعزتى وجلالى لاسلطن عليه بخت نصر ولم يتحول عن ذلك فسلط عليه فضرب عنقه واقر من خزينته سبعين سفينة من ذهب ( وفى التأويلات الجميلة ) فى الختم اشارة الى بداية سوابق احكام القدر بالسعادة والسعادة على وفق الحكمة والارادة الازلية للتأليفة كما قال تعالى ففهم شقى وسعيد مع حسن استعداد جميعهم بقبول الايمان والكفر ولهذا لما خاطب الحق ذراتهم بخطاب الست بربكم قالوا بلى جميعا ثم اودع الله الذرات فى القلوب والذلوب فى الاجساد والاجساد فى الدنيا فى طلمات ثلاث وكانت روزنة القلوب كلها مفتوحة الى عالم الغيب بواسطة الذرات المودعات التى سمعت خطاب الحق وشاهدت كمال الحق الى وقت ولادة كل انسان كما قال عايد السلام كل مولود يولد على فطرة الاسلام فابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه وفيه اشارة الى ان الله بكل الاشياء الى تربية الوالدين فى معنى الدين حتى يلتصق بهم تقايد ما التوا عليه اباءهم من الضلالة فيضلوه كما قال تعالى اثم و ابأؤكم فى ضلال مبين فكانت تلك السقاوة المقدرة مضرة فى صلالة التقليد والصفات النفسانية الظلمانية والهوى والطبيعة تم جعل تأثيرها وظلمتها ورينها يندرج الى القلوب فيقسيها ويسودها وغطىها ويسدر وزنتها الى الذرات

فيممها ويصمها حتى لا يبصر اهل الشقاوة ببصر الذرات من الحق ما كانوا يصرون  
ولا يسمعون بسمع الذرات من الحق ما كانوا يسمعون فينكرون على الانبياء ويكفرون بهم  
ويعايدعونهم اليه فيختم الله شتمائهم بكفرهم هذا ويطع به على قلوبهم كآوله تعالى  
يا طبع الله عليها بكفرهم ( فسر القدر مستور لا يطلع عليه احد الا الله فيظهر  
انار السعادة باقرار السوءاء ويطهر اثار الشقاوة بانكار الاشقياء وكفرهم من القدر  
كالبذر في الارض مستور فتظهر الشجرة منه وهو في اشجرة مستور فيخرج مع الاغصان  
من الشجرة وهو في الاغصان مستور حتى يخرج مع الثمرة من الاغصان وهو في الثمرة  
مستور حتى يظهر من الثمرة فيختم ظهور البذر بالثمره ( فكذلك سر القدر وهو بذر السوءاء  
او الشقاوة مستور في علم الله تعالى فتظهر شجرة وجود الانسان منه والسعادة والشقاوة  
مستورة فيها فتخرج مع اغصان الاخلاق وهي مستورة فيها فتخرج مع عمرة الاعمال  
وهي الافراد والانكار والايمان والكفر فيختم ظهور سر القدر وهو السعادة او الشقاوة  
بثمره الايمان او الكفر فيظهر سرا قدر عند الختم بالسوءاء او الشقاوة فالذين ختم الله  
على قلوبهم انما ختم بخاتم كفرهم وان كان نقش خاتمهم هو الاحكام الازلية وسر القدر  
حتى حرموا من دولة الوصال وبه ختم على سمعهم حتى لم يسمعوا وخطاب الملك ذي الجلال  
وعلى ابصارهم غشاوة من العمى والضلال فلم يشاهدوا ذلك الجمال والكمال فلهم  
حرمان متين ولهم عذاب عظيم لانهم منعوا من مرادهم وهو العلي العظيم فعظم العذاب  
يكون على قدر عظمت مراد المنوع منه انتهى ما في التأويلات ( وكذا قال الله تعالى في اخر  
سورة البقرة بقوله لا اكره في الدين قذتين الرشد من الغي اى من الكفر الذى هو المؤدى  
الى الشقاوة السمومية ( قال الراغب ) الغي كالجهل يقال اعتسار بالاعتقاد والغى  
اعتسار بالافعال ولهذا قيل زوال الجهل بالعلم وزوال النى بالرشد ( قوله ) فمن يكفر  
بالباطن هو كل ماعبد من دون الله مما هو مذموم في نفسه ومتمرد كالانس والجن  
والشياطين وغيرهم فلا يرد عيسى عليه الصلاة والسلام والكفر به عبارة عن الكفر  
باستحقاقه العبادة ( قوله ) وبؤ من بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها  
وتقديم الكفر بالباطن على الايمان به تعالى لتوقفه عليه فان تخليصه بالجملة مقدمة  
على التسمية بالمتغلبه ( قوله ) والله سمع بالا قوال ( قوله ) عليم بالعرفم والعلم بالعلم غيبها  
مما اطلعها وحقها ويزرى كلال على وبقى عمله وذو له وعقده وهو بالغ وعدو وعيد  
( ر - م ) ان حذيفة اذ ادين كونه متعاسا بالله على وجه السهرود والبر ومخاره كونه متعاسا به  
على ربه رسم وادب اذ عذرت وحقية الكفر كونه متعاسا بالباطن عذرت ومخاره كونه  
متعاسا بوجه الله او بغيره من الكفر ثلاثا اقسام كفر الجملة وكفر الوحدة وكفر الباطن عذرت

وافراد الانسان ثلاثة اقسام ايضا اصحاب الجنة وهم ارباب الجلال ومظاهره واصحاب  
 المشأمة وهم ارباب الجلال ومظاهره والمقربون وهم اصحاب الكمال ومظاهره وقلوب  
 الفريق الاول في ابدى سدنة الجلال الالهى من الملائكة المقربين وقلوب الفريق الثانى  
 في ابدى سدنة الجلال الالهى من الشياطين المتمردين يستعملونها في سبيل الشرور  
 وقلوب الفريق الثالث في ابدى الله الملك المتعال يد الله فوق ابدى سدنة الجلال والجلال  
 بقلبها كيف ما يشاء بين التجليات العاليات والعلوم والمعارف الالهيات ولما تعلق ايمان هذه  
 الفرق بالله على وجه الشهود والبيان وتعلق كفرهم بالطاغوت جليسا وخفيا كان  
 ايمانهم وكفرهم حقيقيين وجاوزوا من عالم المجاز الى عالم الحقيقة واما الفريق الثانى  
 فقد تعلق ايمانهم بالطاغوت مطلقا جليسا وخفيا وكفرهم بالوحدة والنعمة فكان ايمانهم  
 وكفرهم مجازيين لكن ايمانهم مردود ككفرهم لانه لم يتعلق بالله اصلا بل كان كله مقصورا  
 على الطاغوت ولذلك تجاوزوا من عالم المجاز اصلا ولم يصلوا الى قرب عالم الحقيقة  
 جدا فضلا عن وصولهم الى عالم الحقيقة قطعا واما الفريق الاول فلما تعلق ايمانهم بالله  
 على وجه الرسم والبيان لا بالطاغوت الجلى جدا ولم يتعلق ايمانهم به على وجه الشهود  
 ولم يتعلق ايمانهم به على الاخلاص حين تعلق به على وجه الرسم والبيان لتعلقه ايضا  
 بالطاغوت الخفى وتعلق كفرهم بالطاغوت الجلى فقط لا بالطاغوت الخفى كان ايمانهم  
 وكفرهم مجازيين ايضا لكن ايمانهم لم يكن ككفرهم مردود بل كان مقبولا من وجه  
 لعدم تعلقه بالطاغوت الجلى اصلا فان غلب نعمته بالله على تعاقبه بالطاغوت الخفى عند  
 خاتمته فدخل في الفلاح ثم في الآخرة ان تداركه الفضل الالهى فيها ونعمت فيغفر  
 والا فدخل الخيم ويعذب بكفره الخفى ثم يخرج لعدم كفره بالله جليسا ويدخل النعيم  
 لايمانه بالله جليسا وكفره بالطاغوت وهم ايضا لم يصلوا الى عالم الحقيقة بل انما وصلوا  
 الى قربه ولذا تجاوزوا الخيم ودخلوا النعيم في قرب عالم الحقيقة ولذا كانوا بالنسبة الى نفس  
 الحقيقة موطنين في عالم المجاز والفرقة لافى عالم الحقيقة والوصلة واما الفريق الثانى فهم  
 مخلدون في النار ابد الايمانهم بالطاغوت مطلقا وكفرهم بالله كذلك ثم سعادة الفريق  
 الثالث على ما هو المنصوص في القرآن قطعية الثبوت في آخر النفس وشفافاة الفريق  
 الثانى وسعادة الفريق الاول ليست قطعية الثبوت بل محتملة الثبوت في آخر النفس بالنظر  
 الى الافراد لجواز التبديل والتغير في عاقبة الامر الدينى بالنظر الى افرادهم هذا  
 ما التقطته من الكتاب السمي بالانحاجات البرقيات لشيخ العلامة ابقاء الله بالسلامة (وكذا  
 قال الله تعالى في سورة البقرة بقوله فيميت الذى كفر والله لا يهدي القوم الظالمين اى الذين  
 ظلموا انفسهم بتريضها للعذاب المخلد بسبب اعراضهم عن قبول الهداية الى منهاج

الاستدلال اى عن قبول الدلائل القطعية الدالة على الحق دلالة واضحة بالغة فى الوضوح والقوة الى حيث جعل الخصم مهوتا متحيرا فن ظم نفسه بالامتناع عن قبول مثل هذه الدلائل لا يجعله الله مهتديا بها لان الاعتبار فى دار التكليف ان يهتدى وقت اختيارهم الكفر والظلم اى لا يخلق فيهم فعل الهداية وهم يختارون فعل الضلال ويحتمل انه لا يهتدى طريق الجنة فى الآخرة من كفر بالله فى الدنيا (روى) ان النمرود منعوا كبريا والى ابراهيم فى النار بعد هذه الحاجة سلطان الله على قومه البعوض فاكلت لحومهم وشربت دماءهم فلم يبق الا العظام والنمرود كما هولم بصبه شئ فبعث الله بعوضة فدخلت فى ذنبره فمكت اربعمائة سنة تضرب رأسه بالمطارق فعذبه الله اربعمائة سنة كما ملك اربعمائة سنة وهو الذى نعى صرعا الى السماء ببابل فاقى الله بنبياتهم من القدر اعد فخر عليهم السقف من فوقهم

( قال الشيخ العطار قدس سره )

( سوى او خصمى كه تير انداخته )

( پشه كارش كفايت ساخته )

( والاشارة ان الله تعالى اعطى النمرود ملكا ما اعطى لاحد قبله ادعى الربوبية ما ادعى بها احد قبله وذلك ان الله اعطى الانسان حسن استعداد لطلب الكمال فن حسن استعداد فى الطاب وغاية لطافته فى الجوهر دائم الحركة فى طلب الكمال فحشمتا توجه الكمال اخذ فى السير فيها الى انصى مراتبها فى العلو والسفلى فان وكل الى نفسه فى طلب الكمال فينظر بنظر الحراس الخمس الى المحسوسات وهى الدنيا فلا يستمرز الا الدنيا فلا يصور الكمال الا فيها فياخذ فى السير لطلب الكمال وهذا السير موافق لسيره الطبيعى لانه خلق من تراب والتراب سفلى الطبع فيميل الى السفليات طبعاً والدنيا هى السفلى فيسير فيها بدمى الطبع وطرب الكمال فى البداية يرى الكمال فى جمع المان فيجمعه ثم يرى الكمال فى الجاه فيصرف المال فى طاب الجاه ثم يرى الكمال فى الشانص والحكم ثم يرى فى المارة والساطنة فيدبر فيها ما لم يكن مانع الى ارتكك الدنيا باسرها كما كان حال النمرود ثم لا يسكن جوهر الانسان فى طلب الكمال بل كلما ازداد استعداداؤه ازداد حرصه وكلما ازداد حرصه ازداد طابده الى ان لا يبقى شئ من السفليات دون ان يسكن به بقصد العاويات والى الان كان ينزع ما اوك الارض وانما كان ينزع ملك الارض وما اوك الملك فى السموات والارض فيدعى الربوبية كالنمرود فانه كان سبب طغيانه استغناؤه فانزال الى ان الانسان ليضغى ان راء استغني فاذا كذل استغناؤه كذل طغيانه حتى كفر بانعمته فنهذ كذله عند فساد جوهره فمار كل الى نفسه واذا صلب جوهره بالتربة ريم بكماله الى نفسه هدى

الى جهة الكمال المستعده كقوله اهدكم سبيل الرشاد فصاحب التربية وهو النبي او خليفته  
وهو الشيخ المرشد يريه وترثه في تبرثه مما سوى الله الى ان يبلغ حد كماله في طلب الكمال  
وهو انشاء الوجود في وجود الموجود ليكون مفقودا عن وجوده موجودا بموجده  
فلما كان يقول عند فساد الجوهر وابطال حسن الاستعداد بالكمال انا احى واميت فيقول  
عند صلاح الجوهر وصرف حسن الاستعداد في طلب الكمال ما في وجود سوى الله  
فالمجد يدق بمطرق لاله اء الله دماغ غمر ودال نفس الى ان يؤمن بالله ويكفر بطاغوت  
وجوده ووجود كل موجود سوى الله والله لا يهدى التوهم المشركين الى عالم التوحيد  
والشرك ظلم عظيم فبالشرك ضل من ضل فزل عن الصراط المستقيم ( كذا في التأويلات  
اتجمية فعلى العاقل ان يتخلص من الشرك الخفى ويزى نفسه غن سفساف الاخلاق  
ولا يغتر بالمال والنال بل يرجع الى الله الملك المتعال وقد وجدت صخرة عظيمة وعليها اسطر  
قديمة فرحك بشئ من الربا دليل على بعدك من الله وسكونك الى ما في يدك دليل على قلة  
ثقتك بالله ورجوعك الى الناس في حال السدة دليل على انك لم تعرف الله انتهى ( وكذا  
قال الله تعالى في سورة البقرة بقوله ) ومن الناس لما افتتح سبحانه ونعم الى كتابه بشرح حاله  
وساق لبيانه ذكر الذين اخلصوا دينهم لله وواطأت فيه قلوبهم السنتهم وثنى باضدادهم  
الذين يحضوا الكفر ظاهرا وباطنا ثلث بالقسم الثالث المذبذب بين القسمين وهم الذين  
امنوا بافوا عنهم ولم تؤمن قلوبهم تكبيلاً للتقسيم وهم اى المنافقون اخب الكفرة  
وابغضهم الى الله لانهم موهوا الكفر وخلطوا به خداعا واستهزاء ولذلك طول  
في بيان خبثهم

### ✽ معرفة الشيطان وعداوته ✽

( قال الله تعالى في سورة الكهف واذ قلنا للملائكة اسجدوا لادم فسجدوا الا ابليس  
كان من الجن اى كان املا جنيا خلق من نار السموم ولم يكن من الملائكة وانه ضحك الاستثناء  
المتصل لانه امر بالسجود معهم فغلبوا عليه في قوله فسجدوا ثم استثنى كما استثنى النواحد منهم  
استثناء متصلا كقولك خرجوا الافلانة لامرأة بين الرجال ( قال في كتاب التكملة )  
قيل ان المراد بقوله كان من الجن اى كان اول الجن لان الجن منه كان ادم من الانس لانه اول  
الانس ( وقيل ) انه كان بقايا قوم يقال لهم الجن كان الله تعالى قد خلقهم في الارض  
قبل ادم فسعكوا الدماء وقالتهم الملائكة ( وقيل ) انه كان من قوم خلقهم الله وقال لهم  
اسجدوا لادم فأبوا فبعث الله عليهم نارا احرقهم ثم خلق هؤلاء بعد ذلك فقال لهم اسجدوا



لادم ففعلوا و ابى ابليس لانه كان من بقية اولئك الخلق ( قال البغوي كان اسمه عزازيل  
 بالسريانية وبالغريفة الحارث فلما عصى غير اسمه وصورته فقيلا ابليس لانه ابليس من الرحمة  
 اى يؤس والعباد بالله تعالى ( قوله ) ففسق عن امر ربه اى خرج عن طاعته فالامر  
 على حقيقته جعل عدم امتثاله للامر خروجا عنه ويحسوزان يكون المراد المأمور به  
 وهو السجود والغالل السبية لا لعطف اى كونه من الجن سبب فسقه ولو كان ملكا لم يفسق  
 عن امر ربه لان الملك معصوم دون الجن والانس ( قال فى التأويلات التجميعية ففسق  
 عن امر ربه وخلع قلادة التخلد عن عنقه ليعلم ان الاصيل لا يخطئ وعند الانحنان بكرم  
 الرجل اويهان كما ان البقرة تشابه المسك وتعارضه فى الصورة فلما انحنا بالنار تبين المتبول  
 من المردود والبغوض من المردود ( قوله ) افتتخونه الهة لانكار والتج والتناء  
 للعتيب اى عتيب علمكم بانى ادم بصدور الفسق عن ابليس تتخذونه ( قوله ) وذريته  
 اى اولاده واتباعه جعلوا ذريته مجازا ( قال فى القاموس ذرا جعل خلق والشئ كثره  
 ومنه الذريعة مثله لنسل الثقلين انتهى وسأبئ الكلام على هذا ( قوله ) اولياء من دوني  
 فتستبدلونهم فى قطيعهم بدل طاعتي اى ذلك الانخاذ منكر غاية الانكار حقيق  
 بان يتعجب منه ومعنى الاستبدال متفهم من قوله من دونه فان معناه مجاوزين عن الهيم  
 وهو عين الاستبدال ( قوله ) وهم اى والخال ان ابليس وذريته ( قوله ) لكم عدو  
 اى اعداء حققتهم ان تعادوهم لان قولهم شبه بالمصادر للموازنة كالقبول ( قوله )  
 بنس للظالمين بدلا من الله ابليس وذريته تميز ( قوله ) ما اشهدتهم اشارة الى غناه تعالى  
 عن خلقه وفى مشاركتهم فى الالهية اى ما اخضرت ابليس وذريته ( قوله )  
 خلق السموات والارض لاعتصدهم فى خلقها واشاورهم فى تدبير امرها حيث  
 خلقتها قبل خلقهم وفيه رد على يدعى ان الجن يعلمون الغيب لانهم لم يحضروا خلق  
 السموات والارض حتى يطاعروا على غيباتها ( قوله ) ولا خلق انفسهم ولا اشهدت  
 بعضهم خالق بعضهم كقوله تعالى ولا تغفلوا انفسكم ( قوله ) وما كنت متخذ المضلين  
 اى الشياطين الذين يضلون الناس عن الدين والاصل متخذهم فوضع المظهر موضع  
 المضمحل وما لهم وتسميهم بالاضلال ( قوله ) عضدا اعوانا فى شان الخلق وفى شان  
 من مشرونى حتى يتوهم شركتهم فى التولى بناء على الشرك فى بعض احكام الربوبية ( قال  
 فى القاموس العضد الناصر والمعين وهم عضدى واعضادى انتهى ( اعلم ) ان الله تعالى  
 منفرد فى الالهية والتكلى مخلوق له وقد خلق الملائكة والجن والانس فباين بينهم  
 فى الصورة والاشكال والاحوال ( قال سعيد بن المسيب الملائكة ليسوا بذكور واناث  
 ولا يتوالدون ولا ياكلون ولا يشربون والجن يتوالدون وفيهم ذكور واناث ويموتون

والشياطين ذكور واناث يتوالدون ولا يموتون بل يخلدون في الدنيا كما خلد فيها ابليس  
وابليس هو ابوالجن ( وقيل ) انه يدخل ذنبه في دبره فيبيض بيضة فتعلق البيضة  
عن جماعة من الشياطين ( قال الامام السهيلي في كتاب التعريف والاعلام سمي من ولد  
ابليس في الحديث الاقبص دهامة ابن الاقبص وسمى منهم بلزون وهو الموكل بالاسواق  
وامهم طرطة ويقال بل هي حاضنتهم ( ذكره النقاش باضت ثلاثين بيضة عشرة  
في المشرق وعشرة في المغرب وعشرة في وسط الارض وانه خرج من كل بيضة جنس  
من الشيطان كالعقارب والغلان والقطاربة والجان واسماؤهم مختلفة وكلهم عدو  
لبنى ادم بنص هذه الآية الامن آمن منهم انتهى ( ثم في الايتين اشارات ( منها ما يتعلق  
بالله تعالى وهو انه تعالى اراد ان يظهر صفة لطفه وصفة قهره وكمال قدرته وحكمته  
فاظهر صفة لطفه با دم اذ خلقه من صلصال من حياء مستنون وامر ملائكة الذين  
خلقوا من النور بسجوده من كمال لطفه وجوده واظهر صفة قهره بابليس اذ امره  
بسجوده لادم بعد ان كان رئيس الملائكة ومقدمهم ومعلمهم واشدهم اجتهادا في العبادة  
حتى لم يبق في سبع السموات ولا في سبع الارضين موضع شبرا الا وقد سجد لله تعالى عليه  
سجدة حتى امتلاء من العجب بنفسه حتى لم يرا حدا فابى ان يسجد لادم استكبارا وقال  
انا خير منه فلعن الله وطرده اظهارا للقهر واظهر كمال قدرته وحكمته بان بلغ من غاية  
القدرة والحكمة من خلق من قبضة تراب ظلمات كثيف سفلى الى مرتبة يسجد له جميع  
الملائكة المتر بين الذين خلقوا من نور علوى لطيف روحاني ( ومنها ما يتعلق بادم  
عليه السلام وهو انه تعالى لما اراد ان يجعله خليفة في الارض اودع في طينته عند تخييرها  
بيده اربعين صياح اسر الخلافة وهو استعداد قبول الفيض الالهى بلا واسطة  
وقد اختص الله وذريته بهذه الكرامة بقوله ولقد كرمنا بني ادم من بين سائر المخلوقات  
( كما اخبر عليه السلام عن كشف قناع هذا السر بقوله ان الله خلق ادم قجلى فيه  
ولهذه الكرامة صار يسجد للملائكة المتر بين ( ومنها ما يتعلق بالملائكة وهو انهم  
لما خلقوا من النور والروحاني العلوى كان من طبعهم الانقياد لاوامر الله تعالى والطاعة  
والعبودية فلما امره بالسجود ادم واعتنوا به وذلك غاية الامتحان لان السجود اعلى مراتب  
العبودية والتواضع لله فاذا امتحن احدان يسجد لغير الله فذلك غاية الامتحان للامثال  
فلم يتلثموا في ذلك وسجدوا لادم بالطوع والرغبة من غير كره وابتاء امتسا لا وانقيادا  
لاوامر الله كما قال لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون ( ومنها ما يتعلق بابليس  
وهو انه لما خلق للضلالة والغواية والاضلال والاغواء خلق من النار وطبعها الاستعلاء  
والاستكبار وان نظمهم الله في سلك الملائكة منذ خلقه وكسأ كسوة الملائكة وهو

قد تشبه بأفعالهم تقايدا بالتحقيقا حتى عد من جملتهم وذكر في زميرتهم بل زاد عليهم في الاجتهاد والاعتقاد بالاعتقاد فاتخذوه رئيسا وعلما مارا وامنه اشتداده في الاجتهاد بالارادة دون الارادة فلما اتحن بسجود ادم في جملة الملائكة هبت نكباء النكبة وانخلع عنه كسوة أهل الرغبة والرغبة ليبيز الله الخبيث من الطيب فطاشت عنه تلك المخادعات وتلاشت منه تلك المبادرات وعاد الميشوم الى طبعه وقديتين الرشد من غيه فسجد الملائكة واني ابليس واستكبر من غيه وظهراته كان من الجن وانه طبع كافرا ( ومنها ان في اولاد ادم من هو في صورة ادم لكنه في صفة ابليس وانهم شياطين الانس واماراتهم اتهم يتخذون ابليس وذريته اولياء من دون الله فيطيعون الشيطان ولايطيعون الرحمن وينعون ذرية الشيطان ولا يتبعون ذرية ادم من الانبياء والاولياء ولا يفرقون بين الاولياء والاعداء فحببهم يظلمون على انفسهم ويدلون الله وهو وليهم بالشياطين وهم لهم عدو واولياء الله تعالى هم الذين لا يبدلون الله تعالى بما سواه ويتخذون ماسواه عدوا ( كما قال ابراهيم خليل الله فانهم عدو لي الرب العالمين لانه رأى صحة الخلقة مع الله في صحة العداوة مع ماسواه ) ومنها ان اخباره تعالى بانه ما شهد الشياطين خلق السموات والارض ولا خلق انفسهم دليل على انه يشهد بعض اوليائه على ما لم يشهد اعداءه فيبصر بنوره الازلي ابتداء تعلق قدرته ببعض الاشياء المعدومة وكيفية اخراجها من العدم الى الوجود ( واما قول اهل النظر لا يبحث عن كيفية وجود الباري تعالى وكيفية تعلق القدرة بالمعدومات ، وكيفية العذاب بعد الموت ونحو ذلك فلا ينافية اذ المستبعد عند العمل الجزئي مستقرب عند الكشف الكلبي وكلامنا مع اهل الكشف لاعم غيره ( وفي المنوى )

( اى كبردد على هديه بالآله ) ( على انجما كترست از خلكر آه )

وكذا قال الله تعالى في سورة الاسراء واذا قال للملائكة اى واذا ذكر وقت قولنا للملائكة ماعد الارواح العانية وهم الملائكة المهمة الذين لاشعور لهم بخلق ادم عليه السلام ولا يغيره لاستغراقهم في شهود الحق تعالى ( قوله ) اسجدوا لادم تحية وتكرima لله من الفضائل المستوجبة لذلك ( قال في التاويلات التجمية ان الله خلق ادم فحبلى فيه فكانت السجدة في الحقيقة للحق تعالى وكان ادم بمناسبة النكبة قبلة للسجود ( قوله ) فسجدوا له من غير تعلم اداء الحق عليه السلام وامثالا للامر فدل اثناسيوس بأوامر الحق وانتهاء عن نواهيه على السعادة الازلية ( قوله ) الابليس فانه أبى واستكبر فدل المخالفة والاستكبار والاباء على الشقاوة الازلية اذ لا بد مرأه الازل يظهر فيها صورة الحال سعادة وشقاوة ( قال في بحر العلوم استثنى ابليس من الملائكة وهو جنى لانه قد أمر بالسجود معهم فقبلوا عليه تعاليم الرجال على المرأة في قولك خرجوا الافلانة ثم استثنى

الواحد منهم استثناء متصلا ( قوله ) قال اعتراضا وعجبا وتكبرا وانكارا عند ما وبخه  
 تعالى بقوله يا ابليس مالك ان لا تكون مع الساجدين ( قوله ) يا سجد واما مخلوق  
 من العنصر العالى وهوائى ( قال انكاشفى يا سجد كنم يعنى نكنم ولم يصح منى  
 واستحال ان أسجد لان الاستفهام المعنى به الانكار يكون بمعنى النفي ( قوله ) لمن خلقت  
 طينا نصب على نزع الخافض اى من طين مثل واختار موسى قومه اى من قومه فاستحق  
 اللعن والطرد والبعد ( قوله ) قال ابليس بعد ما لعن وطرد وابتعد اظهرا للعداوة  
 واقداما على الحسد ( كما قال فى الارشاد وقال ابليس لكن لاعتيب كلامه المحكى بل  
 بعد الافظار المترتب على الاستفهام المتفرع على الامر بخبر وجه من بين الملا الاعلى  
 باللعن المؤبد وانما لم يصرح اكتفاء بما ذكر فى موضع اخر فان توسيط قال بين كلامى  
 اللعين لللايدان بعدم اتصال الثانى بالاول وعدم ابتداء عليه بل على غيره ( قوله ) أرايتك  
 هذا الذى كرمتم على الكاف حرف خطاب اى ليس باسم حتى يكون فى محل نصب  
 على انه مفعول رأيت بل هو حرف اكد به ضمير الفاعل المخاطب لنا كيد الاسناد فلا يحمل له  
 من الاعراب وهذا مفعول اول والموصول صفته والثانى مخذوف لدلالة الصفة عليه  
 وارايت ههنا بمعنى اخبرنى بان يجعل العلم الذى هو سبب الاخبار مجازا عن الاخبار وبان  
 يجعل الاستفهام مجازا عن الامر بجامع الطلب والمعنى اخبرنى عن هذا الذى كرمته على  
 بان امرتى بالسجود له لم كرمته على وفضله بالخلافة والسجود واناخير منه لانه خلق  
 من طين وخلقته من نار ( قوله ) لئن اخبرتن الى يوم القيامة يعنى على صفة الاغواء  
 والاضلال وهو كلام مبتداء والسلام موطئة وجوابه ( قوله ) لا تحتكن ذريته اى  
 لاستولين على اولاده ونسله استيلاء قويا بالاغواء كما قال فعزتك لاغوينهم اجمعين يقال  
 احتكك استولى عليه ( كافى القاموس قال فى الارشاد من قولهم خنكت الدابة  
 واحتككتها اذا جعلت فى خنكها الاسفل حبالا تفوقدها به اولاستأصلتهم بالاغواء  
 من قولهم احتكك الجراد الارض اذا جرد ما عليها آكلا ( قال فى الاسئلة المنعممة علم ابليس  
 ان فيهم شهورات مركبة فهى سبب ميلهم عن الحق الى الباطل قياسا على ايهم حين مال  
 الى اكل الشجرة بشهوته انتهى وقيل غير ذلك ( قوله ) الا قليلا منهم وهم المخلصون  
 الذين عصمهم الله تعالى ( قوله ) قال الله تعالى ( قوله ) اذهب على طريقك السوء  
 بالاغواء والاضلال ( وفى بحر العلوم ليس من الذهاب الذى هو نقيض المجئ بل معناه  
 امض لما قصدته او طرده ونخلة بينه وبين ما سولت له نفسه او هو على وجه الاهانة  
 والتهديد تقول لمن لا يقبل منك اذهب وكن على ما اخترت لنفسك ( قوله ) ومن تبعك  
 منهم على الضلالة ( قوله ) فان جهنم جزاؤكم وجزاءهم فغلب المخاطب

رعایه الحق المتبوعیه ( قوله ) جزاء موفور من و فراسی کمل ای تجزون جزاء کمال  
فصبه علی الصدر بانه سار فعله ( قوله ) واستنزل ای استخف وحرك ومنه استنزه  
الغضب استخفه والاستنزال سبک کردن ( وفي بحر العاوم واستنزل وحرك یعنی از جای  
بجینان و باقران ( قوله ) من استطعت منهم من قدرت ان تستنزه من ذریته ( قوله )  
بصوتك بوسوستك ودعائك الی السر والمعصیه وكل داع الی معصیه الله فهو من حزب  
ابلیس وجنده

✽ و امام زاهدی از ابن عباس نقل می کند که هر آفری که نه

در رضای خدای تعالی از دهان بیرون آید آواز شیطانست ✽

( وقال مجاهد بالغناء والزماير فالغنون والراسون من جند ابليس ( وقد ورد في الخبر  
الوعيد على الزامر وفي الحديث بعث لكسر الزماير وبتل الحناير الزماير جمع من مار  
وهوالة معروضة يضرب بها راعل الراد آلات الغناء كلها انفسا والكسر ليس  
على حقيقته بل مبالغة عن انهي لقرينة ( فان قلت الحبيب المذكور سريح في فتح الزمار  
والظاهر من قوله عليه السلام حين سمع صوت الأشعري وهو يقرأ تبارك هذا من الزماير  
آل داود خلافة ( قلت ضرب الزماير ملا حسن صوت داود عليه السلام وسلاوة  
نغمته كائن في حلقه من امير بر من بهار الآل تقصم ومعناه شخص ( كذا في شرح  
الاربعين حديثا لابن كمال ( وفي التأويل النجمية واستقر بتجويها ان فلاسنة وتنبهات  
اهل الأهواء والبدع وخرافات الدهرية وطامات الباحية وما يناسبها من مقالات اهل  
الضيعة محانسا لسريرة ( غوله ) واجاب عليهم بخفيك ورجلك ( وفي اكو شي جلب  
واجاب واحد بمن الحب را الصباح ای صح عليهم باعواك وانصارك من راكب وراجل  
من اهل الفساد والخيل الحية التي تشديد الياء وهي اصحاب الخيول ومنه قوله عليه السلام  
يا خيل الله اركبي والرجل بالسكون بمعنى اراجل وهو من لم يكن له ظهر يركبه ( قال ابن  
عباس ومجاهد وقسادة ان خيلا ورجلا من الجن والانس فما كان من راكب يقابل  
في معصية الله فهو من خيل ابليس وما كان من راجل يقابل في معصية الله فهو من رجل  
ابليس ويجوز ان يكون استنزاله بصوته واجلاله بتفيله ورجله تمجيلا لتسلطه على من يغويه  
انما يفرار وقع على قوم فصوص بهم صوتا يرتجهم من اما كنهم وبقا لهم عر مرا كرمهم  
منهم من خيالة رجالة حتى استأد منهم ( قوله ) وسر كهم  
منهم على كهم اوجهها من انحرام وانصرف في اعلى ما لا ينبغي من اربا  
وامسرات وفتح ارادة رخصك ( قوله ) والاولاد بالحب على توسل ايهم بالانساب  
المحرمة والادو شرا - ايهم بعد انهم وعدا له رب وعد الشمس وعداد ان

وغير ذلك والتضليل بالحمل على الاديان الزائفة والحرف الذميمة والافعال القبيحة ( وقال في التأويلات النجمية بتضييع زمانهم وفساد استعدادهم في طاب الدنيا ورياستها متغافلين عن تهذيب نفوسهم وتزكيتها وأديبها وتوقيها عن الصفات المذمومة وتحليتها بالصفات الحمودة وتعليمهم الفرائض والسنة والعلوم الدينية ونحريضهم على طاب الآخرة والدرجات العلى والنجاة من النار والدرجات السفلى انتهى ) ( وعن جبرئيل بن محمد ) ان الشيطان بقعه على ذكر الرجل فادالم يقل باسم الله اصاب معه امرأته وانزل في فرجها كما ينزل الرجل وقد جعل الله له في كثير من الاشياء نصيبا ( وفي الحديث ان ابليس لما انزل الى الارض قال يارب انزلني الارض وجهه اتني رحيمًا فاجعل لي بيتا قال اللهم قال فاجعل لي مجلسا قال الاسواق ومجامع الطرق قال فاجعل لي طعة ما قال مالم يذكر اسم الله عليه قال اجعل لي شربا قال كل مسكر قال اجعل لي مؤذنا قال الزمير قال اجعل لي قرأنا قال الشعر قال اجعل لي كتابا قال الوشم قال اجعل لي حديبا قال انكذب قال اجعل لي رسلا قال الكهنة قال اجعل لي مصابدا قال النساء كما في بحر العلوم للسمرقندي ( قوله ) وعدهم المواعيد الباطلة كشقاعة الاسلحة والانكال على كرامة الاباء وتأخير التوبة بتطويل الامل واخبارهم ان لاجنة ولا نار ونحو ذلك ( قوله ) وما بعدهم الشيطان الالم يحتمل العهد والجنس ( قال عليه السلام ما منكم من احد الا وله شيطان ( قوله ) الاعرورا وهوترين الخطاء بما يوهم انه صواب ( قال في بحر العلوم هذه الاوامر وارادة على طريق التهديد كقوله للعصاة اعلموا ما سنتم ( وقيل ) على سبيل الحدلان والتحلية ( قوله ) ان عبادى الاصابة للناس شريف وهم المخاصون وفيه ان من تبعه ليس منهم ( قوله ) ليس لك عليهم سلطان اى تسلط وقدرة على اغوائهم ( كما قال انه ليس له سلطان على الذين امنوا وعلى ربهم يتوكلون ( قوله ) وكفى بربك وكيلًا لهم يتوكلون عليه ويستمدونه يا ابليس الخلاص من اغوائك ( قال في التأويلات النجمية فيه اسارة الى ان عباد الله هم الاحرار عن رق الكثرين وتعلقات الكثرين فلا يستعبدهم الشيطان ولا يقرع على ان يتبعوا فيهم فيضلهم عن طريق الحق ويعفويهم بما سواه عنه وكفى بربك وكيلًا لهم في ترتيب اسباب سعادتهم وتقويت اسباب ستواتهم والحراسة من الشيطان والهداية الى الرحمن ( يقول الفخير ) لا يلزم من نفى السلط ان لا يقصدهم الشيطان اذ لا فان ذلك يردده قوله تعالى ان الذين اتقوا اذمهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون فان كلمة اذا يدل على التحميم والوقوع ولكنهم محفوظون من الاتباع لكونهم مؤيدين من عند الله تعالى ( حكى ) انه جاء يهودى الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد نحن نعد بحضور القلب بلا وسواس

الشیطان ونسب من أصحابك انهم يصلون بالرسواس فقال عليه السلام لا بی بکر  
رضی الله عنه اجبه فقال یاهودی یتان بیت مملو بالذهب والفضة والدر والیاقوت  
والاقشة النفیسة ویت خراب خال لیس فیہ شیء من المذکورات أبغصه اللص الی البیت  
المعمور المملو من الاقشة النفیسة ام یغصده الی البیت الخراب فقال الیهودی یغصده  
الی المعمور المملو بذلك فقال ابو بکر رضی الله تعالی عنه قلوبنا مملوءة بالتوحید والمعرفة  
والایمان والیقین والتقوی والاحسان وغیرها من الفضائل وقلوبکم خالیة عن هذه  
فلا یغصده الخناس البها فاسلم الیهوی فظهر ان الشیطان قاصد ولكنه غیر واصل  
الی مراده فان الله تعالی یحفظ اولیاءه ( وكذا قال تعالی فی سورة ص انی خالق بشری  
من طین فاذا سویته ونفخت فیہ من روحي فقه واوله امر وقع یقع ای اسقط واوله وفیه دلیل  
علی ان المأمور به لیس مجرد انحاء كما قبل وكذا فی ( قوله ) ساجدين فان حقیقة السجود  
وضع الوجه علی الارض ای حال كونکم ساجدين لاستحقاقه للحلاقة وهذا السجود  
من باب التحیة والتکریم فانه لا یجوز السجود لغیر الله علی وجه العباداة لافی هذه الامة  
ولا فی الامم السابقة وانما شاع بطریق التحیة للمتقدمین ثم ابطله الاسلام ( قوله )  
فسجد الملائكة ای فخلقهم فسواء ففتح فیہ الاروح فسجد له الملائكة خلافة عن الحق تعالی  
اذ كان متجلیا فیہ فوقعت هیئته علی الملائكة فسجد واوله واول من سجد له اسرافیل ولذلك  
جوزی بولاية اللوح المحفوظ قاله السهیل نقلا عن النفاس ( قوله ) کلهم بحیث  
لم یبق منهم احد الا سجد ( قوله ) اجعده بطریق المعیة بحیث لم یتأخر فی ذلك احد منهم  
عن احد ولا اختصاص لافادة هذا المعنی بالحالة بل بقیة التکید ایضا ( قوله ) الا ابلیس  
فانه لم یسجد والاستثناء متصل لانه کان من الملائكة فعلا ومن الجن نوعا ولذلك تناولہ  
امرهم وكان اسم ابلیس قبل ان یبلس من رحمة الله عزازیل والحارث وکنیته ابو کر دوس  
وابومرہ کأنه سئل کیف ترک السجود هل کان ذلك للتأمل والتروی او غیر ذلك فقیل  
( قوله ) استکبر الاستکبار کر دکن کشی کر دکن ای تعظم وسببه انه کان اعور فآرأى اثار  
انوار التجلی علی ادم علیه السلام ( قوله ) وكان من الکافرين فی علم الله ازلا بالذات  
وفی الخارج ابدًا باستقباح امر الله ولذا كانت شقاوته ذاتیة لا عارضیة وسعادته فی البین  
عارضیة لا ذاتیة فالعبدة لسا هو بالذات وذلك لا یزول لسا هو بالعرض اذ ذاک یزول  
ومن هذا التیلیل حال برص صا وبعام ونحوهما من هو مر ذوق البداية ومحروم النهایة  
فالعصاة کلهم فی خطر المشیة بل الطاعون لا یدر ون بماذا یختم لهم قالوا ان الاصرار  
علی المعاصی یجر کثیرا من العصاة الی الموت علی الکفر والعبادة بالله تعالی كما جاء فی تفسیر  
( قوله ) تعالی کان عاقبة الذین اساءوا السوی ان کذبوا بایات الله والاستهزاء بها وذلك

هو الكفر اعاذنا الله واياكم منه ومن اسبابه المؤدية اليه وامانا على ملة الاسلام وجعلنا من المتبولين لديه ايه السميع للدعاء في كل الحضرات والحجيب الرجاء في كل الحالات ( قوله ) قال الله تعالى لابليس مشافهة حين امتنع من السجود ( قوله ) يا ابليس وهذه مشافهة لا تدل على اكرام ابليس اذ يخاطب السيد عبده بطريق الغضب وتماه في سورة الحجر ( قوله ) ما اى شئ ( قوله ) منك من ( قوله ) ان تسجد اى دعاء الى ترنا السجود ( قوله ) لما اى لمن ( قوله ) خلقت يدي خصصته بخلق اياه بيدي كرامة له اى خلخته بالذات من غير توسط اب وام فذكر اليد نفي توهم الجوز اى لتحقيق اضافة خلقه اليه تعالى واسناد اليد الى الله بعد قيام الرهان على تنزهه عن الاعضاء مجاز عن التفرد في الخلق والايجاد تشبيها لتفرده بالايجاد باختصاص ماعمل الانسان بها والتبعية في اليد لما في خلقه من مزيد القدرة واختلاف الفعل فان طينته خمرت اربعين صباحا وكان خلته مخالفا لسائر ابناء جنسه المتكونة من نطفة الابوين او من نطفة الام بمسيراته بديع صنعه تعالى

( ودر فتوحات فرموده كه قدرت و نعمت شاملست همه موجودات را )

لانه خلق ابليس بالقدرة التي خلق بها ادم ( وفي بحر الحقائق يشير بيدي الى صفتي اللطف والقهر وهما شتملان على جميع الصفات وما من صفة الا وهي اما من قبيل اللطف واما من قبيل القهر وما من مخلوق من جميع المخلوقات الا وهو اما مظهر صفة اللطف او مظهر صفة القهر كما ان الملك مظهر صفة لطف الحق والشيطان مظهر صفة قهر الحق الا لادمي فانه خلق مظهر كلتي صفتي اللطف والقهر والعالم بمافي به بعضه مرأة صفة لطفه تعالى وبعضه مرأة صفة قهره تعالى والادمي مرأة ذاته وصفاته تعالى كما قال سزيهم اياتنا في الافاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق وبهذه الجامعة كان مستحقا لسجودية الملائكة ( والحاصل ) ان الله تعالى اوجد العالم ذا خوف ورجاء فتخاف غضبه وترجو رضاه فهذا الخوف والرجاء اتر صفتي الغضب والرضى ووصف تعالى نفسه بانه جليل وذو جلال اى متصف بالصفات الجمالية وهي ما يتعلق باللطف والرحمة ومتصف بالصفات الجلالية وهي ما يتعلق بالقهر والعلبة فاوجدنا على انس وهيبة فالانس من كونه جليلا والهيبة من كونه جليلا وهكذا جميع ما ينسب اليه تعالى ويسمى به من الاسماء المتقابلة كالهداية والاضلال والاعزاز والاذلال وغيرها فانه سبحانه اوجدنا بحيث تنصف بها تارة ويظهر فيها اثارها تارة فعبير عن هذين النوعين المتقابلين من الصفات باليدين لتقابلهما وتصرف الحق بهما في الاشياء وهاتان اليدان هما اللتان توجهتا من الحق سبحانه على خلق الانسان الكامل لكونه الجامع لحقائق العالم ومفرداته





( اسبح باتصافك من على ) ( وليس بنافع نسب زى )  
 ( واصل الولد الماء القراح ) ( بدنه ضامك افراح )

فيجوز ان يكون اصل احد السنين افضل وينضم اليه ما يقتضى من حوصنه كافي اداس  
 فانه قد انضم الى اسله عوارض رديئة كالكبر والحسد والحب والاصيان ناقضت اللعة  
 عليه وامر ادم عليه السلام بالعكس ( وقال في اكلم الرجال ) ان هذه النبهة التي  
 ذكرها ابليس انما ذكرها على سبيل التعت والافتمتاعه عن السجود لادم انما كان  
 عن كبر وكفر ومجرد اباء وحسد ومع ذلك في ابداه من السبهة غير داحض اي باطل لانه  
 رتب على ذلك انه خير من ادم لكونه خلق من ابر وادم خلق من طين واد على ذلك  
 انه لا يحسن منه الخضوع لم هو دونه وهذا باطل من وجوه ( الاول ان النار طهر الفساد  
 والاداف ما تعالت به بخلاف التراب فانه اذا وضع القلوب فيه اخرجها اصعاف ما وضع فيه  
 بخلاف النار انما اكلت لاتبقي ولا تذر ) والثاني ان النار طبعها الخفة والطيش والحدة  
 والتراب طبعه الرزاة والسكون والنبات ( والسالب ان التراب يكون فيه ومنه اوراق  
 الحيوانات وافواتهم ولباس العباد وزينهم وآلات ما يشتهون ومساكنهم والنار لا يكون  
 فيها شيء من ذلك ) والرائع ان التراب ضروري للحيوان لا ينفى عنه البنية ولا عماية كون  
 فيه ومنه والنار يستغنى عنها الحيوان مطلقا وقد يغنى عنها الانسان امام شهورا  
 لا تدعوها ضرورة ( والخاص ان النار لا تقزم بنفسها الى مفترة الى محل تقويمه  
 يكون حاملها والراب لا يقتدر الى حامل النار اكل منها لعله واستقارها ) والسادس  
 ان النار مفتقرة الى التراب وليس بالتراب فقر اليها فان الحبل الذي تقوم به النار لا يكون  
 الا متكونا من التراب اوفيه فهي المفتقرة الى التراب وهو الغنى عنها ) والسابع ان الماد  
 الابدية هي المارح من النار وهو صعب تلاعب به الا هو، جميل معها يئما لمالت  
 ولهذا غلب المهرى على الخواق منه فأسره وقهره ولما كانت اداة لا دمية هي التراب  
 وهو قوى لا يذهب مع الهواء انما ذهب فيه وقهره واسره ورجع الى ربه فاجابه  
 فكل الهواء الذي مع السادة الادمية عارض اسرع اروا وال فكل النبات والارائه  
 اصله فعاد اليه وكان اديس باله كس من ذلك فعاد كل من اهل الى اسله وعنصره ادم  
 الى اسله الطيب السريف والاعن الى اسله الردي الحيب ( والخاص ان النار وان حصل لها  
 بعض المنفعة من الطابع والسحيم والاستنضاع بها ناله سر كما من فيها الا صدها عنه الا  
 قسرها وحسبها ولو لا القاسر والحابس لها لأفسدت الحرب والنسل واما التراب فالخير  
 والبركه كما من فيه كما ان روقا طهر حيره وبركته وعمره فابن احدهما من الاخر  
 ) والثاس ان الله تعالى الى كبرد كرا الارض في كتابه واحترق منها ما وانه هماهما ادا

وفراشاً وبسائطاً وقراراً وكفناً للآحياء والاموات ودعائماً الى التفكير فيها وانظر  
في آياتها ومعجائبها وما اودع فيها ولم يذكر ان النار الا في معرض العقوبة والتخويف والعذاب  
٢١ موضعاً او موضعين ذكرها فيه بانها تذكرة ومتاع للمتعين تذكرة بنار الآخرة ومتاع  
لبعض افراد الناس وهم المفعونون النازلون بالقواء وهي الارض الخالية اذا نزلها المسافر  
تمتع بالنار في منزله فاین هذا من اوصاف الارض في القرآن ( والعاشران الله تعالى  
وصف الارض بالبركة في غير موضع من كتابه وذلك مجزماً كما في قوله تعالى وبارك فيها  
وخصوصاً كما في قوله تعالى ونجيناهم ولوطاً الى الارض التي باركنا فيها الآية ونحوها  
واما النار فلم يخبر الله جعل فيها بركة بل المشهور انها مذهب البركات فاین المبارك في نفسه  
من الزيل لها ( والحادي عشر ان الله تعالى جعل الارض محل بيوتها التي يذكر فيها اسمه  
ويسبح له فيها بالغدو والاصال عموماً وبينه الحرام الذي جعل قياماً للناس مبارکاً وهدى  
للمؤمن خصوصاً فلولا لم يكن في الارض الايته الحرام لكفاهها ذلك شرفاً وفخر على النار  
( والثاني عشر ان الله تعالى اودع في الارض من المعادن والانهار والعيون والنفثات  
والحبوب والاقوات واصناف الحيوانات وامتعتها والجبال والارياض والمراكب البهية  
والصور البهيمية ما لم يودع في النار شيئاً من ذلك فاي روضة وجدت في النار اوجنة  
او معدن او صورة او عين فواره او نهر او ثمرة لذينة ( والثالث عشر ان غاية النار انها  
وضعت خادمة في الارض فالنار انما محلها محل الخادم لهذه الاشياء فهي تابعة لها  
خادمة فقط اذا استغنت عنها طردتها وابتعدت عن قربها واذا احتاجت اليها استدعتها  
استدعاء المخدم الخادمة ( والرابع عشر ان الله تعالى تصور نظره وضعف بصره راي  
صورة الطين تراباً متميزاً بجماء فاحتقره ولم يعلم انه مركب من اسلين الماء الذي جعل الله  
منه كل شيء عسى والتراب الذي جعله خزنة للناسع والنعيم هذا ولم يتجاوز من الطين  
الى المنافع وانواع الامعة فلم يتجاوز نظره صورة الطين الى مادته ونهايته لراى انه خير  
من النار وافضل ( ثم لو سلم بطريق الفرض الباطل ان النار خير من الطين لم يلزم من ذلك  
ان يكون المخلوق منها خيراً من المخلوق من الطين فان القادر على كل شيء يخلق من المادة  
المنفصلة من هو خير من المادة الفاضلة فان الاعتبار بكمال النهاية لا بمتصان المادة  
فالله تعالى لم يتجاوز نظره محل المادة ولم يعبر منها الى كمال الصورة ونهاية الخلقة ( ثم في الآية  
اشارة الى ان اهل الدعوى والانتكار لا يدركون فضائل الانبياء والاولياء الى ابد الآباد  
ولا يرون انوار الجلال والجلال عليهم فلا يدركون حلاوة برد الوصال بل يشعوا طبون  
من جانب رب العزة بالطرد والابعاد الى يوم المعاد ( قوله ) قال الله تعالى بقره وعزته  
( قوله ) فاخرج منها القاء ليرتب الامر على مخالفتهم وتعالى بها بالباطل اى فاخرج يا ابليس

من الجنة او من زمرة الملائكة وهو المراد بالامر بالهبوط لالهبوط من السماء كما قاله  
اليضاوى فان وسوسته لادم كانت بعد هذا الطرد ( يقول الفقير عظم جنسية ابليس  
يقضى هبوطه من السماء الى الارض لا التوقف فيها الى زمان الوسوسة واما الوسوسة  
فيجوز ان يكون بطريق الصعود الى السماء ابتلاء من الله تعالى ودخوله الجنة وهو  
في السماء ليس باهون من دخوله وهو في الارض اذ هو ممنوع من الدخول مطلقا سواء  
كان في الارض او في السماء الا بطريق الامتحان ( ثم ان الحكمة الالهية اقتضت ان يخرج  
ابليس من الحلقة التي كان عليها وينسلخ منها فانه كان يقنصر بخلقته فغير الله خلقته فاسود  
بعد ما كان ابيض وقبح بعد ما كان حسنا واظلم بعد ما كان نورانيا ( وكذا حال العصاة  
مطلقا فانه كما تغير بواطنهم بسبب العصيان تغير ظواهرهم ايضا بنشومه فاذا رأيت  
احدا منهم بنظر الفراسة والحقيقة وجدت عليه اثر الاسوداد وذلك ان المعصية ظلمة  
وصاحبها ظلمات والطاعة نور واهلها نوراني فكل يكتمى بكسوة حال نفسه ( قوله )  
فانك رجيم تعاليل الامر بالخر وج اى مطرود عن كل خير وكرامة فان من يطرد يرجم  
بالحجارة اهانة له اوشيطان يرجم بالشهب السماوية والاثيرية والى الثاني ذهب بعض اهل  
الحقائق ( قوله ) وان عليك لعنتى اى ابعادى عن الرحمة فان اللعن طردا وابعاد  
على سبيل السخط وذلك من الله تعالى فى الآخرة عقوبة وفى الدنيا انقطاع عن قبول  
فيضه وتوقيفه ومن الانسان دعاء على غيره وتقييدها بالاضاعة مع اطلاقها فى قوله  
تعالى وان عليك اللعنة لما ان لعنة اللعنتين من الملائكة والتقلين ايضا من جهنم تعالى  
وانهم يدعون عليه بلعنة الله وابعاده من الرحمة ( يقول الفقير ) اللعنة لاطلاقه هى لعنة الله  
تعالى فى آلاليتين واحد ويجوز ان يكون المعنى وان عليك لعنتى على السنة عبادى  
يلعنونك ( قوله ) الى يوم الدين اى يوم الجزاء والعقوبة يعنى ان عليك اللعنة فى الدنيا  
ولا يلزم من هذا التوقيت انقطاع اللعنة عنه فى الآخرة اذ من كان ملعونا مدة الدنيا ولم يشم  
رائحة الرحمة فى وقتها كان ملعونا ابديا فى الآخرة ولم يجد اثر الرحمة فيها لكونها ليست  
وقت الرحمة للكافر وقد علم خلوده فى النار بالنص وكذا لعنه كما قال فاذن مؤذن بينهم  
ان لعنة الله على الظالمين مع ما يضم اليه من عذاب اخر ينسب عنده اللعنة والعياذ بالله تعالى  
( قال بعضهم اما طرد ابليس فلجبه ونظره الى نفسه ليعتبر كل مخلوق بعده قال انا خير  
منه ويقال طرده وخذله ترهيبا للملائكة لئلا يدمى يحذروا مما لا يرضى الله عنه  
ويحصل لهم العبرة ومن الله العصمة والتوفيق ( قوله ) قال ابليس ( قوله ) رب  
اى پروردگار من ( قوله ) فانظرني الانظار الامهال والتأخير والفناء فصحة  
اى اذا جعلتني رجيسا فامهلني ولا تمنني ( قوله ) الى يوم يبعثون من قبورهم للجزاء وهو

يوم القيامة والمراد ادم وذريته والبعث مرده رازنده كردن واراد بدعائه ان يجد فسخه  
 لاغوائهم وبأحد منهم باره وينجو من الموت بالكلية اذ لاموت بعد يوم البعث فلم يجب  
 ولم يوصل الى مراده ( قوله ) قال الله تعالى ( قوله ) فانك من المنظرين اى من جله الذين  
 اخترت اجالهم ازل بحسب الحكمة كالملائكة ونحوهم ( قوله ) الى يوم الوقت المعلوم  
 الذى قدره الله وصينه لنساء اخلائق وهو وقت الفسخة الاولى لآلى وقت البعث الذى  
 هو المسئول ( قال فى اكامل المرجان ظاهر القرآن يدل على ان ابليس غير مخصوص بالانظار  
 واما ولده وقييله فلم يقيم دليل على انهم منطرون معه ) وقال بعضهم الشياطين يتوادلون  
 ولا يموتون الى وقت الفسخة الاولى بخلاف الجن فانهم يتوالدون ويموتون ويحتمل  
 ان بعض الجن ايضا منطرون كما ان بعض الانس كالخضر عاينه انسلام كذاك ( وفيه  
 ان اظهر ان يموت الخضر واساله حين يموت المؤمنون ولا يبقى منهم احد وذلك قبل  
 الساعة بكم من الزمان ان قوله تعالى فانك الخ انبصار من الله تعالى بالانظار المتندر  
 اذ لا لانساء لانظار خاص به فوقع اجابته دعائه وكان استفساره طلبا لآلى الموت  
 لآلى اخير العتوبة هكدا فى الارشاد ( بقول التير ) لاشك ان الله ذال استجب دعاء  
 ابليس ليكون طول بقاءه فى الدنيا اجراله فى مقابلة طول عبادته قبل لعنه ودعاء الكافر  
 مستجاب فى اهورا الدنيا فلا مانع ان يكون انظاره بطريق الانشاء يدل عليه ترتيبه  
 على دعائه الحساد وذلك لا يمنع كونه من المنظرين اذ لان كل امر حاد فى جانب الابد  
 وهو معنى دلى امره فى النزل الا ترى ان كفره انشاء استباح امر الله تعالى مبنى على  
 كفره انزل فى الله تعالى ما مانع ان يكون انظاره لطلب فانه ارت وأثناء العتوبة  
 جميعا من امن من موجبات العتوبة فطلب انظاره خوفا من اذاب التيل والحصل  
 مرده صرح بالاغراء لاجل انتم تسام لان ادم هو الذى كان سبب لعنه ( وفى الآية  
 اسارة الى ان من بعده الخ وطرده قلب عليه احواله حتى يجر الى نفسه اسباب السقاوة  
 كما دعا ابليس ربه وسأله انظاره من كمال سقاوته ليرداد الى يوم التيسام انه الذى هو  
 سبب عتوبته واعتز بالمدانطوية ولم يعلم ان ما هو آت قريب فانظره الله تعالى واجابه  
 اذ سأله ربوبيته ليعلم ان كل من سأله باسم الرب فانه يجيبه كما اجاب ابليس وكما اجاب ادم  
 سيدنا اذ قال ربنا ظلمنا انفسنا فاجابه وتاب عليه وهدى ( قوله ) قال ابليس عليه  
 السلام ( قوله ) فبعزتك اباء الله اسم اى فاقسم بعزتك اى بقهرك وسلطانك ودينافيه  
 قرا من حكيه فم اغويتنى لان اشواءه اباه ارم من انا قدرته وعزته وحكم من احكم  
 قهر وسلطته ولهم ان كذا انبه ورد اخاف بالعهدة مع ان المصنفات الملائكة الخلف  
 كبر ( وفى ماويلا فنجيده ) ابليس فم سقاوته قال فم من الخ ونوعرف عزته لما قسم

بها على مخالفته ( قوله ) لا غوينهم اجمعين لاجلهم على الغي وهو ضد الرشد ولا كون  
 سببا لغوايتهم اى ذرية ادم بتزيين المعاصي لهم وادخال الشكوك والبهات فيهم والاعواء  
 بالغارسية كراه كردن ثم صدق حيث استثنى فقال ( قوله ) الاعبادك منهم المخلصين  
 اى عبادك المخلصين من ذرية ادم وهم الذين اخلاصهم الله تعالى لطاعته وعصمهم  
 من الغواية وقرىء بالكسر على صيغة الفاعل اى الذين اخلصوا قلوبهم واعمالهم  
 لله تعالى من غير شائبة الرياء ( وفي التفسير ويلات الجمجمة ثم لعجزه وعزة عباد الله قال  
 الاعبادك منهم المخلصين فى عبوديتك انتهى قال بعضهم العبد المخلص هو الذى يكون سره  
 بينه وبين ربه بحيث لا يعلمه ملك فيكتبه ولا شيطان فيفسده ولا هو فيعلمه ثم لا شك  
 ان من العباد اذا راى الشيطان ان رساطته ولايتهم وعزة احوالهم يذوب كما يذوب الملح  
 فى الاناء ولا يبقى له حيل ولا يطبق ان يكرههم بل ينسى فى رفوتهم جميع مكرياته ولا يطبق  
 ان يرمى اليهم من اسهم وسرسته بل مكره محيط به لا باهل الحق وهكذا حال ورثة الشيطان  
 من المنكرين المفسدين مع اهل الله تعالى فانهم محفوظون عما سوى الله تعالى مطلقا  
 ( قوله ) قال الله تعالى ( قوله ) فالحق بالرفع على انه مبتدأ محذوف الخبر اى فالحق  
 قسمي على ان الحق اما اسمه تعالى كما فى قوله تعالى ان الله هو الحق المدين الرقيقين  
 الباطل عظمه الله تعالى باقسامه به ويحتمل ان يكون التقدير فالحق منى كما قال الحق من ربك  
 ( قوله ) والحق اقول بالنصب على انه مفعول لا قول قدم عليه لا تصر اى لا اقول  
 الا الحق ( قوله ) لا ملائكة جهنم منك اى من جنسك من الشيطان ( قوله ) ومن تبعك  
 فى الغواية والضلال بسوء اختياره ( قوله ) منهم اى من ذرية ادم ( قوله ) اجمعين  
 تأكيد للكاف وما عطف عليه اى لا ملائكة من المنوعين والاتباع اجمعين لا ترك احد  
 منهم ( وفي التفسير ويلات الجمجمة ولما كان تجاسره فى مخاطبته الحنى حيث اصر على الخلاف  
 واقسم عليه اقبح واوى فى استحقاق اللعنة من امتناعه للسجود لادم قال فالحق انتهى  
 فعلى العاقل ان يتأدب بالاداب الحسنة قولاً وفعلاً ولا تجاسر على الله تعالى اعلا  
 ولا يذبح خطوات الشيطان حتى لا يرد معه النار ( وعن ابي موسى الاشعري قال اذا صح  
 ابليس بث جنوده فيقول من اضل مسلما ابسته التاج قال فيقول له القائل لم ازل بفلان  
 حتى طلق امرأته قال يوشك ان تزوج ويقول الاخر لم ازل بفلان حتى عقى اى عصى  
 والد به واحد هما قال يوشك ان يبر قال فيقول القائل لم ازل بفلان حتى شرب قال انت  
 اى انت فعلت شيئا عظيما ارضى عنه قال ويقول الاخر لم ازل بفلان حتى زنى فيقول انت  
 قال ويقول الاخر لم ازل بفلان حتى قتل فيقول انت انت اى انت صنعت شيئا اعظم  
 وحصلت غاية امنيى وكل رصاى وذلك لان وعيد القتل اشد واعظم كما قال تعالى

ومن قتل مؤمنا - تعمد الخرافة جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه وأعد له الخ فلذلك  
كر رأت إشارة الى كمال رضاه عنه ( وعن بعض الاشياخ انه قال الشيطان اشد بكاء  
على المؤمن اذ مات لما فاتته من افتتانه اياه في الدنيا ويقال لما انظر الله ابايس واهبطه  
الى الارض اعطاه منشور الدنيا فاول نظرة منه وقعت على الجبال فمن شؤمه من ذلك  
الوقت لا تحتمل الماء الا حجار بل يرسلها الى اسفله ومن كان على دينه لا يبقى على الصراط  
مالم يذمه الى اسفل السافلين فياخذ من كان انسانا دخل النار معه ( وكذا قال الله تعالى  
في سورة الحجر بقره فمسجد الملائكة كلهم اجمعون الا ابليس وابليس يئس ونحير - ومنه ابليس  
او هو العجى انتهى وعلى الثاني ليس فيه اشتقاق وهو الاصح عند الجمهور والاستثناء  
متصل لانه الاصل لانه كان جنسا مفردا مستورا فيما بين الملائكة فامر بالسجود معهم  
فعابوا عليه في قوله فمسجد الملائكة تغليب الذكر على الانثى ثم استثنى كما يستثنى الواحد  
منهم استثناء متصلا ونظيره قولك رأيتهم الا هذا ( وعن ابن عباس رضى الله عنه  
قال الله للجماعة من الملائكة اسجدوا لادم فلم يفعوا فانزل عليهم نارا فاحرقهم ثم قال  
للجماعة اخرى اسجدوا لادم فسجدوا الا ابليس ( يقولان تفسير فيه اشكالان ( الاول  
ان عبادة الملائكة طبيعية فلا يصح منهم التردد فضلا عن الامتناع عن الامتناع  
للامر الالهى الاسما ان ابليس لو شاهد تلك الحال لبادر الى الامثال خوفا من سطوة  
الجلال اللهم الا ان لا يكون بحضوره ( والثاني ان التاكيد في افاد المعية والاجتماع  
وذلك بالنظر الى جميع الملائكة وفيما ذكره تفرق لطائفة عن اخرى ( قوله ) ان يكون  
مع الساجدين ابى الشئ يا باه وبأبيه اباء واباء كرهه وايتنه اياه كافي التاموس وهو جواب  
قائل قال لم لم يسجد اى عدم سجوده لم يكن من تردده بل من ابائه واستكباره ( ويجوز  
ان يكون الاستثناء منقطعا فيصل به ما بعده اى لكن ابليس ابى ان يكون معهم  
في السجود لادم وفيه دلالة على كمال ركاكة رأيه حيث ادبج في معصية واحدة ثلاث معاص  
مخالفة الامر والاستكبار مع تحقير ادم ومفارقة الجماعة والاباء عن الانتظام في سلك  
اولئك المتربين الكرام ( قال حضرت الشيخ الاكبر قدس سره في روح القدس ( اعلم انه  
لا شئ انكى على ابليس من ابن ادم في جميع احواله في صلاته من سجوده لانها خطيئته  
فكثرة السجود وقطوبه يحزن الشيطان وليس الانسان بمعصوم من ابليس في صلاته  
الا في سجوده لانه حينئذ يذكّر الشيطان معصيته فيحزن فيشتغل بنفسه عنه ( ولهمذا  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قرأ ابن ادم السجدة فمسجد اعترل الشيطان يبكي  
ويقول يا ولى امر ابن ادم بالسجود فمسجد فله الجنة وامرت بالسجود فابتليت في النار  
فالعبد في سجوده معصوم من الشيطان غير معصوم من النفس فخواطر السجود

اما ربانية او ملكية او نفسية وليس للشيطان عليه من سبيل فاذا ظلم من سجوده غابت  
 تلك الصفة عن ابليس فزال حزنه فاشتغل به ( قوله ) قال استشف مبني على سؤال  
 من قال فاذا قال تعالى عند ذلك فقبل قال الله ( قوله ) يا ابليس مالك اى اى سبب لك  
 ( قوله ) ان لا تكون فى الاتكون ( قوله ) مع الساجدين لادم مع انهم ومنزلتهم  
 فى الشرف منزلتهم وما كان التوبخ عند وقوعه لمجرد تخلفه عنهم بل لكل من المعاصي  
 الثلاث المذكورة ( قوله ) قال ابليس وهو ايضا استشف يبانى ( قوله ) لما كن  
 لا سجد اللام لتأكيد النفي اى بنافى حالى ولا يستقيم منى ان اسجد ( قوله ) لبشر اى جسم  
 كثيف وانا جوهر روحانى ( قوله ) خلقته من صلصال ازل خشك ( قوله ) من جاء  
 مسنون ازالى سياه بوى نالوقد تقدم تفسيره ( وفى التأويلات البخمية فسجد الملائكة  
 كلهم اجمعون لما فيهم من خصوصية اتقياد النورية واختصاص العلم بقبول النصح  
 الا ابليس اى ان يكون مع الساجدين لاختصاصه بالتمرد وعمرد النارية والجهل الذى  
 هو مركوز فيه ولحمياته انه عالم اذ قال له ربه يا ابليس مالك ان لا تكون مع الساجدين  
 اى ما جئت فى الامتناع عن السجود قال لم اكن لا سجد لبشر خلقته من صلصال من جاء  
 مسنون اى جئت انا خلقنى من نار وهى جوهر لطيف نورانى علوى وخلقته من طين  
 وهو كثيف ظلمانى سفلى فانا خير منه بهذا الدليل ( فاشار بهذا الاستدلال الى ان ادم  
 لا ينبغي ان يسجد له لفضله عليه ومن غاية جهالته وسخافته عقله يشم من نبت كلامه  
 ان الله اخطأ فيما امره وامر الملائكة من السجود لادم وحسب ان الله جعل استحقاق  
 ادم لسجود الملائكة فى بشرية ادم وخلقته من طين وهو بمنزل عما جعل الله استحقاقه  
 للسجود فى سر الخلافة المودعة فى روحه اشرف بشرف الاضافة الى حضرته المنحصر  
 باخصاص نفحة المتعلم للاسماء كلها المستعد لتجلى جلاله وجلاله فيه ومن ههنا قيل لابليس  
 انه اعور لانه كان بصيرا باحدى عينيه التى يشاهد بها بشرية ادم وما اودع فيها  
 من الصفات الذميمة الحيوانية السبعة المذمومة المتولد منها الفساد وسفك الدماء وانه كان  
 اعشى باحدى عينيه التى يشاهد بها سر الخلافة المودعة فى روحانيته وما كرم به من علم  
 الاسماء والنفحة الخاصة وشرف الاضافة الى نفسه وغير ذلك من الاصطفاء والاجتباء  
 قال حضرة شيخى وسندى فى بعض تحريرات الارض وحقائق الارض فى الطمانينة  
 والاحسان بالجود لذلك لا يزال ساكنا وسكونا وساكنا وسكونا لفوزه بوجود مطلوبه  
 فكان اعلى مرتبة العلو فى عين السفل وقام بالرضى المتعين من قلب الارض فقامه رضى  
 وحاله تسليم ودينه اسلام انتهى ( قوله ) قال الله تعالى ( قوله ) فاخرج منها امر اهانة  
 وابعاد كفى قوله تعالى قال فاذهب والضهير للجنة وخروجه منها لاينا فى دخولها



بطريق الوسوسة وكذا يستلزم خروجه من السموات ايضا ومن زمرة الملائكة المقربين  
ومن الخلقة التي كان عليها وهي الصورة المادية وصفاتها كما هو شأن المطر ودين  
المغضوبين وقد كان يفتخر بخلقه فغير الله خلقه فاسود بعد ما كان ابيض وفتح بعد  
ما كان حستا واطم بعد ما كان نورانيا ( قال ابو القاسم الانصارى ان الله يابن بين الملائكة  
والجن والانس في الصور والاشكال فان قلب الله تعالى الملك الى بنية الانسان ظاهرا  
وباطنا خرج عن كونه ملكا وفس عليه غيره ( قوله ) فانك رجيم من الرجم بالجر  
اى الى حبه وهو كناية عن الطرد لان من يطرد برجم بالحجارة على اثره اى مطرود  
من رحمة الله ومن كل خسرو كرامة او من الرجم بالشهيب وهو كناية عن كونه شيطانا  
اى من الشياطين الذين يرجون بالشهيب وهو وعيد يتضمن الجواب عن شبهته فان من عارض  
النص بالقياس فهو رجيم ملعون ( قوله ) وان عليك اللعنة الابعاد وقيل في سورة ص وان عليك  
لعنتي ( قوله ) الى يوم الدين الى يوم الجزاء والعقوبة وفيه اشعار بتأخير عتابه وجزائه اليه  
وان اللعنة مع كمال فظاسعتها ليست جزاء لفعله وانما يتحقق ذلك يومئذ وحد اللعن  
يوم الدين لان عليه اللعنة في الدنيا فاذا كان يوم الدين اقترن له باللعنة عذاب ينسى عنده  
اللعنة ( وفي التبيان هذا بيان للتأييد للتوقيت كقوله مادامت السموات في التأييد ويؤيده  
وقوع اللعن في ذلك اليوم كما قال تعالى فاذا ن مؤذن بينهم ان لعنة الله على الظالمين وهو  
لعن مقارن بالعذاب الاليم نسأل الله الفوز والعافية وانما حكم عليه باللعنة لاستحقاقه لذلك  
بحسب الفطرة في الازل فكانت غذاءه الى ابد الابد وفيه اشارة الى ان ابليس النفس مأثور  
بسجود ادم الروح ومن دأبه وطبعه الاباء عن طاعة الله تعالى والاستكبار عن خليفة الله  
والامتناع عن سجوده وذلك في بدء خلقهما على فطرة الله التي فطر الناس عليها فلما امر  
ابليس بسجوده وابى قال فاخرج منها اى من فطرة الله المستعدة لقبول الكفر والايان فانك  
رجيم مطرود عن جوارنا لانك قبلت الكفر دون الايمان وان عليك اللعنة وهي من نتائج  
صفات القهر اى معهورا مبعدا عن مقام عبادنا المقبولين الى يوم الدين اى الى ان توج  
ليل الدين في نهار الدين وتطلع شمس شواهدنا من مشرق الروح وتصير ارض النفوس  
مشرقة بانوار الشواهد فتكون معلومة بها متبدلة صفاتها الذميمة الحيوانية المظلمة  
باخلاق الروحانية الحميدة الشورانية المستحقة لخطاب ارجعي ( كافي اننا ويلات النجاسة  
( قوله ) قال ابليس عاينه ما يستحق ( قوله ) رب اى پروردگار ( قوله ) فانظرني القاء  
معلقة بمحذوف دل عليه ما خرج منها فانك رجيم اى اذا جعلتني رجما فامهلني واخرني  
( قوله ) الى يوم يبعثون اى ادم وذريته للجزاء بعد فسادهم والبعث احياء الميت كالنشر

واراد بذلك ان يجد لا غواهم ويأخذ منهم ثاره وينجو من الموت اذ لا موت بعد يوم البعث  
فاجابه الى الاول دون الثاني كما قال تعالى ( قوله ) قال الله تعالى ( قوله ) فانك  
من المنظرين اى من جملة الذين اخرجت اجالهم ازلا ودل على ان ثمة منظرين غير ابليس  
وهم الملائكة فانهم ليسوا بذكور ولا اناث ولا يتوالدون ولا ياكلون ولا يشربون  
ولا يموتون الى اخر الزمان واما الشياطين فذكور واناث يتوالدون ولا يموتون بل يخلدون  
كما خلد ابليس واما الجن فيتوالدون وفيهم ذكور واناث ويموتون ( بلغ الحجاج بن يوسف  
ان بارض الصين مكانا اذا اخطاوا فيه الطريق سمعوا صوتا يقول هلموا الى الطريق  
ولا يرون احدا فبعث ناسا وامرهم ان يتخاطوا الطريق عدما فاذا قالوا لكم هلموا  
الى الطريق فاجلوا عليهم فانظروا ما هم ففعلوا ذلك قال فدعوهم فقالوا هلموا الى الطريق  
فحملوا عليهم فقالوا انكم لن ترونا فقلت منذ كم انتم ههنا قالوا ما نحصى السنين خير  
ان الصين خربت ثمانى مرات وعمرت ثمانى مرات ونحن ههنا والصين موضع بالكوفة  
ومملكة بالمشرق منها الاوانى الصينية وبلدة بقصى الهند ( وعن ابن عباس رضى الله عنه  
ان ابليس اذا مررت عليه الدهور وحصل له الهرم عاد ابن ثلاثين سنة ويقال ان الخضر  
عليه السلام يجدده الله تعالى في بدنه في كل مائة وعشرين سنة فيعود شابا وهو  
من المنظرين كما فى الاخبار الصحيحة وهذه المخاطبة وان لم تكن بواسطة لكن لا تدل  
على علو منصب ابليس لان خطاب الله تعالى له على سبيل الالهانة والازلال كما فى التفاسير  
( وقال بعضهم الصحيح انه لا يجوز ان يكون كله كفاحا اى شفاها ومواجهة وانما كله  
على لسان ملك لان كلام الباري لمن كله رحمة ورضى وتكرم واجلال الا ترى ان موسى  
عليه السلام فضل بذلك على سائر الانبياء ما عدا الخليل ومحمدا عليهما السلام وجميع الاى  
الواردة محمولة على انه ارسل اليه بملك يقول له ( فان قلت ليس رسالته اليه ايضا تشرىفا  
فيل مجرد الارسال ليس بتشريف وانما يكون لاقامة الحجج بدلالة ان موسى عليه السلام  
ارسل الى فرعون وهامان ولم يقصدا كرامتهما وتشريفهما كذا فى اكلام المرجان ( قوله )  
الى يوم الوقت المعلوم اى المعين عند الله تعالى لا يتقدم ولا يتأخر وهو وقت موت الخلق  
عند النفخة الاولى ثم لا يبقى بعد ذلك حى الا الله تعالى اربعين سنة الى النفخة الثانية قال  
فى السيرة الحلبية هذه النفخة التى هى نفخة الصعق مسبوقة بنفخة الفزع التى يفزع بها  
اهل السموات والارض فتكون الارض كالسفينة فى البحر تضر بها الامواج وتسير الجبال  
كسيرا السحاب وتنشق السماء وتكسف الشمس ويخسف القمر ( وعن وهب ان اليوم المعلوم  
الذى انظر ابليس هو يوم بدر قتله الملائكة فى ذلك اليوم وقيل وقت طلوع الشمس  
من مغربها دليل قول النبي عليه الصلاة والسلام اذا طلعت الشمس من مغربها اخر ابليس

ساجدا بنادى وبجهر الهى مرنى ان اسجد لمن شئت فيجتمع ذرياته فيقولون باسيدنا  
ما هذا الضرع فيقول انما سألت ربى ان ينظرنى الى الوقت المعلوم وهذا الوقت المعلوم  
ثم تخرج دابة الارض من صدع في الصفا فاول خطوة تضعها بانطاكية فيأتى ابليس  
فتلطمه وتقتله بوطها والقول الاول اشهر ( قال اخنف بن قيس قدمت المدينة اريد امير  
المؤمنين عمر رضى الله عنه فاذا انا بخلفة عظيمة وكعب الاخبار فيها يحدث الناس ويقول  
لما خضر ادم عليه السلام الوفاة قال يارب سبشت بى عدوى ابليس اذ ارأنى ميتا وهو  
منظر الى يوم القيامة فاجيب ان يا ادم انك ستزد الى الجنة ويؤخر اللعين الى النظره يذوق  
الم الموت بعدد الاولين والاخرين قال الملك الموت صف كيف تذيقه الموت فلما وصفه قال  
يارب حسبي فضج الناس وقالوا يا ابا اسحق كيف ذلك فابى فألحوا فقال يقول الله تعالى  
ملك الموت عيب النخعة الاولى قد جعلت فيك قوة اهل السموات السبع واهل الارضين السبع  
وانى البستك اليوم ابواب السخط والغضب كلها فانزل بغضبى وسطوقى على رجمى  
ابليس فأذقه الموت واحل عليه مرارة الاولين والاخرين من القلن اضعافا مضاعفة ولكن  
معك من الزبانية سبعون الفا قد امتلأوا غيظا وغضباً ولكن مع كل منهم سلسلة  
من سلاسل جهنم وغل من اغلالها وانزع روحه المئتين بسبعين الف كلاب من كلالها  
ونادى مالكا يفتح ابواب النيران فيسزل ملك الموت بصورة لو نظر اليها اهل السموات  
والارضين لما تابقت من هولها فينتهى الى ابليس فيقول قفلى يا خيث لا ذيقك الموت  
كم من عمر ادركت وقرورن اضللت وهذا هو الوقت المعلوم قال فيهرب اللعين الى المشرق  
فاذا هو بملك الموت بين عينيه فيهرب الى المغرب فاذا هو بين عينيه فيعوص البحار فتتزه  
عنه البحار فلا تقبله فلا يزال يهرب فى الارض ولا يحصى له ولا ملاذم يقوم فى وسط الدنيا  
عند قبر ادم عليه السلام ويتمرغ فى التراب من المشرق الى المغرب ومن المغرب الى المشرق  
حتى اذا كان فى الموضع الذى اهبط فيه ادم عليه السلام وقد نصبت له الزبانية الكلاليب  
وصارت الارض كالجمرة احتوشته الزبانية وطعنوه بالكلاليب ويبقى فى النزاع والعتاب  
الى حيث شاء الله تعالى ( ويقال لادم وحواء عليهما السلام اطعاه اليوم الى عدوكا كيف  
يذوق الموت فيطلعان فينظران الى ما هو فيه من شدة العذاب فيقولان ربنا اتمت  
عليك نعمتك

﴿ شكر خدائك هرجه طلب كردم از خدا بر منتم اى همت خود كاهران شدم ﴾  
قال فى اسئلته الحكيم انما استجواب الله دعاءه بانظاره الى يوم الدين مكافاة له بعبادته التى  
مضت فى السماء وعلى وجه الارض ليعلم انه لا يضيع اجر العااملين من يعمل بمثل ذرة خير اياه  
امافى الدنيا هجلا موبنه وامافى الآخرة فى حق المؤمن وقال فى موضع آخر اهلاك الله تعالى

اعداه سائر الانبياء كفر عون و غرود و شداد و ابني عدو ادم الصفي وهو ابليس و ذريته لان ابليس لم يكن عدو ادم فحسب انما كان عدو الله فامهله و ابقاه الى اخر الدهر استدراجا من حيث لا يعلم ليحمل من الاوزار ما لا يتحمله غيره من الاشرار و الكفار فانظره الى يوم القرار ليحصل به الاعتبار لذوي الابصار بان اطول الاعمار في هذه الدار لرئيس الكفار و قائد زمرة الفجار و اساءه الادب و دعا لنفسه بالبقاء و الكبرياء و الفرادة لم يدعوا بالبقاء لانفسهم و ما اصر و اعلى الاستكبار في جميع اعمارهم ( قوله ) قال ابليس ( قوله ) رب ابي پروردگار من ( قوله ) بما اغويتني الباء للقسم و ما مصدرية و الجواب ( قوله ) لازين لهم اي اقسام باغوائك اياي لازين لهم اي لذرية ادم المعاصي و الشهوات و اللذات فالفعول محذوف و الاخواء بي راه كردن يقال غوى غواية ضل و السترين ييارستن ( قوله ) في الارض اي في الدنيا التي هي دار الغرور و كافي قوله تعالى اخلد الى الارض لان الارض محل متاعها و دارها و في التيسان ازين لهم المقام في الارض كي يطمثوا اليها و اقسامه بعزة الله المفسرة بسلطانه و قهره كافي قوله فبعتك لان بني اقسامه بهذا فانه فرع من فروعه و اثر من اثارها فله اقسام بها جميعا فحي تارة فسمه بصفة فعله و هو الاغواء و اخرى بصفة ذاته و هي العزة ( قال الكاشفي )

( برخي برانند كه در بما اغويتني باسبي است يعنى سبب آنكه مرا كراه كردى )

( من ييارايم معاصي را بچشم مر دمان )

و جملة سعدى المفتي اولى لان جعل الاغواء مقسما به غير متعارف اذا لايمان مبينة على العرف

( هر چه بعرف مر دمان ترا سو كند توان گفت يمين است و الا )

( بقول النفر ) حفظه الله القدير سمعت من حضرت شيخني و سندی روح الله و روحه ان ادم عليه السلام كاشف عن شأنه الذاتي فسلك طريق الادب حيث قال ربنا ظلمنا انفسنا و اما ابليس فلم يكن له ذلك و لذلك قال بما اغويتني حيث اسند الاغواء الى الله تعالى اذ تلك الغواية كانت ثابتة في عينه العلمية و شأنه الغيبي فاقضت الظهور في هذا العالم فاطهرها الله تعالى و من المحال ان يطهر الله تعالى ما ليس بنات و لا مقدر و قولهم السعادة الازلية و العساية الرجائية من طريق الادب و الا فاحوال كل شئ تظهر لا محالة فاسمع و احفظ و صن ( قوله ) و لا غوينهم اجمعين و لا جلتهم اجمعين على الغواية و الضلالة ( قوله ) الاعدادك منهم المخلصين الذين اخلصتهم لطاعتك و طهرتهم من شوائب الشرك الجلي و الخفي فلا يعمل فيهم كيدي فانهم اهل التوحيد الحق في على بصيرة من امرهم و يقظة ( وفي التاويلات الجمجمة اخلصتهم من حبس الوجود بحذبات اللطاف و افنتهم عنهم )

بهويتك ( ومما كتب لي حضرة شيخني وسندي قدس سره في بعض مكاتيبه الشريفة  
 ان الصادق والمخلص بالكسر من باب واحد وهو التخلص من شوائب الصفات النفسانية  
 مطلقا والصديق والمخلص بالفتح من باب واحد وهو التخلص ايضا من شوائب الغيرية  
 والثاني اوسع فلما وكثرا حاطة فاجتهد في المحقق بالحق الثاني حتى تأمن من جميع الاغيار  
 والاكدار وكفاك في شرف الصديق ان اللعين مارضى نفسه الكذب حتى استثنى المخلصين  
 ) وعن ابي سعيد الخدري رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال  
 ابليس لربه عز وجل بعزتك وجلالك لا ابرح اغوى بني ادم مادامت الارواح فيهم فقال الله  
 تعالى وعزتي وجلالي لا ازال اغفر لهم ما استغفروني ( وفي الحديث لسال عن ابليس قال  
 فبعزتك لا اغارق قلب ابن ادم حتى يموت قال قيل له وعزتي لا احضر عنه التوبة حتى يفرغ  
 بالمرث والتمس خلق الله ابليس ليخزيه العدو من الحبيب والشقي من السعيد فخلق الله الانبياء  
 ليقتدى بهم السعداء وخلق ابليس ليقتدى به الاشقياء وبظهر الفرق بينهما فابليس دلال  
 وسمسار على النار والخلاف وبضاعته الدنيا ولما عرضها على الكافرين قيل ما منها قال  
 ترك الدين فاشتروها بالدين وتركها الزاهدون واعرضوا عنها وازاغبون فيها لم يجدوا  
 في قلوبهم ترك الدين ولا الدنيا فقالوا له اعطنا مذاقة منها حتى ننظر ما هي فقال ابليس  
 اعطوني رهنا فاعطوه سمعهم وابصارهم ولذا يحب ارباب الدنيا استماع اخبارها  
 ومسارها ومشاهدة زبنتها لان سمعهم وبصرهم رهن عند ابليس فاعطاهم المذاقة  
 بعد قبض الرهن فلم يسمعوا من الزهاد عيب الدنيا ولم يبصروا قبايحها بل استحسنوا  
 زخرفها ومانعوا فلذلك قيل حبك الشيء بمعنى ويصم ويدخل قوم على ابي مدبر فشكوا  
 وسوسة الشيطان فقال قد خرج من عندي الساعة وشكا منكم وقال قل لا يحبك بتركوا  
 دنياي حتى اترك لهم دينهم ومتى تعرضوا المتاعى الدنيا تسببت بمتاعهم الاخرة ( قال احمد  
 ابن حنبل رحمه الله اعدوا لك اربعة الدنيا وسلاحها لقاء الخلق وسجنها العزلة والشيطان  
 وسلاحه الشبع وسجنه الجوع والنفس وسلاحها النوم وسجنها السهر والهوى وسلاحه  
 الكلام وسجنه الصمت ( قوله ) قال الله تعالى لابليس ( قوله ) هذا اى تخلص  
 المخلصين من اغوائك ( قوله ) صراط راهبت كه حق است ( قوله ) على بر من  
 رعيت ان اى كالحق الذى يجبر اعاته في تأكيد ثبوتة وتحقق وقوعه اذ لا يجب  
 على الله شئ عند اهل السنة ( قوله ) مستقيم لا عوج فيه ولا انحراف عنه ويجوز  
 ان يكون هذا إشارة الى الاخلاص على معنى انه طريق يؤدي الى الوصول الى من غير  
 اعوجاج وضلال فايثار حرف الاستعلاء على احرف الانتهاء لتأكيد الاستقامة والشهادة  
 باستعلاء من ثبت عليه فهو دل على التمكن من الوصول وهو تمثيل اذ لا استعلاء لشيء

على الله تعالى ( قوله ) ان عبادى وهم المشار اليهم بالخلصين الجديرون بالاضافة  
 الى جنابه تعالى لخلوصهم فى الايمان وسلامتهم من اضافة الوجود الى انفسهم وحريرتهم  
 عما سوى الله تعالى ( قوله ) ليس لك عليهم على قلوبهم ( قوله ) سلطان نسلط  
 وتصرف بالاغواء قال فى الاسئلة قيل للشيطان ما حالك مع ابى مدبر قال كمثل رجل  
 يبول فى البحر المحيط يريد ان بلوته هل اسفه منه او كمثل رجل يريد ان يطفى انوار الشمس  
 بنفسه هل ترى اجهل منه وقيل لبعضهم كيف مجاهدتك للشيطان قال ما للشيطان نحن  
 قوم سرفناهم من الله تعالى فكفانا من دونه ( قوله ) الامن اتبعك من الغاوين ( وفيه  
 اشارة الى ان اغواءه للغاوين ليس بطريق السلطان بمعنى القهر والجبر بل بطريق اتباعهم له  
 بسوء اختيارهم فيتسلط عليهم بالسوسة والتزيين ( فان قلت ان الله تعالى لم يمنع ابليس  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم ( قلت سلطه عليه ثم عصمه منه ولذا اسلم شيطانه على يديه  
 واخذه مرة وجعل رداءه فى عنقه حتى استعاذ منه فهو كمثل الفراش يريد ان يطفى  
 نور السراج فيحرق نفسه ( قال على رضى الله عنه الفرق بين صلاتنا وصلاة اهل الكتاب  
 وسوسة الشيطان لانه فرع من عمل الكفار لانهم وافقوه يقول اذا كفر احدنا برى  
 منك والمؤمن يخالفه والمخارفة تكون مع المخالفة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ان الشيطان يوسوس لكم ما لو تكلمتم به لكفرتم فعليكم بقرأة قل هو الله احد قال  
 حضرت شيخى وسندى روحه الله روحه وعباد الرحمن العلماء الصالحاء الذين يمشون  
 على الارض هونا واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما وهم الذين قال الله تعالى فى حقهم  
 ان عبادى ليس لك عليهم سلطان والعلماء الفسقاء الجاهلاء الذين يمشون على الارض كبرا  
 وقظما واذا خاطبهم العالمون قالوا كلاما شنيعا وملاما قبيحا وهم الذين قال الله تعالى  
 حقهم الامن اتبعك من الغاوين فاتقوا الله يا اولى الالباب من العلم الخيى الذى مال اليه  
 الخيىون اذا الخيىات الخيىين والخيىون للخيىات واطلبوا يا ذوى القلوب العلم الطيب الذى  
 قصد اليه الطيبون اذا الطيبات لطيبين والطيبون للطيبات اولئك هم الراشدون  
 المهديون لعلمكم لتفحون فى الدنيا والاخرة بالعلم النافع والعمل الصالح وانفع جيع العلوم  
 النافعة هو العلم الالهى الجامع بالتجلى الالهى والفيض الرحمانى والالهام الربانى المؤيد  
 بالكتاب الالهى والحديث النبوى ولا يحصل ذلك العلم بهذا التجلى والفيض والالهام الا  
 عند اصلاح الطبيعة بالشريعة وتركية النفس بالطريقة وتخليق القلب وتخليق القواد  
 بالمعرفة وتخليق الروح وتصفية السر بالحقيقة باكمل التوحيد واشمل التجريد وافضل  
 التفريد من جيع ما سوى الله حتى لا يبق فى الطلب والقصد والتوجه والمجبة شىء مما سواه  
 من السلفات الغائبة ففروا الى الله من جيع ما سوى الله سقى المفردون السابقون السابقون

اولئك المقربون انتهى كلام السبخ في اللاتحات البرقيات ( قوله ) وان جهنم معرب فارسي  
الاصل يقال ركية جهنم اى بعيدة الغور ( وفي تفسير الفاتحة للغنارى سميت جهنم بعد  
قمرها يقال برّ جهنم اذا كانت بعيدة القعر وقمرها خمس وسبعون مائة من السنين وهى  
اعظم المخلوقات وهى سجن الله فى الآخرة ( قوله ) لموعدهم مكان الوعد للمتبعين  
اى مصيرهم ( قوله ) اجعين تأكيد للضمير والعامل الاضافة يعنى الاختصاص لاسم  
مكان فانه لا يعمل ( قوله ) له سبعة ابواب يدخلون منها كل باب فوق باب على قدر  
الطبقات لكل طبقة باب ( قوله ) لكل باب من تلك الابواب المفتح على طبقة من الطبقات  
و ( قوله ) منهم اى من الاتباع حال من ( قوله ) جزء مقسوم ضرب معين مفرز من غيره حسبما  
يقضىه استمداده فلطبقة الاولى وهى اعلى العصاة من المسلمين وعن السبخ الاكبر  
قدس سره الاظهر انه قال تبقى جهنم خالية ومراده الطبقة العالية فانها مقر عصاة المؤمنين  
ولاريب ان من كان فى قلبه منقال ذرة من ايمان اى من معرفة الله تعالى فانه لا يبقى مخلدا  
فتبقى جهنم خالية واما الطبقات السفلى فاهلها مخلدة ( يقول الفقير ) لكلامه محمل  
اخر عندى معلوم عند اقوم لا يصح كشفه للطبقة السابعة اليهود وللثالثة النصارى  
والرابعة الصابئون والحادسة المجوس والسادسة المشركون والسابعة المنافقون  
( واختلفت الروايات فى ترتيب طبقات النار وفى الأكثر جهنم اولها وفيما بعدها اختلاف  
ايضا كما فى حواشى سعدى جللى المفتى وسميت جهنم لما سبق ولطى لشدة ابتعادها  
والخطية لانها تحطم والسحر لتوقدها وستر لشدة الالتهاب والجحيم لعقمها والمهاوية  
لهوبها وتسفلها ( وفى بحر العلوم اعلم انه لا يتعين تلك الابواب السبعة الا من عصى الله  
تعالى بالاعضاء السبعة العين والاذن واللسان والبطن والفرج والرجل والاولى فى الترتيب  
ما فى الفتوحات ان كونها سبعة ابواب بحسب اعضاء التكليف وهى السمع والبصر  
واللسان واليدان والقدمان والفرج والبطن فالاعضاء السبعة مراتب ابواب النار  
فاحفظها كلها من كل مائة الله وحرمة والابصار ما كان لك عليك وتنقلب النعمة عنوبة  
( وفى التأويلات الجسمية وان جهنم البعد والاحتراق من الفراق لموعدهم اجعين لها سبعة  
ابواب من الحرص والشر والحقد والحسد والغضب والشهوة والكبر لكل باب من الارواح  
المتبعين لابليس النفس المتصفين بصفات جزؤ مقسوم بحسب الانصاف بصفات وقيل  
خلق الله تعالى للنار سبعة ابواب دركات بعضها تحت بعض والجنة ثمانية ابواب درجات  
بعضها فوق بعض لان الجنة فضل لزيادة فى الفضل والنواب كرم وفى العذاب جور  
وقيل الاذان سبع كلمات والاقامة ثمان ففى اذن واقام غلقت عنه ابواب التبرين وفتحت له  
ابواب الجنة ثمانية واعلم ان اشد الحلق عذابا فى النار ابليس الذى سن الشرك وكل مخالفة

وحامة عذابه بما ينقض ما هو الفسالب عليه في اصل خلقته وهي النار فيعذب غالباً بما في جهنم من الزمهرير ( وكذا قال الله تعالى في اول سورة الملائكة بقوله ان الشيطان لكم عدو وعداوة قديمة بما فعل بابيكم ما فعل لا تكاد تزول وتقديم لكم للاهتمام به ( قوله ) فاتخذوه عدواً بما لغتكم له في عقائدكم وافعالكم وكونكم على حذر منه في جميع احوالكم

( ازبزرگى پرسيدند که چگونه شيطانرا دشمنان کيريم گفت از بى آرزو و مرويد و منابع هواى نفس مشويد و هر چه کنيد بايد که موافق شرع و مخالف طبع بود )

فلاتكنى العداوة باللسان فقط بل يجب ان تكون بالقلب والجوارح جميعاً ولا يقوى المرء على عداوته الا بملازمة الذكر ودوام الاستعانة بالرب فان من همم عليه كلاب الراعى بشكل عليه دفعها الا ان ينادى الراعى فانه يطردها بكلمة منه ( قوله ) انما يدعو الشيطان ( قوله ) حزنه جماعته واتباعه قال في التأويلات حزنه المعروضون عن الله المشتغلون بغير الله ( قوله ) ليكونوا اى حزنه ( قوله ) من اصحاب السعير قال في الارشاد تقرير لعداوته وتحذير من طاعته بالتنبية على ان غرضه في دعوة شيعة الى اتباع الهوى والركون الى ملاذ الدنيا ليس بتحصيل مطالبهم ومنافعهم الدنيوية كما هو مقصد المتخابين في الدنيا عند سعى بعضهم في حاجة بعض بل هو توريطهم والقؤوم في العذاب النخلد من حيث لا يحتسبون ( قوله ) الذين كفروا اى يتنوا على الكفر بما وجب به الايمان واصروا عليه ( قوله ) لهم بسبب كفرهم واجابتهم لدعوة الشيطان ( قوله ) عذاب شديد عجّل ومؤجل فجعله تفرقة قلوبهم وانسداد بصائرهم وخساسة هممهم حتى انهم رضون بان يكون معبودهم الاصنام والهوى والدنيا والشيطان ومؤجله عذاب الآخرة وهو مما لا تخفى شدته وصعوبته ( قوله ) والذين امنوا يتنوا على الايمان واليقين ( قوله ) وعملوا الصالحات اى الطاعات الخالصة لله تحصيلاً لزيادة ثواب الايمان ( قوله ) لهم بسبب ايمانهم وعملهم الصالح الذي من جلته عداوة الشيطان ( قوله ) مغفرة عظيمة وهى في العجل ستر ذنوبهم ولولا ذلك لافتضحوا وفي المؤجل محوها من ديوانهم ولولا ذلك لهلكوا ( قوله ) واجرك كبير لا غاية له وهو اليوم سهولة العبادة ودوام المعرفة وما يناله في قلبه من زوائد اليقين وخصائص الاحوال وانواع المواهب وفي الآخرة تحقيق المسئول ونيل ما فوق المأمول ( فيل ) مثل الصالحين وما زينهم الله به دون غيرهم مثل جند قال لهم الملك تزينوا للعرض على غدا فن كانت زينته احسن كانت منزلته عندى ارفع ثم يرسل الملك في السر زينته عنده ليس عند الجند مثلها الى خواص مما كتبه واهل



محبته فاذا تزينا بزينة الملك فخرنا على سائر الجند عند العرض على الملك فالله تعالى وفقهم  
 للاعمال الصالحة وزينهم بالطاعات الحالصة وحلاهم بالتوجهات الصافية بتوفيقه  
 الخاص قصدا الى الاصطفاء والاختصاص فيزهم بها في الدنيا عن سائرهم وباجورها  
 العظيمة في الآخرة لمفاخرهم فليحمد الله كثيرا من استخداه الله واستعمله في طريق  
 طاعته وعبادته فان طريق الخدمة قل من يسلكه خصوصاً في هذا الزمان وسبيل العشق  
 ندر من يشرع فيها من الاخوان والله عباد لهم قلوب المهوم عمارتها والاحزان اوطانها  
 والعشق والمحبة قصورها وبروجها نسال الله سبحانه ان يعمر قلوبنا بانواع العمارات  
 ويزين بيوت بواطننا باصناف الارادات ويحترنا مع خواص عباد الله الذين لهم اجر  
 كبير وثواب جزيل ويشرفنا بمطالعة انوار وجهه الجميل انه المرجو في الاول والاخر  
 والباطن والظاهر ( قوله ) اخن زين له سوء عمله اى قبيح عمله ( قوله ) فراه حسنا  
 فظه جيلا لان رأى اذا عدى الى مفعولين اقتضى معنى الظن والعلم والمعنى ابعديان  
 حاقتي الفريقين يكون من زين له الكفر من جهة الشيطان فاتمك فيه كنى استفهمه  
 واجنبه واختار الايمان والعمل الصالح اى لا يكون مخذف ما حذف لدلالة ماسبق عليه  
 ( قوله ) فان الله يضل الى اخره تقرير له وتحقيق للحق ببيان ان الكل بمشية الله تعالى  
 اى فانه تعالى يضل ( قوله ) من يشاء ان يضله لاستحسانه الضلال وصرف اختياره  
 اليه فيرده الى اسفل سافلين ( قوله ) ويهدي من يشاء ان يهديه لصرف اختياره  
 الى الهدى فيرفعه الى اعلى حلبين ( قوله ) فلا تذهب نفسك عليهم حسرات الفاء  
 للسببية فان ماسبق سبب للنهي عن التحسر والذهاب المضى وذهاب النفس كناية  
 عن الموت والحسرة شدة الحزن على ما فات والتدم عليه كانه انحسر عنه الجمل الذي  
 حله على ما ارتكبه وقوله حسرات مفعول له والجمع للدلالة على تضاعف انغماسه  
 عليه السلام على احوالهم او على كثرة قبائح اعمالهم الموجبة للتأسف والتحسر وعليهم  
 صلة تذهب كناية قال هلك عليه جباومات عليه حزنا ولا يجوز ان يتعلق بحسرات  
 لان المصدر لا يتقدم عليه صلته والمعنى اذا عرفت ان الكل بمشية الله فلا تهلك نفسك  
 للحسرات على غيهم واصرارهم والتموم على تكذيبهم وانكارهم فقد بذلت لهم النصيحة  
 وخرجت عن عهد النبأ فلامسقة لك من بعد وانما المنة عليهم في الدنيا والآخرة  
 لانهم سقطوا عن عينك ومن سقط عن عينك فقد سقط عن عين الله فلا يوجد احد  
 يرحه ( قوله ) ان الله عليهم بايع العلم ( قوله ) بما يصنعون يفعلون من التبايح فيجازيهم  
 عنها جزاء فيها فانهم وان استحسنوا القبايح لقصور نظرهم فانعج لا يكون حسنا  
 ابدا ( واعلم ) ان الكافر يتوهم ان عمله حسن كما قال تعالى وهم يحسبون انهم يحسنون

صنعائم الراغب في الدنيا يجمع حلالها وحرامها ولا يتفكر في زوالها ولا في ارتحالها عنها قبل كمالها فقد زين له سوء عمله ثم الذي يتوهم انه اذا وجد نجاساته ودرجاته في الجنة فقد استراح واكتفى فقد زين له سوء عمله حيث تغافل عن حلاوة مناجاة ربه فانها فوق نعيم الجنان فمن زين له الدنيا بشهواتها ليس كمن زين له العتيبي بدرجاتها ومن زين له نعيم العتيبي ليس كمن زين له جمال المولى اى لا يستوى هذا وذلك فاصرف الى الاشهى هواله والله تعالى هو مبدأ كل حسن فمن وصل اليه حسن بحسن ذاته وصفاته وافعاله واعماله ومن وجده وجد كل شئ ومن لم يجده لم يجد شيئا وان وجد الدنيا كلها

( نقلت كه ابراهيم بن ادهم قدس سره روزى برب دجمله نشسته بود حرفه مى دوخت سوزنش بدر يا فاسديكى از و پرسيد كه ملك چنان از دست دادى چه يافتى اشارت بدر يا كرد كه سوزم بدهيد قرب هزار ماهى از در يا برآمدند هريكى سوزن زر بن برب گرفته گفت سوزن من خواهم ماهيكى ضعيف برآمد و سوزن او آورد بستد و گفت كترين چيزى كه ياقتم اين است باقى نوندانى )

فهذا من ثمرات الهداية الخاصة ونسائج النيات الخاصة والاعمال الصالحة وحسن الحال مع الله تعالى ولا يحصل الا لمن اخذ الامر من طريقه فاصح الطريقة في مرتبة الشريعة والنفس في مرتبة الطريقة وحسن ما حسنه الشرع والعقل السليم وفتح ما فتحه كل منهما فاما اصحاب الاهواء والبدع فقد زين لهم سوء اعمالهم ونياتهم من جهة الشيطان فضلوا طريق الهدى والسنة نساء الله سبحانه ان يجعلنا على صراطه المستقيم الذى سلكه اهل الدين القويم ويهدينا الى الاعمال الحسنة ويخلصنا بالاخلاق المستحسنة

( وكذا قال الله تعالى في سورة يس بقوله الم اعهد اليكم يا بني ادم الخ من جلته ما يقال لهم يوم القيامة بطريق التفريع والالزام والتبكيث بين الامر بالامتناع وبين الامر بدخول جهنم بقوله تعالى اسئلها اليوم الخ والعهد والوصية التقدم بامر فيه خير ومنفعة والمراد ههنا ما كلفهم الله تعالى على السنة الرسل من الاوامر والنواهي التى من جللتها قوله تعالى يا بني ادم لا يفتنكم الشيطان كما اخرج ابويكم من الجنة وقوله تعالى ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين وغيرها من الايات الكريمة الواردة

في هذا المعنى والمراد ببني ادم المجرمون

✽ والمعنى بالفارسية ايا عهد نكرده لم شمارا يعنى عهد كردم وفرمودم شمارا ✽

( قوله ) ان لا تعبدوا الشيطان ان مفسرة للعهد الذى فيه معنى القول بالامر والنهي او مصدرية حذف منها الجسار اى الم اعهد اليكم في ترك عبادة الشيطان والمراد بعبادة الشيطان عبادة غير الله لان الشيطان لا يعبد احد ولم يرد احد انه عبد الشيطان

الا انه عبر عن عبادة غير الله بعبادة الشيطان لوقوعها بامر الشيطان وتزيينه والانقياد  
فيماسوله ودعا اليه بوسوسته فسمى اطاعة الشيطان والانقياد له عبادة له تشبيها لها  
بالعبادة من حيث ان كل واحد منهما ينبي عن التعظيم والاجلال وزيادة التحذير والتغفير  
عنها ولوقوعها في مقابلة عبادته تعالى ( قال ابن عباس رضى الله عنهما من اطاع شيئا  
عبده دل عليه افرأيت من اتخذ الهه هواه ( قوله ) انه لكم عدو مبين اى ظاهر العداوة  
لكم يريد ان يصدكم عما جعلتم عليه من الفطرة وكلفتم به من الخدمة وهو تعليل لوجوب  
الانتماء عن المنهى عنه ووجه عداوة ابليس لبني ادم انه تعالى لما اكرم ادم عليه السلام  
عاداه ابليس حسدا والعاقلة لا يقبل من عدوه وان كان ما يلقيه اليه خيرا اذ لا امن من مكره  
فان ضربة الناصح خير من نيحة العدو قال بعض الكبار اعلم ان عداوة ابليس لبني ادم اشد  
من معاداته لابنهم ادم عليه السلام وذلك ان بنى ادم خافوا من ماء والماء منافر للنار  
واما ادم فجمع بينه وبين ابليس اليبس الذى فى الزاب فين الزاب والنار جامع ولهذا  
صدق له لما قسم له بالله انه لناصره وما صدقه الانبياء لكونه لهم ضدا من جميع الوجوه  
فهذا كانت عداوة الانبياء اشد من عداوة الاب ولما كان العدو محجوبا عن ادراك الابصار  
جعل الله لنا علامات فى القلب من طريق الشرع نعرفه بها تقوم لنا مقام البصر فتحفظ  
بتلك العلامة من القائه واعانة الله عليه بالملك الذى جعله الله متابلا له غيبا بعيب انتهى  
( وفى التأويلات الجمية فى الآية اشارة الى كمال رأفته وغايه مكرمه فى حق بنى ادم  
اذ بعثهم معاتبه الحبيب للحبيب ومناصحة الصديق للصديق وانه تعالى يكرمهم ويحلمهم  
عن ان يعبدوا والشيطان لكمال ربتهم واختصاص قربتهم بالحضرة وغايه ذلة الشيطان  
وطرده ولعنه من الحضرة رسما وعدو الههم وله وسمى بنى ادم الاولياء والاحباب وخاطب  
المجرمين منهم كالاعتذار الناصح لهم الم اعهد اليكم الم انصح الم اخبركم عن خباثة الشيطان  
وعداوته لكم وانكم اعز من ان تعبدوا مثله ملعونا مهينا ( قوله ) وان اعبدوني لان مثلكم  
يستحق لعبادة منلى فاني انا العزيز الغفور واني خلقتكم لنفسى وخلقت المخلوقات لاجلكم  
وعزذتكم واکرمتكم بان اسجدت لكم ملائكتي المقربين وعبادى المكرمين وهو عطف  
على ان لا تعبدوا وان فيه كراهى فيه اى وحدوني بالعبادة ولا تشركوا بها احدا وتقديم  
انهى على الامر لما ان حق التخلية التقديم على التخلية وليتصل به قوله تعالى ( بقوله )  
هذا صراط مستقيم ( فانه اشارة الى عبادته تعالى التى هى عبارة عن التوحيد والاسلام  
وهو المنار اليه بقوله تعالى هذا صراط على مستقيم والمتصود بقوله تعالى لا تعبدن لهم  
صراطك المستقيم والشك كبر للتخمين ) قال البقلى طلب الحق منهم ما خلق فى فطرتهم  
من استعداد قبول الطاعة اى اعبدوني بى لايكم فلهذا صراط مستقيم حيث لا تتقطع

العبودية عن العباد ايدا ولا يدخل في هذا الصراط اعوجاج واضطراب اصلا وكل  
 قول يقبل الاختلاف بين المسلمين الاقول لاله الا الله محمد رسول الله فانه غير قابل  
 للاختلاف فعنه متحقق وان لم يتكلم به احد ( قال الواسطي من عبد الله لنفسه فاعما عبد  
 نفسه ومن عبده لاجله فانه لم يعرف ربه ومن عبده بمعنى ان العبودية جوهر فطرة الربوبية  
 فقد اصاب ومن علامات العبودية ترك الدعوى واحتمال البلوى وحب المولى وحفظ  
 الحدود والوفاء بالعهود وترك الشكوى عند المحنة وترك المعصية عند النعمة وترك الغفلة  
 عند الطاعة ( قال بعض الكبار لا يصح مع العبودية رياسة اصلا لانها ضد لها ولهذا  
 قال المشايخ رضوان الله عليهم اخر ما يخرج من قلوب الصديقين حب الجاه ( واعلم ) انه  
 كم نصح الله ووعظ وانذر وحذر ووصل القول وذكر ولكن الجبرمين لم يقبلوا النصح  
 ولم يعضوا بالوعظ ولم يعملوا بالامر بل عملوا بامر الشيطان وقبلوا اغواء اباهم فليرجع  
 العاقل من طريق الحرب الى طريق الصلح ( قوله ) ولقد اضل منكم جبلا كثيرا جواب  
 قسم محذوف والخطاب لبني ادم وفي الارشاد الجملة استئسف مسوق لتشديد التوبيخ  
 وتأكيد التفرع ببيان ان جنسايتهم ليست ينقض العهد فقط بل به وبعدم الانتعاض  
 بما شاهدوا من العقوبات النازلة على الامم الخسالية بسبب طاعتهم للشيطان والخطاب  
 لتأخيرهم الذين من جلتهم كفار مكة خصوصا بزيادة التوبيخ والتفريع لتضاعف جنائياتهم  
 والجل بكسر الجيم وتشديد اللام الخلق اى المخلوق ولما تصور من الجبل العظم قيل  
 للجماعة العظيمة جبل تشبيها بالجبل في العظم واسناد الاضلال الى الشيطان مجاز والمراد  
 سببته كما في قوله تعالى رب انهن اضللن كثيرا من الناس والافالهداية والاضلال والارشاد  
 والاغواء صفة الله تعالى في الحقيقة بدليل قوله عليه السلام بعثت داعيا وبلغا وليس  
 الى من الهدى شئ وخلق ابليس من ينسا وليس اليه من الضلالة شئ والمعنى وبالله  
 لقد اضل الشيطان منكم خلقا كثيرا يعنى صار سببا لضلالتهم عن ذلك الصراط المستقيم  
 الذى امرتكم بالنبات عليه فاصابهم لاجل ذلك ما اصابهم من العقوبات الهائلة التى  
 ملأ الافاق اخبارها وبقي مدى الدهر انارها ( وقال بعضهم وكيف تعبدون الشيطان  
 وتنفادون لامره مع انه قد اضل منكم يا بنى ادم جماعة متعددة من بنى نوعكم فانحرفوا  
 باضلاله عن سواء السبيل فخرموا من الجنة الموعودة لهم ( قوله ) افلم تكونوا تعقلون  
 الفاء للعطف على مقدر يقضيه المقام اى اكنتم تشهدون انار عقوباتهم فلم تكونوا  
 تعقلون انها لضلالتهم وطاعتهم ابليس او فلم تكونوا تعقلون شيئا اصلا حتى تردعوا  
 عما كانوا عليه كيلا يحق بكم العتاب ( وفي كشف الاسرار هو استنفهم تفريع على تركهم  
 الانتفاع بالعقل وفي الحديث قسم الله العقل لثلاثة اجزاء فمن كانت فيه فهو العاقل حسن

المعرفة بالله اى اثبتة بالله فى كل امر والتفويض اليه والاثتمساره على نفسك واحوالك والوقوف عند مشيئته لك فى كل امر دنيا واخرة وحسن الطاعة لله وهوان تطيعه فى كل اموره وحسن الصبر لله وهوان تصبر فى النوائب صبرا لا يرى عليك فى الظاهر اثر النائية كذا فى درر الاصول ( وفى النساء وبيلات العجمية ولقد اضل منكم جبلا كثيرا عن صراط مستقيم عبوديتي وابعدكم عن جوارى وقربى افلم تكونوا تعقلون لتعلموا ان الرجوع الى الحق اولى من التمادى فى الباطل فلا تظلموا على انفسكم وارجعوا الى ربكم ( واعلم ) ان اقل نور يستضاء به ثم اعلم ان الجاهل الاحق والفضال المطلق فى يد الشيطان يقوده حيث يشاء ولوعلم حقيقة الحال وعقل ان الله الملك المتعال واهتدى الى طريق التوحيد والطاعة لحفظه الله من تلك الساعة فان التوحيد حصنه الحصين ومن دخل فيه امن من مكر العدو المهين ومن خرج عنه طالبا للنجاة ادر كره الهلاك ومات فى بدالات ومن اعمل نفسه فلم يهرك لشيء كان كيجنون لا يعرف شمسا من فيء فتسأل الله الاشتغال بطاعته واستعاب الاوقات بعبادته وطرد الشيطان بانوار الخدمة وقهر النفس بانواع الهمة ( وكذا قال الله تعالى فى سورة الزحرف بقوله واتبعون اى واتبعوا هداى وشرعى اورسولى ( قوله ) هذا الذى ادعوكم اليه وهو الاتباع ( قوله ) صراط مستقيم موصل الى الحق وقال الحسن الضمير فى وانه لعلم للقرآن لما فيه من الاعلام بالساعة والدلالة عليها فيكون هذا ايضا اشارة الى القرآن ( قوله ) ولا يصدنكم الشيطان اى لا يمتنعكم الشيطان ولا يصرفنكم عن صراط اتبعى ( قوله ) انه لكم عدو مبين بين العداوة حيث اخرج اباكم من الجنة ونزع عنه لباس النور وعرضكم للبلية ( وحكى ) انه لما خرج ادم عليه السلام من الجنة قال ابليس اخرجته من الجنة بالوسوسة فاافعل به الآن فذهب الى السباع والوحوش فانبرهم بخبر ادم وما يولد منه حتى قالت الوحوش والسباع ما التدبير فى ذلك قال ينبغى ان تقتلوه وقتل واحد اسهل من قتل الف فاقبلوا الى ادم ابليس امامهم فلما رأى ادم ان السباع قد اقبلت اليه رفع يده الى السماء وتضرع الى الله فقال الله يا ادم امسح يدك على رأس الكلب فمسح ففكر الكلب على السباع والوحوش حتى هز منها ومن ذلك اليوم صار الكلب عدوا للسباع التى هى اعداء لادم ولاولاده واصله ان ابليس بصق على ادم حين كان طينا فوقع بصاقه على موضع سرته فامر الله جبريل حتى قور ذلك الموضع فخلق من القوارة الكلب ولذا انفس بادم وصار حاميه ( ويقال ) المؤمن بين خمسة اعداء مؤمن يحسده وموافق يفضيه وعدو يقتله ونفس تقويه وشيطان يضلّه ( قال بعض الكسار لما كان تصرف النفس فى الصد عن صراط التابعة اقوى من الشيطان كانت اعدى الاعداء ) وكذا قال الله تعالى

في اخر سورة سباء ( قوله ) ذوقوا الذوق في الاصل وان كان فيما يقل تناوله كالاكل فيما  
يكثر تناوله الا انه مستصلح للكثير ( قوله ) عذاب النار التي كنتم في الدنيا ( قوله ) بها  
منعلق بقوله تكذبون وتصرون على القول بانها غير كائنة فتدور وتموها وبطل ظنكم  
ودعواكم ( وفي التأويلات يشير الى ان من علق قلبه بالاغيار وظن صلاح حاله من الاحتبال  
والاستعانة بالامثال والاشكال نزع الله الرحمة من قلوبهم ففتروهم وتشوش احوالهم  
فلالهم من الاشكال والامثال معونة ولالهم من عقولهم في امورهم استبصار ولا الى الله  
رجوع الا في الدنيا فان رجعوا اليه في الآخرة لا يرجعهم ولا يجيبهم ويذيقهم عذاب نار  
العبد والتطعية لكونهم ظالمين اى طابدين غير الله تعالى الاترى ان الموت يذل الجسارة  
ويقهرا الفراغة ( اعلم ) ان من عبد الجن واطاع الشيطان فيما شاء وهو زوال دينه يكون  
عذابه في التأيد كهذاب ابليس ومن اطاع النفس فيما شاءت وهي المعصية يكون عذابه  
على الانقطاع ومن اطاع الهوى فيما شاء وهو الشهوات يكون له شدة الحساب من اجاب  
ابليس ذهب عنه المول ومن اجاب النفس ذهب عنه الورع ومن اجاب الهوى ذهب  
عنه العقل وكان يحى عليه السلام مع جلالة قدره وعدم همه بخطيئة يخاف من عذاب  
النار ويبكى في الليل والنهار والفاسق كيف يأمن من سلب الايمان مع كثرة العصيان  
وله عدو مثل الشيطان فلا بد من التوبة عن الميل الى غير الله تعالى في جميع الاحوال  
والضرع والبكاء في البر والاصال لتحصل النجاة من النيران والقوز بدرجات الجنان  
والتنعم بنعيم القرب وشهود الرحمن

( ثبتت آيته روى مراد نتوان ديد ) ( تراكه روى بخلق است از خدا چه خبر )  
( وكذا قال الله تعالى في اخر سورة طه بقوله واذ قلنا للملائكة اسجدوا لادم فسجدوا  
الا ابليس فانه لم يسجد ولم يطرح اردة الكبر ولم يخفض جناحه يقال ابليس بئس  
ونحير ومنه ابليس او هو انجى كما في القاموس كانه قيل ما باله لم يسجد فقيل ( قوله )  
ابى السجود وامتنع منه قال في المفردات الالباء شدة الامتناع فكل اباء امتناع وليس  
كل امتناع اباء ( قوله ) فقلنا عقب ذلك اعتناء بنصح ( قوله ) يا ادم ان هذا الخبير الذي  
رايت ما فعل ( قوله ) عدوك وزوجك حواء والزوج اسم للفرد بشرط ان يكون  
معه اخر من جنسه ذكر كان او انثى ولعداوته وجوه ( الاول ) انه كان حسودا فلما رأى  
نعم الله على ادم حسده فصار عدوا له ( وفيه اشارة الى ان كل من حسد احدا يكون  
عدوا له ويريد هلاكه ويسعى في افساد حاله ) ( والثاني ) انه كان شابا عالما وابليس شيخا  
جاهلا لانه اثبت فضيلته بفضيلة اصله وانه جهل والشيخ الجاهل يكون ابدعا والشاب  
العالم كما قيل

﴿ زد شيخ شهر طعنه براسرار اهل دل ﴾ ﴿ المرء لا يزال عدوا لما جهل ﴾  
 والثالث انه مخلوق من النار وادم من الماء والسناب وبين اصلهما عداوة  
 فبقيت العداوة فيهما ( قوله ) فلا يخرج جنكهما من الجنة اى لا يكونن سببا لاجرا جكما  
 منها فهو من قبيل اسناد الفعل الى السبب والا فالخروج حقيقة هو الله تعالى  
 وظاهره وان كان نهى ابليس عن الاخراج الا ان المراد نهى من ان يكونا بحيث يتسبب  
 الشيطان في اخراجهما منها بالطريق البرهاني ( قوله ) فتشقى جواب للنهى واسناد  
 الشفاء اليه لرعاية الفواصل ولاصائه ( قال في المفردات الشقاوة خلاف السعادة وكما  
 ان السعادة ضربان سعادة دينوية وسعادة اخروية ثم السعادة الدنيوية ثلاثة اضرب  
 سعادة نفسية وبدنية وخارجية كذلك الشقاوة على هذه الاضرب وفي الشقاوة الاخرية  
 قال الله تعالى فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى وفي الدنيوية فلا يخرج جنكهما من الجنة  
 فتشقى انتهى وقد بوضع الشفاء موضع التعب نحو شقيت في كذا كما قال في القاموس  
 الشقا الشدة والعسر ويمد انتهى فالمعنى لا تبأسر اسباب الخروج فيحصل الشقاوة وهو  
 الكد والتعب الدنيوى مثل الحرث والزرع والحصد والطحن والجبن والخبز ونحو ذلك  
 مما لا يخالو الناس عنه في امر تعيشهم ويؤيده ما بعد الآية عن سعيد بن جبيرة ابط الى ادم  
 ثورا حمر فكان يحرق عليه ويمسح العرق عن جبينه فذلك شقاؤه ( يقول الفقير )  
 الظاهر ان الشيطان بسبب عداوته لا يخلو عن تحريض فعل يكون سببا للخروج  
 فالشقاوة في الحقيقة متفرعة على مباشرة امر منهى عنه فافهم ( وفي التأويلات النجمية  
 وهي شقاوة البعد عن الحضرة ان لم يرجع الى مقام قربه من جوار الحق بالتوبة والاستغفار  
 ) وفيه اشارة الى ان العصيان وامثال الشيطان موجب للاخراج من الجنة والهبوط  
 الى الارض البشرية بعد الصعود عنها والعبور عليها ( قوله ) ان لك ان لا تجوع فيها لك خبر ان  
 وان لا تجوع في محل النصب على الاسمية اى قلنا ان حالك ما دمت في الجنة عدم الجوع  
 اذ انعم كلها حاضرة فيها ( قوله ) ولا تعرى من الثياب لان الملابس كلها موجودة  
 في الجنة والعري نجر الدالجد عما يستره ( قوله ) وانك لا تنظم فيها اى لا تعطش لان العيون  
 والانهار جارية على الدوام ( قال الراغب الظهيرى ما بين الشربتين والظماء العطش  
 الذى يعرض من ذلك ) ( قوله ) ولا تضنى اى لا يصيبك حر الشمس في الجنة اذ لا شمس  
 فيها واهلها في ظلال ممدود يقال ضنى الرجل للشمس بكسر الحاء اذا برز وتعرض لها  
 وان بالفتح مع ما في حيزها عطف على ان لا تجوع وفصل الظماء دفعاتوهم ان نفيهما  
 نعمة واحدة وكذا الحمال في الجمع بين العري والضحو ( وفي التأويلات النجمية يشير  
 الى ان الجنة وان كانت باقية وهي جوار الحق لكنها مرتعة من مراتع النفس البهيمية

الحيوانية ولها فيها تمتع من الماء كوليات واشروبات والملبوسات والمنكوحات كما كان لها  
 في المراتع الدنيوية الفانية انتهى ( قوله ) فوسوس اليه الشيطان اى انتهى الى ادم وسوسه  
 واباغ فتعديته بالى باعتبار تضمينه معنى الانتهاء والابلاغ واذاقيل وسوس له فعناه لاجله  
 والوسوسة الصوت الخفى ومنها وسواس الحلى لاصواتها وهو فعل لازم ( قوله ) قال  
 اما بديل من وسوس او استشفاف كأنه قيل فماذا قال فى وسوسه فقيل قال ( قوله )  
 يا ادم علاج مرض خورون ميوه شجرة خلدست ( قوله ) هل ادلك آياد لالت كم ترا  
 على شجرة الخلد اى شجرة من اكل منها خلد ولم يمت اصلا سواء كان على حاله او بان يكون  
 ملكا فاضافها الى الخلد وهو الخلود لانها سببه بزعمه كما قيل لخيزوم فرس الحياه لانها  
 سببها ( قال الراغب الخلود تبرى الشئ من اعتراض الفساد وبقاؤه على الحالة التى هو  
 عليها والخلود فى الجنة بقاء الاشياء على الحالة التى هى عليها من غير اعتراض الكون  
 والفساد عليها ( قوله ) وملك لا يبلى اى لا يزول ولا يتخلل بوجه من الوجوه ( قوله ) فا كلا  
 منها قبدت لهما سؤا فاما يقال بدا الشئ بدوا وبدوا ظهر ظهرا وبنا وكنى عن الفرج بالسوء  
 لانه يسوء الانسان ان تكشفه اى يفضحه ويحزنه قال الكاشفى يعنى لباس جنت از ايشان بريخت  
 وبرهنه شدند ( قال ابن عباس اتهم عريا عن الثور الذى كان الله البسهما اياه حتى بدت  
 فروجها وقيل كان لباسهما الظفر فلما اصابا الخطيئة نزع عنهما وترك هذه البقايا فى اطراف  
 الاصابع واما ان كان لباسهما الحلة (وعن ابى بن كعب رضى الله عنه قال قال عليه السلام ان اباكم  
 ادم كان رجلا طويلا كالحلة السحوق كثير الشعر موارى العورة فلما وقع الخطيئة بدت  
 سوءه فانطلق فى الجنة هاربا فر بشجرة فاخذت بناصيته فاجاسته فتداه ربه افرارا  
 منى يا ادم قال لا يارب ولكن حياء منك قال الحصىرى بدت لهما ولم تبد لغيرهما لئلا يعلم  
 الاغيار من مكافاة الجنابة ما علما ولو بدت للاغيار لقال بدت منهما ( قوله ) وطفقا شرعا  
 يقال طفق بفعل كذا اى اخذ وشرع ويستعمل فى الايجاب دون النفي لا يقال ما طفق  
 ( قوله ) يخصصان عليهما من ورق الجنة فى القاموس خصف النعل يخصفها خرزها  
 والورق على بدنه الزقهما واطبقهما عليه ورقة اى يلزقان الورق على سوءاتهما  
 للتستر وهو ورق التين قيل كان مدورا فصار على هذا الشكل من تحت اصابهما ( قوله )  
 وعصى ادم ربه باكل الشجرة يعنى خلاف كرد ادم امر پروردگار خود را در خوردن  
 درخت يقال عصي عصيانا اذا خرج عن الطاعة واسله ان يتبع بعصاه كما فى المفردات  
 ( قوله ) فغوى ضل عن مطلوبه الذى هو الخلود اوعن المسامور به وهو التبعاعد  
 عن الشجرة فى ضمن ولا تقربا هذه الشجرة اوعن الرشد اغتر بقول العدو لان النى خلاف

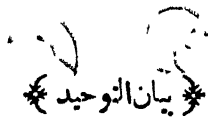


الرشد ( واعلم ) ان المعصية فعل محرم وقع عن قصد اليه والزلة لبست بمعصية  
 ممن صدرت عنه لانها اسم لفعل حرام غير مقصود في نفسه للفاعل ولكن وقع عن فعل  
 مباح قصده فاطلاق اسم المعصية على الزلة في هذه الاية تجاز لان الانبياء عليهم السلام  
 معصومون من الكبار والصغار لامن الزلات عندنا ( وعند بعض الاشعرية لم يصحروا  
 من الصغار وذكروا في عصمة الانبياء ليس معنى الزلة انهم زلوا عن الحق الى الباطل ولكن  
 معناها انهم زلوا عن الافضل الى الفاضل وانهم يستأبون به لجلال قدرهم ومكانتهم  
 من الله تعالى ( قال ابن النجاشي في حواشيه العيصان ترك الامر وارتكاب المنهي عنه وهو  
 ان كان عبدا يسمى ذنباً وان كان خطياً يسمى زلة والاية دالة على انه عليه السلام صدرت  
 عنه المعصية والمصنف سماها زلة حيث قال وفي النجاشي عليه بالهصيان والغواية مع صغر  
 زلته تعظيم الزلة وزجر بلخ لاولاده عنها انتهى بناء على انه اتم ترك الانتهاء عن اكل الشجرة  
 اجتهاد الابان لعدم المعصية ووجه الاجتهاد انه عليه السلام حل انتهى على التنزيه دون  
 التحريم وحل قوله تعالى هذه الشجرة على شجرة بعينها دون جنسها ومع ذلك انما ظاهر  
 ان هذه الواقعة انما كانت قبل نبوته ( وفي اسئلة التهمة فان قيل فاذا كان هذا خطأ  
 في الاجتهاد ومن اجتهد فخطأ لا يؤخذ به فكيف اخذ ادم بذلك قلنا لم يكن هذا موضع  
 الاجتهاد اذ كان الوحي يتواتر عليه نزوله فكان تفرطه لواجتهاد في غيراته جهاد ( فان  
 قيل فهل اوحى اليه ليعلم ذلك قلنا انقطع عنه الوحي ليعض الله تعالى ما اراده كما انقطع  
 عن الرسول عليه السلام خمائة عشر يوماً وقت انك عاتشة رضى الله عنها ليعتق الله  
 تعالى ما اراده وفي الكعبة فان قيل دل هذا على الكبر لان العاصي اسم ثم فلا يليق الا  
 بصاحب الكبر والبرائة ترادف الضلالة وتضاد الرشد ومثله لا يتناول الا المنهك  
 في الفسق واجيب بان المعصية خلاف الامر والامر قد يكون بالمندوب ويقال امرته  
 بشرب الدواء فعصاني فلم يعد اطلاقه على ادم لانه ترك الواجب بل لانه ترك المندوب  
 وفيد ايضا ليس لاحد ان يقول كان ادم عاصياً غارياً لوجوه ( الاول ) قال العنبي يقال  
 للرجل قطع ثوباً وخاطه قد قطعه وخاطه ولا يقال خائط وخياط الا اذا عاود الفعل  
 فكان معروفاته والزلة لم تصدر من ادم الامرة فلا تطلق عليه ( والثاني ) ان الزلة  
 ان وقعت قبل النبوة لم يجز بعد ان شرفه الله تعالى بالرسالة اطلاقها عليه وان كانت  
 بعد النبوة فكذلك بعد ان تاب كما يقال للمسلم النائب انه كافر او زان او شارب خمر اعتباراً  
 بما قبل اسلامه وتوبته ( والسالث ) ان قولنا عاصي وغازي بوجه عصيانه في الذكر وغوايته  
 عن معرفة الله والمراد في ان عصية ليس ذلك فلا يبطئ دفع اللوهم الفاسد ( والرابع ) يجوز  
 من الله ما لا يجوز من غيره كما يجوز للسيد في ولده وعبد عند المعصية قول ما لا يجوز لغيره

( قال الحسن والله ماعصى الابنسيان ) قال جعفر طالع الجنان ونعيمها فنودي عليه الى يوم القيامة وعصى ادم ولو طاعها بقلبه لنودي عليه بالمحجران الى ابد الابد ( وفي التأويلات التجمية ) وعصى ادم ربه بصرف محبته في طلب شهوات نفسه فغوى بصرف الفناء في الله في طلب الخلود وملك البتاء في الجنة انتهى ( سئل ابن عطاء عن قصة ادم ان الله تعالى نادى عليه بمعصية واحدة وستر على كثير من ذريته فقال ان معصية ادم كانت على بساط اقربة في جواره ومعصية ذريته في دار المحنة فزنته اكبر واعظم من زلتهم ) قال بعض الكبار انه من لطفه وكرمه عاقب ادم في الدنيا بالمجاهدات الكثيرة بما جرى عليه من المعصية ويعاقب الجمهور في الآخرة بما جرى عليهم من المعصية في الدنيا وفي هذا خاصية له لان عقوبة الدنيا اهون وقال مثل الشيطان مثل حية تمشي على وجه الارض الى رأس كثر وخلفها انسان ليقتلها فلما ضربها وجد تحت ضربه كنزاً فصار الكنز له وصارت الحية مقتولة وبلغ الى الامرين العظيمين البلوغ الى الماملول والفلاح من العدو فنهكذا شأن آدم مع الملعون دله على كنز من كنوز الربوبية غرضه العداوة والاضلالة فوصل ادم الى الاجنبائية الابدية بعد الاصطفائية الازلية وبلغ الملعون الى اللعنة الازلية الابدية ( وكذا قال الله تعالى في سورة البقرة بقوله واذ قلنا للملائكة اسجدوا لادم فسجدوا الا ابليس اى ما سجد لانه خلق من النار واثار من شأنها الاستكبار وطلب العلو طبعاً وللعلماء في هذه الاستثناء قولان ( الاول انه استثناء متصل لان ابليس كان جنياً واحداً بين اظهر الالوف من الملائكة ممنورا بهم متصفاً بصفاتهم فغابوا عليه في قوله فسجدوا ثم استثنى منهم استثناء واحد منهم ( واكثر المفسرين على ان ابليس من الملائكة لان خطاب السجود كان مع الملائكة قال البغوي وهو اصح قال في التيسير اما وصف الملائكة بانهم لا يعصون ولا يستكبرون فذلك دليل تصور العصيان منهم ولو لا التصور لما مدحوا به لكن طاعتهم طبع وعصيانهم تكلف وطاعة البشر تكلف ومتابعة الهوى منهم طبع ولا يستنكر من الملائكة تصور العصيان فقد ذكر من هاروت وماروت ما ذكر ( وانقول الثاني انه منقطع لانه لم يكن من الملائكة بل كان من الجن بالنص قال تعالى كان من الجن ففسق عن امر ربه وعن الحافظ ان الجن والملائكة جنس واحد فمن طهر منهم فهو ملك ومن خبث فهو شيطان ومن كان بين بين فهو جن ( قوله ) ابى اى امتنع عما امر ربه من السجود والاباء امتناع باختيار ( قوله ) واستكبر اى تعظم واظهر كبره ولم يتخذ وصلة في عبادة ربه او تعظيمه وتلقيه بالتحية والتكبران يرى نفسه اكبر من غيره والاستكبار طلب ذلك بالتشبع اى بالترزين بالباطل وبالميل الى تقديم الالباء على الاستكبار مع كونه مسبباً عنه لظهوره ووضوح اثره قالوا لما سجد الملائكة امتنع

ابليس ولم توجه الى ادم بل ولا ظهره وانتصب هكذا الى ان سجدوا وبقوا في السجود  
مائة سنة وقيل خمس مائة سنة ورفعوا رؤسهم وهو قائم معرض لم يتدم من الامتناع  
ولم يعزم على الاتباع فلما رآوه عدل ولم يسجد وهم وقفوا للسجود سجدوا لله تعالى نائبا  
فصار لهم سجدتان سجدة لادم وسجدة لله تعالى وابليس يرى ما فعلوه وهذا اباؤه  
فغير الله تعالى صفته وحالته وصورته وهيبته ونعمته فصار اقبح من كل قبيح قال الله  
تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم قال بعضهم جعل ممسوخا على مثال  
جسد الخنازير ووجهه كالقردة وللشيطان نسل وذرية والممسوخ وان كان لا يكون له  
نسل لكن لما سئل النظرة وانظر صار له نسل ( وفي الخبر قيل له من قبل الحق اسجد لقبر ادم  
اقبل توبتك واغفر معصيتك فقال ما سجدت لقالبه وحشته فكيف اسجد لقبره ومبنته  
( وفي الخبر ان الله تعالى يخرجهم على رأس مائة الف سنة من النار ويخرج ادم من الجنة  
ويأمره بالسجود لادم فيأبى ثم برد الى النار ( قوله ) وكان من الكافرين اى في علم الله  
تعالى اوصار منهم باستباحه امر الله اياه بالسجود لادم اعتقاد ابائه افضل منه والا فضل  
لا يحسن ان يؤمر بالتخضع للمفضول والتوصل به كما اشعر به قوله انا خير منه جوابا لقوله  
تعالى ما منعك ان تسجد لساخفت بيدي استكبرت ام كنت من العالين لا بترك الواجب  
وحده ( ومذهب اهل السنة ان الشقي قد يسعد والسعيد قد يشقى فالكافر اذا اسلم كان  
كافرا الى وقت اسلامه وانما صار مسلما باسلامه الا انه غفر له ما سلف والمسلم اذا كفر  
والعياذ بالله كان مسلما الى ذلك الوقت الا انه حبط عمله ثم انما قال من الكافرين ولم يكن  
حينئذ كافرا غير لانه كان في علم الله ان يكون بعده كفار فذكرانه كان من الكافرين اى  
من الذين يكفرون بعده وهذا كما في قوله فتكفوا من الظالمين ( ومن فوائد الآية استباح  
الاستكبار وانه قد يفضى بصاحبه الى الكفر والحل على الائتثار لامره وترك الخوض  
في صره وان الامر للوجوب وان الذي علم الله من حاله انه يتوفى على الكفر هو الكافر  
على الحقيقة اذ العبرة بالخواتم وان كان بحكم الحال مؤمنا وهي مسألة المواقف اى اعتبار  
تمام العمر الذي هو وقت الوفاة فاذا كان العبرة بالخاتمة فليسارع العبد الى الطاعات فكل  
ميسر لما خلق له خصوصا في اخر السنة وخاتمتها ييختم له الدفتر بالعمل الصالح ( قالت  
رابعة العدوية لسفيان الثوري رحمه الله انما انت ايام معدودة فاذا ذهب يوم ذهب  
بعضك ويوشك اذا ذهب البعض ان يذهب الكل وانت تعلم فاعمل واعتبر ولا تغفل  
ذهب درهم ودينار وسقطلى مال وجاء بل قل ذهب يومى ما ذاعمت فيه فان باليوم  
ينقضى العمر وانظر عابدا فقال ما تأسى على دار الاحران وانما تأسى على ليلة تمتها يوم  
اغطرتة وساعة خذت فيها عن ذكر الله تعالى ( وعن الاعلاء بن زياد قال ليس يوم يأتى

من ايام الدنيا لا يتكلم ويقول يا ايها الناس اتى يوم جديد واتا على ما يعمل في شهيد واتى  
لو غربت شمسي لم ارجع اليكم الى يوم القيامة قيل يا رسول الله من خير الناس قال من طال  
عمره وحسن عمله قيل فاي الناس شرفا قال من طال عمره وساء عمله وخيف شره ولم يرج  
خيره قال الحسن جلسا به يا معشر الشيوخ ما ينتظر بالزرع اذا بلغ قالوا الحصاد قال  
يا معشر الشباب فان الزرع قد تدركه الافة قبل ان يبلغ ( وعن الحسن قال ابن ادم لا تحمل  
هم سنة على يوم كفى يومك بما فيه فان تكن السنة من عمرك يأتك الله فيها برزقك واللاتكن  
من عمرك فاراك تطلب ما ليس لك ( وعن ابي الدرداء رضى الله عنه قال ما طاعت شمس  
الا وبجنبتيها ملكان يناديان واتهما لسمعان من على ظهر الارض غير الثقلين يا ايها الناس  
علموا الى ربكم ان ما قل وكفى خير مما كثر والهي وما غربت شمس قط الا وبجنبتيها  
ملكان يناديان واتهما لسمعان من على ظهر الارض غير الثقلين اللهم عجل لمنفق خلفا  
وعجل للممسك تلفا



قال الله تعالى في اول سورة محمد وتسمى سورة القتال بقوله فاعلم انه اى الشان الاعظم  
( قوله ) لا اله الا الله اى انتفى انتفاء عظيما ان يكون معبودا بحق غير الملك الاعظم  
اى اذا علمت ان مدار السعادة هو التوحيد والطاعة ومناط الشقاوة هو الاشراك والعصيان  
فأثبت على ما انت عليه من العلم بالوحدانية والعمل بموجبه كقوله تعالى اهدنا الصراط  
المستقيم اى نبشأ على الصراط المستقيم وقدم العلم على العمل تنبيها على فضله واستبداده  
بالزينة عليه لاسيما العلم بوحدانية الله تعالى فانه اول ما يجب على كل احد والعلم ارفع  
من المعرفة ولذا قال فاعلم دون فاعرف لان الانسان قد يعرف الشيء ولا يحيط به علما  
فاذا علمه واحاط به علما فقد عرفه والعلم بالالوهية من قبيل العلم بالصفات لان الالوهية  
صفة من الصفات فلا يلزم ان يحيط بكنهه تعالى احد فانه محال اذا يعرف الله الا الله  
( قال بعض الكبار لما كان ما انتهى اليه معرفة كل عارف مرتبة الالوهية ومرتبة احديتها  
المعبر عنها بالثمين الاول لا كنه ذاته وغيب هويته ولا احاطة صفاته امر في كتابه العزيز  
نبيه الذى هو اكمل الخلق قدرا ومنزلة وقابلية فقال فاعلم انه لا اله الا الله تنبيها له  
ولمن يتبعه من امته على قدر ما يمكن معرفته من جانب قدسه ويمكن الظفر به وهو مرتبة  
الالوهية وما وراء آهها من حضرة الغيب المطابق وغيب الهوية خارج عن طوق الكون  
اذ ليس وراءها اسم ولا رسم ولا نعت ولا وصف ولا حكم وليس في قوة الكون المفيد

ان يعطى غير ما يقتضيه تقييده فكيف يمكن له ان يدرك حضرة الغيب المطلق وغيب  
الهوية ولما كان حصول التوحيد الذى هو كمال النفس موجبا للاجابة قال الله تعالى  
دعنا انه يحب على الانسان بعد تكميل نفسه السعى فى تكميل غيره ليحصل التعاون على  
ما خلق العباد له من العباداة ( قوله ) واستغفر اى اطلب الغفران من الله ( قوله )  
لذنبك وهو كل مقام عال ارتفع عليه السلام عنه الى اعلى وما صدر عنه عليه السلام  
من ترك الاولى وعبر عنه بالذنب نظر الى منصبه الجليل كيف لا وحسنات الابرار  
سيئات المقر بين وارسطاد له عليه السلام الى التواضع وهضم النفس واسنق صاء العمل  
( قوله ) وللمؤمنين والمؤمنات اى لذنوب امك بالدعاء لهم وترغيبهم فيما يستدعى غفرانهم  
لذنبهم احق الناس بذلك منك لان ما عملوا من خير كان لك مثل اجره اذ لم يكمل غيره مثل اجر  
ذلك الغير وفى عادة الله الاستغفار على اختلاف متعلقه جنسا وفى حذف المضاف  
واقامة المضاف اليه مقامه استعار بعراقهم فى الذنب وفرط انتقارهم الى الاستغفار  
وهو سؤال المغفرة وطالب الستراما من اصابة الذنب فيكون حاصله العصمة والحفظ  
واما من اصابة عقوبة الذنب فيكون حاصله العزو والمحو ( قال بعضهم للنبي عليه السلام  
احوال ثلاثة ) الاول مع الله فلذا قيل وحده ( والثاني مع نفسه واذا امر بالاستغفار  
لذنبه ) والثالث مع المؤمنين ولذا امر بالاستغفار لهم وهذه ارجى اية فى القرآن فانه لا شك  
انه عليه السلام اثمر بهذا الامر وانه لا شك ان الله قد اجابه فيه فانه لو لم يرد اجابته فيه  
لذا امر بذلك ( قوله ) والله يعلم متقلبكم اى مكانكم الذى يتقلبون عليه فى مساكنكم  
ومتاجركم فى الدنيا فانها امر اهل لا بد من قطعها ( قوله ) ومناكم فى العقبي فانها موطن  
اقامتكم فلا يامركم الا بما هو خير لكم فى الدنيا والاخرة فبادر وا الى الامثال بما امركم به  
فانه امهم نكم فى المقامين ( قال فى بحر العلوم الخطباء فى قوله فاعلم واستغفر للنبي عليه السلام  
وهو الظاهر اولا لكل من ينأتى منه العلم والاستغفار من اهل الايمان وينصره الخطباء بلفظ  
الجميع فى قوله والله يعلم متقلبكم ومساكنكم انتهى ( وقال ابو الحسن الثورى قدس سره )  
والعلم الذى دعى اليه المصطفى صلى الله عليه وسلم هو علم الحروف وعلم الحروف فى لام الف  
وعلم لام الف فى الالف وعلم الالف فى النقطة وعلم النقطة فى المعرفة الاصلية وعلم المعرفة  
الاصيلة فى علم الاول وعلم الاول فى المشيئة وعلم المشيئة فى غيب الهوية وهو الذى دعاه اليه  
قال نعلم فالحق ارجع الى غيب الهوية انتهى

( اكر كسى كويد ابراهيم خليل را عليه السلام كفتند اسم جواب داد كه اسلمت  
مصطفى حبيب را كفتند فاعلم نكفت علمت جواب آتست كه خليل رونده بود در راه كه  
انى ذاهب الى ربى در وادى تفرقت مانده لاجرم جوابش خود بايست داد و حبيب

ر بوده حق بود در نقطه جمع نواخته اسری بعده حق او را بخود باز نداشت از بهر  
اوجواب داد که امن الرسول والايمان هو العلم واخبارا لحق تعالى عنه انه آمن وعلم اتم  
من اخباره بنفسه علمت قوله واستغفر لذنبك اى اذا علمت انك علمت فاستغفر لذنبك  
هذا فان الحق على جلال قدره لا يعلم غيره

( ترا که داند که تراودانی تو ) ( ترانداند کس تراودانی کس )

( وفي التأويلات التجمية ) فاعلم بعلم اليقين انه لا اله الا الله بعلم اليقين الا الله بحق اليقين  
فاذا تجلى الله بصفة علمه الذاتي للجسمولية الذاتية للعبد تفتي ظلمة جهوليته بنور علمه فيعلم  
بعلم الله ان لا موجود الا الله فهذه مظنة حسابان العبدان العلم يعلم انه لا اله الا الله فقل له  
واستغفر لذنبك بانك علمت للمؤمنين والمؤمنات بانهم يحسبون ان يحسنوا علم لا اله الا الله  
فان من وصفه وما قدره الله حق قدره والله يعلم متقلب كل روح من العدم بوصف  
خاص الى عالم الارواح في مقام مخصوص به ومثوى كل روح الى اسفل سافلين قالب  
خاص بوصف خاص ثم متقلبه من اسفل سافلين القالب بالايمان والعمل الصالح او بالكفر  
والعمل الطالح الى الدرجات الروحانية او الدرجات انفسانية ثم مناه الى عيلين الترب  
الخصوص به او الى سبعين البعد المخصوص به مناله كما ان لكل حجر ومدر وششب يليني به  
دار متقلبا مخصوصا به وموضع من الدار مخصوصا به ليوضع فيه لا يشار فيه شيء اخر  
كذلك لكل روح متقلب مخصوص به لا يشار فيه احد انتهى ( وقال البتلي واستغفر  
من وجودك في مطالعتي ووجود وصالي فان بقاء الوجود الحزناني في لقاء الحق اعظم  
الذنوب ) ( وفي الاسئلة التجمية ) المراد الصغائر والعيورات التي هي من صفات البشرية  
وهذا قول من جوز الصغائر على الانبياء عليهم السلام ( وقيل من التنصير في حقينة  
العبودية التي لا يدر كها احد ) ( وقال بعض الكبار الذنب المضاف الى الرسول الاكرم  
صلى الله عليه وسلم هو ما اشير اليه في قوله فاعلم ولا يفهمه الا اهل الاشارة ) ( يقول الفقير )  
لعله ذنب نسبة العلم اليه في مرتبة الفرق اذ هو الحق في مرتبة الجمع واذ اقبل في الروضة  
المنيفة عند رأسه الشريف عليه السلام لا تجوز اسجدة المخلوق الا باطن رسول الله فانه  
الحق والذنب المضاف الى المؤمنين والمؤمنات هو قصورهم في علم التوحيد بالاسبة الى النبي  
المحترم صلى الله عليه وسلم ( ثم هذه الكلمة كلمة التوحيد والتوحيد لا ية ثمة ولا يعادله شيء  
والا لما كان واحدا بل كان اثنين فصاعدا واذا اريد بهذه الكلمة التوحيد الحق لم تدخل  
في الميزان لانه ليس له مماثل ومعاذل فكيف تدخل فيه واليه اشار الخبر الصحيح عن الله  
تعالى قال الله تعالى لو ان السموات السبع وعامرهن غيري والارضين السبع وعامرهن  
غيري في كفة ولا اله الا الله في كفة لمالت بهن لا اله الا الله فعلم من هذه الاشارة ان المانع

من دخولها في ميزان الحقيقة هو عدم المسائل والمعادل كما قال تعالى ليس كمثل شيء  
 وادار يدها التوحيد الرسمى تدخل في الميزان لانه يوجد لها ضد بل تضداد كما شبر اليه  
 بحديث صاحب السجلات التسعة والتسعين فاما لكفة الا بالبطاقة التي كتبها الملك  
 فيها فهي الكلمة المكتوبة المنطوقة المحلوقة فعلم من هذه لاشارة ان السبب لدخولها  
 في ميزان الشريعة هو وجود الضد والخالف وهو السبب المكتوبة في السجلات وانما  
 وضعها في الميزان ليرى اهل الموقف في صاحب السجلات فضلها لكن انما يكون ذلك  
 بعد دخول من شاء الله من الموحدين النار ولم يبق في الموقف الا من يدخل الجنة لانها  
 لا توضع في الميزان لمن قضى الله ان يدخل النار ثم يخرج بالسفاعة او بالعبادة الالهية فانها  
 لو وضعت لهم ايضا لما دخلوا النار ايضا ولزم الخلاف للقضاء وهو محال ووضعها فيه  
 اصحاب السجلات اختصاص الهى يختص برحمة من يشاء ( واعلم ) ان الله تعالى  
 ما وضع في العموم الا افضل الاشياء ونعمها لانه يقابل به تضداد كثيرة فلا بد في ذلك  
 الموضع من قوة ما يقابل به كل ضد وهو كلمة لا اله الا الله ولهذا كانت افضل الازكار  
 فالذكر بها افضل من الذكر بكلمة الله الله وهو عند العلماء بالله لانها جامعة بين الثنى  
 والاثبات وحاجية على زيادة العلم والمعرفة فعليك بهذا الذكر البات في العموم فانه الذكر  
 الاقوى وله النور الاضوى والمكانة الالهي وبه النجاة في الدنيا والعقبى والكل يطلب النجاة  
 وان جهل البعض طريقها فنفي بلا الله عين الخلق حكما لاعلماء قد اثبت كون الحق حكما  
 وتلما والا اله من جميع الاسماء ما هو الاعين واحدهى مسمى الله الذى بيده ميزان الرفع  
 والخفض ( ثم اعلم ان التوحيد لا ينفع بدون الشهادة له صلى الله عليه وسلم بالسالة وبين  
 انكلمتين من يد اتفاق يدل على تمام الاتحاد والاعتناق وذلك ان احرف كل منهما  
 ان نظرنا اليها خطا كانت اثني عشر حرفا على عدد اشهر السنة بكفر كل حرف منها شهرا  
 وان نظرنا اليها نطقا كانت اربعة عشر تملأ الخافقين نورا وان نظرنا اليها بالنظرين  
 معا كانت خمسة عشر لا يوقفها عن ذى العرش موقف وهو سر غريب دال على الحكم  
 الشرعى الذى هو عدم انفكاك احدا عما عن الاخرى فمن لم يجمعهما اعتقاده لم يقبل ايمانه  
 واسلام اليهود والنصارى مسروط بالتبرى من اليهودية والنصرانية بعد الاثبات بكلمتي  
 الشهادة وبدون التبرى لا يكونان مسلمين ولو اثبتا بالشهادتين مرارا لانهما فسرما بقولهما  
 بانه رسول الله اليكم لكن هذا في الذين اليوم بين ظهراني اهل الاسلام اما اذا كان  
 في دار الحرب وحل عليه رجل من المسلمين فأتى بالشهادتين او قال دخلت في دين الاسلام  
 اوفى دين محمد عليه السلام فهذا دليل توبته ( ولهذه الكلمة من الاسرار ما يملأ الاقطار  
 ) منها انها بكلماتها الاربع مركبة من ثلاثة احرف اشارة الى الوتر الذى هو الله تعالى

والشئ الذي هو الخلق انشاء الله تعالى ازا واجا ( ومنها ان احرفها اللفظية اربعة عشر  
حرفا على عدد السموات والارض الدالة على الذات الاقدس الذي هو غيب محض  
والمقصود منها الجلالة الذي هو ذاته الحق والجلالة الدالة عليه خمسة احرف على عدد  
دعائم الاسلام الخمس وزيته ثلاثة احرف دلاله على التوحيد ( ومنها انه لم يزل فيها  
شياء سفيها لا يمكن دلالتها لكونها اعظم مقربا الى الله واقرب موصل اليه مع الاخلاص  
فان الداكر بها يقدر على النواطة عليها ولا يعلم جليلة بذلك اصلا لان غيرك لا يعلم  
ما في وراء سنيك الاباء املك ( ومنها ان هذه السبعة مع ترتيبهم التسعة اربعة عشر  
كلمات جففت كل كلمة منها ما مع مر باب من ابواب جهنم السبعة ( ومنها ان عدد حروفها  
مع ترتيبها اربعة وعشرون وساعات اليوم واليلة كذلك فن قالها فقد اني بخير بيمينه  
من المكاره في تلك الاوقات ( وقال بعض الصارفين لا يجوز لانه محتمل ان يتصدر في مرتبة  
التي هو خاف الا ان كان عالما بالكتاب والسنة عارفا بامراض الطريق عارفا بمتامات التوحيد  
الخمس والتمانين نوحا عارفا باختلاف السالكين واوديتهم حال كونهم مبتدئين وحال  
كونهم متوسطين وحال كونهم كاملا ويجمع كل ذلك قولهم ما تشاء الله وليس جاهلا  
قط ولوانخذ له ( قال الشيخ انه يبرأ من ان ينادى قدس سره ليس في طريق الشيخ الحساجي  
برام ارقس حال التوحيد وليس في طرية ايضا بل يندكر الله في ما رعدا ولا رقس  
ون قوله له الى الله يذكرون الله ياما وقعوا على جنوبيهم وبان الارض راضات  
كلها انما وضعت لدفع الحراطر ولا شيء في دفعها الله ما ثبرا من التوحيد فطريقا  
طريق الانبياء عليهم السلام فبيننا عليه السلام لم يلقن الا التوحيد ( وقال في احياء  
الديوم الكامل هو الذي لا يحتاج ان يروح نفسه بغير الحق ولكن حسنات الابار  
سبب المتربين ومن احاط بعلم علاج الملوك وجوهه انضف بها ناسا الى اخي علم  
قلمه ان تروى محمد باقر هذا الامر دراء نافع لا غنى عنه انتهى واراد بامال هذه الامور  
اسمايع والامراء المهر المساح ونحو ذلك ( قال حضرة الشيخ استاذ قدس سره ان اذا ثبت  
الحراطر واجبت الى نفسيها ناجهر بالذكري وخانت الابان اما اذا حصلت الطائفة  
وغاب الالباب على النبي ناجهر بالذكري خانت الابان فانها المصدرة الى خانت الى ( بقر الفقيه  
قال حضرت شيخ وسندي روح الله روحه ينبغي ان يبدى النسي من جانب اليسار  
ويحول الوجه الى اليمين ثم يرفع الالباب على اليسار ايضا وذلك لان الظلمة في اليسار  
فابتداء النبي منه تطرح تلك الظلمة الى طرف اليمين وهو تحلية النبي هي سر الخاتمية  
والنور في اليمين فبتحويل الوجه الى جانبها المليل في الالباب الى اليسار يطرح ذلك النور  
الى جانب اليسار الذي هو موضع الايمان لانه في يد ارا صدر وهي التوبة التي هي سر





محط العائدة الا يرى انه لو اقتصر على ما قبله لم بعد ( قوله ) لاله الا هو تقرر بالوحدانية  
واراحة لان يسوهم ان في العجز والهازل لا يستحق منهم العبادة يعني هذا ما عرفوه  
ودائما ما دعوه لآلته وجوارحه ولا تدرى اسماؤه ولا تدرك افعاله والاستثناء بدل من اسم لا  
على الخلق اسم له الرح على الابد او الرح محمد ووفى اي ذاك كائن اسماؤه وحده وفي الوحد  
الاله ( واعلم ) ان الاسماء على سبيل اسم طاهر واسم تسمي وتلك هي اسماء تسميها تسميها  
لا ينافي كونها اسماء ( وقد حقق الامام في التفسير الكبير اسمية هذه الكلمة فليراجع  
) وعند اهل الحقيقة كلمة هو اسم بحيث لا ينال ما قبله بل الذات احدية فهو اسم محض  
عندهم سواء كان مطهرا او صمرا ولا يقال عالمهم بل عالمهم بل عالمهم بل عالمهم بل عالمهم بل  
( قوله ) الرحمن الرحيم اي الذي لجميع النعم اسماؤه يعرفها ولا شيء سواه مستحق  
هذه الصفة فان كل شيء سواه اما اسمية واما من حيث ذاته غير مستحق للعبادة  
ولا يكون آلهة غيره الرحمن الرحيم كالجلة على الوحدانية ( وعن اسماء بنت بريد قالت  
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان في هاتين الايتين اسم الله الاسم والهي  
اله واحد لاله الا هو الرحمن الرحيم والله لاله الا هو على التمرم دليل ان الشرك  
حول الكلمة ثلثمائة وستون صنما فلما سمعوا هذه الآية تسميها قالوا كيف يسع الناس اله  
واحد فان كان محمد صادقا في تحيد الاله فآيات الآية تحرف بها صدده فدل قوله  
تعالى ان في خلق السموات والارض الى آخر الآية ( وكذا اتى آية الى في سورة البقرة  
الله لاله الا هو الحي القيوم ) قوله ) الله عز وجل لا اله الا هو له اسماء كثيرة والصفات  
دال على ان الاله الجامعة لصفات اسميه كلها احتاج الى مزيد من الاشياء وسائر الاسماء لا مال  
آحادها الا على احادها التي من علم اقدرة او فعل في نفسه لان خاص الاسماء ان لا تدرك  
احد على غيره لاحقية ولا سارا وسائر الاسماء قد يسمى بها غيره كالسائر والاعليم والرحيم  
وغيرها وينبغي ان يكون حظ العبد من هذه الاسماء واعني به ان يكثر من مسعوق القلب  
والهمة في الله تعالى لا يرى غيره ولا يستغنى الى سواه ولا يرحو ولا يحساف الاياه وكيف  
لا يكون كذلك وقد غمهم من الاسماء الموحدة والحق وتعالى ما سواه فان مالك  
وباطل الاب في نفسه او هاتين وباطل ( تسميها رسول الله صلى الله عليه وسلم )  
قال اصدق بيت قاله العرب ( قول ليد ) الا تسمي ما حلال الله باطن وفيها كلمة  
هو ان لا يست في غيرها فان كل كلمة اذا سقطت منها حرايم لم يبق بخلاف هذه فانك  
ان حذفت الالف لصرف الله قال تعالى ما في السموات والارض ان حذفت الالف من  
ايضا يعني له قال تعالى له ملك السموات والارض وان حذفت الالف الباقية ايضا بقي الهاء  
وهو صمرا جمع الى الله تعالى قال تعالى هو الله الذي لاله الا هو والاسماء تأثره بلغ خصوصها



في الحقيقة اشارة الى هذه المرتبة واذا قلت محمد رسول الله فسادا بشهود الختان ايضا  
بغناء الله الهيم وصفتهم ودراتهم بافعاله تعالى وصفاته وذاته وهذا متضمن الترف  
والواحدة وبذلك الكلمة ايضا اشارة الى هذه المرتبة فادان توحيد الله على هذه المساهدة  
فلا جرم ان توحيد به يكون توحيدا حتميا احتيايا لا رسميا انما اللهم اوصانا الى الجمع  
والهين واليقين ( قوله ) الحى خبر ثان وهو فى اللغة من له الحياة وهمى صفة تحالف لموت  
والجمادية وتقضى الحس والحركة الارادية واسرف ما يوصف به الانس الحياة الابدية  
فى دار الكرامة واذا وصف السارى عرشانه بها وقيل انه حى كان معناه انما السابق الذى  
لا سبيل عليه للموت والنقاء هو الوصف بالحركة الازلية الابدية ( قال لامام العزالى فى شرح  
الاسم الحسى الحى هو الفعل الدرك الحى ان من لم يفعل له لا ادراك فهو ميت واهل  
درجات الادراك ان يشعروا بالذات لا يشعروا بغيره فهو الحادى الميت الحى الكامل المطلق  
هو الذى ترح جميع المدركات تحت ادراكه وجميع الموجودات تحت فعله حتى لا يسند  
عن علمه مدركه ولا يصح فعله مفعول وذلك هو الله تعالى وهو الحى المطلق وكل حى سواه حياته  
بقدر ادراكه وفعله وكل ذلك محصور فى ( قوله ) اليوم قام بالامر ادا دبره سالعة القائم  
فانه تعالى دائم القيام على كل شئ بتدبير امره فى انسابه وترتبه وتلبيه الى كماله اللائق  
به وحفظه ( قال الامام العزالى ( اعلم ) ان الاشياء تتسم الى ما يمتثل الى محل كالاعراض  
والاوصاف فيقال فيها انها ليست قائمة بنفسها الى ما لا يمتثل الى محل فيقال انه قائم بنفسه  
كالجواهر الى ان الجوهر وان قام بنفسه مستعيا عن محل يقوم به فليس مستعيا عن امور لا بد  
منها لوجوده وتكون شرطى وجوده فلا يكون قائما بنفسه لانه محتاج فى قوامه الى وجود  
غيره وان لم يمتثل الى محل فان كان فى الوجود موجودا بكنى ذاته بذاته ولا قوام له بغيره ولا شرط  
فى دوام وجوده وجود غير هو القائم بنفسه مطلقا فان كان مع ذلك يقوم به كل موجود  
حتى لا يتصور للاشياء وجود ولا دوام وجود الا به فهو اليوم لان قوامه بذاته وقوام  
كل شئ به وليس ذلك الا الله تعالى ومدل العد فى هذا الوصف بقدر استعانه عما  
سوى الله تعالى انتهى كلام العزالى ( قيل ) الحى اليوم اسم الله الاعظم وكان عيسى  
عليه الصلاة والسلام اذا اراد ان يحى الموتي يدعو هذا دعاء يا حى يا قيوم ويقال دعاء  
اهل البحر اذا خافوا لفرق يا حى يا قيوم ( وعن على بن ابي طالب رضى الله عنه لما كان  
يوم بدر جئت انظر ما يصنع النبي صلى الله عليه وسلم فاذا هو ساجد يقول يا حى يا قيوم  
فترددت مرات وهو على حاله لا يريد على ذلك الى ان فتح الله له وهذا يدل على عطية  
هذا الاسم ( وفى التاويلات بحجية ) انما سير في معنى الاسم الاعظم الى هذين الاسمين وهما  
الحى والقيوم لان اسم الله الحى مشتمل على جميع اسمائه وصحة انه فان من لوازم الحى ان يكون

قادرا عالما سميعا بصيرا متكلمها مر بدا باقيا واسمه القيوم مشتمل على افتقار جميع المخلوقات  
 اليه فاذا تجلى لله لعبدهاتين الصفتين فالعبد يكشف عند تجلي صفة الحق معاني جميع  
 اسمائه وصفاته ويساهد عند تجلي صفة القيوم فساء جميع المخلوقات اذا كان تيمها  
 بقيومية الحق لا بانفسهم فلما جاء الحق زعمى البساطل فلا يرى في الوجود الا الحق القيوم  
 اذا سلب الحق جميع اسماء الله وسلب القيوم قيام المخلوقات فترفع الالهيّة بنهار اداغنى  
 التعدد وبقيت الوحدة فيصير ان اسماء اعظم للمجلى له فيذكره عند شهود عظيمة  
 الوجدانية بلسان عيان الفردانية لا بلسان بيان الانسانية فقد ذكره باسمه الاعظم الذي  
 اذا دعى به اجاب واذا سئل به اعطى فاما اذا ذكر عند غيبه فبكل اسم دعاه لا يكون الاسم  
 الاعظم بالنسبة الى حال غيبه وعند شهود العظيمة فبكل اسم دعاه يكون الاسم الاعظم كما سئل  
 ابو يزيد البسطامي قدس سره عن الاسم الاعظم فقال الاسم ليس له حد محدود ولكن  
 فرغ قلبك لوحدايته فاذا كنت كذلك فاذكره باى اسم شئت انتهى ما في التأويلات  
 (واعلم) ان الاسم الاعظم عبارة عن الحقة المحمدية فن عرفها عرفه وهي صورة  
 الاسم الجامع الالهي وهو ربها ومنه الفيض فاعرف تفن بالخط الاوفى (وكذا قال الله  
 تعالى في اخر سورة النساء (قوله) الله مبتداء وحبره (قوله) لا اله الا هو اى لا اله  
 في الارض ولا في السماء غيره (قوله) ليجمعنكم جواب قسم محذوف اى والله ليحشرنكم  
 من قبوركم (قوله) الى حساب (قوله) يوم القيامة والقيامة بمعنى التيام والقاء للبالغة  
 لسدة ما يقع فيه من الهل (قوله) لا ريب فيه حال من اليوم اى حال كون ذلك اليوم  
 لا شك فيه انه كائن لا محالة او صفة مصدر محذوف اى جها لا ريب فيه فتخير فيه يرجع  
 الى الجمع (قوله) ومن اصدق من الله حديثا انكار لان يكون احدا كثر صدقا منه فانه  
 لا يتطرق الكذب الى خيره بوجه لانه نقص وهو على الله محال دون غيره (وفي الحديث  
 (كذبى ابن ادم) اى نسبني الى الكذب (ولم يكن له ذلك) يعنى لم يكن الكذب لا ثقبه  
 بل كان خطاء (وشتمنى) الشتم وصف الغير بما فيه نقص وازراء (ولم يكن له ذلك) فاما  
 تكذيبه اى فقوله لن يعيدنى كما بدأتى) يعنى لن يحينى الله تعالى بعد موتى (وليس  
 قول الحق يا همون على من اعادته) بل اعادته اسهل لوجود اصل البنية وهذا مذكور  
 على طريق التمثيل لان الاعادة بالنسبة الى قوانيما من النساء وامانا بالنسبة الى قدرة الله  
 تعالى فلا سهر ولا تارة في شيء لا صعوبة (واما تيمنا اياى فتولى اخذ الله ولدا) (واما صار  
 هذا تيمنا من الرب فهو انفسه بالجزء من الكل بحيث يتوحدنا التما يكون في المركب  
 واصل مركب محتاج (راى احد) اى المنفرد بصفات الكمال من امعاء والتزعة وغبرها

( الصمد ) يعنى المصمود يعنى المقصود اليه فى كل الحوائج الذى لم يلد هذا فى التشبيه  
والجنانسة ( ولا يولد ) هذا وصف بالقدم والاولية ( ولم يكن له كفوا احد ) هذا تقرير  
لما قبله كذا فى شرح المشارق لابن الملك ( واعلم ) ان القيامة ثلاث ( الصغرى وهى  
موت كل احد قال النبى عليه السلام من مات فقد قامت قيامته ) والوسطى وهى موت  
جميع الخلائق بالفتحة الاولى ( والكبرى وهى حشر الاجساد والسوق الى المحشر للجزاء  
بالفتحة الثانية وانما تحصل الحياة الباقية بعد الغناء عن النفس واصافها وطريقه ذكر الله  
تعالى بالانخلاص فاذا انجلي معنى لفظ الجلالة الذى هو الاسم الاعظم يضمحل العالم  
والوجود ويحصل الاستغراق فى بحر التوحيد فاذا استغرق فيه يغيب عنه ماسوى الله  
تعالى كما ان الانسان اذا استغرق فى الماء لا يرى غير اصلا ( قال الشيخ ابو يزيد البسطامى  
قدس سره ومن قال الله وقلبه غافل عن الله فخصمه الله ( وحكى ) ان بعض الصالحين  
دخل ليلة بقبوليجه فى بلدة يروسة فرأى انه قد وضع سريره على الحوض وعليه بنت  
سلطان الجن ومعها جماعة كثيرة من هذه الطائفة فسألهم عن اصل ماء قبوليجه  
فارسلت بعض جماعتها الى اصله فرأى انه ماء بارد فقال كيف يكون هذا عله وهو  
حار فقالوا جماعتنا يدكرون فى رأس هذا الماء فى كل اسبوع الاسم الله والاسم هو  
فجبرارته يسخن الماء فتأثير الذى ذكر غير منكر خصوصا من لسان ارباب التزكية والصفية  
( والاشارة فى الآية الله لا اله الا هو يعنى كان الله فى الازل لا اله الا هو لم يكن معه احد يوجد  
الخلق من العدم الا هو ليجمعكم فى العدم مرة اخرى الى يوم التماسه فيفرقكم فيها  
فريق فى الجنة وفريق فى السعير وفريق فى مقعد صدق عند مليك مقتدر لا ريب فيه  
اى لاشك فى الرجوع الى هذه المنازل والمقامات ومن اصدق من الله حديثا ليجدكم  
بمصلح دينكم ودنياكم ومفاسد اخراكم واولاكم ويهديكم الى الهدى وينجيكم من الردى  
كذا فى التأويلات النجمية ( وكذا قال الله تعالى فى سورة الانعام ( قوله تعالى ) ذلكم  
اى ذلك الموصوف بتلك الصفات العنايمة ايها المشركون ( قوله ) الله المستحق للعبادة  
خاصة مبتدأ وخيره ( قوله ) ربكم اى مالك امركم

( نيت خلقش راد كر كس مالكي ) ( شركتش دعوى كند جز مالكي )  
( قوله ) لا اله الا هو اى لا شريك له اصلا ( قوله ) خالق كل شىء بما كان وما سيكون  
فلا تكرار وهذه اخبار متزادفة ( قوله ) فاعبدوه حكم مسبب عن مضمونها فان جمع  
هذه الصفات استحقيق العبادة خاصة ( قوله ) وهو على كل شىء وكيل اى وهو مع  
تلك الصفات متولى امورك فوكلوهما اليه وتوسلوا بعبادته الى انجاح ما ربكم الدينوية  
والاخروية ورقب على اعمالكم فيجسازيكم ( قال الامام الغزالي قدس سره والوكيل

ينقسم الى من انى بماركل اليه وفاء تاما من غير قصور والى من لا ينى بالجميع والوكيل المطلق هو الذى ينى بالامور الموكولة اليه وهو ملي باقيام بها وفى باء امها وذلك هو الله تعالى فقط وقد فهمت من هذا مقدر مدخل العبد فى معنى هذا الاسم انتهى كلامه ( وعن الشيخ ابى حزة الخراسانى رحمه الله قال حججت سنة من السنين فبينما انا امشى اذا وقعت فى بئر فنازعنى نفسى ان استغيت فقلت لا والله لا استغيت فاستتم هذا الخطر حتى مر رأس البئر جلان فقال احدهما للآخر تعال حتى نسد رأس هذا البئر لئلا يقع فيه احد فأتيا بقصب وبارية وطمسار رأس البئر فلهمت ان اصيح ثم قات فى نفسى الجاء الى من هو اقرب منهما وسكنت وفوضت امرى الى الله تعالى فبينما انا بعد ساعة اذا بشئ فجاء وكشف عن رأس البئر وادلى رجله وكأ انه يقول تعالى فى فى همهمة منه كنت اعرف منها ذلك فنهلت به فاخرجنى فاذا هو سبع فر وهتف بى هاتف يا با حزة ليس هذا احسن نجية لك من التلف بالتلف فوالله تعالى قادر على ذلك وهو على كل شئ وكيل ( والاسارة فى البات ان الله تعالى كما اخرج بماء المطفىء من ارض القلوب لاربابها انواع الكمالات اخرج بماء النهر والندلان من ارض النفوس لاصحابها انواع الضلالات حتى اشركوا بالله تعالى وقالوا ما قالوا من اسواء المقال مع انه تعالى مفرد بالذات والصفات والافعال ( فعلى العاقل ان يتعدى بانه من مكره وقهره ويستجلب بطاعته من بذرناه ورحمته ويقطع انظر عن التفسير فى كل شر وخير فان اكل من الله تعالى وان كان لا يرضى لعباده الكفر

( كذا اكرهه نبيود اختيار ما حان ) ( تودر طريق ادب كبرون وكركناه منست )  
 ( كذا كذا امرك كذا لايأمن منه الا القوم الكارون ) ( قوله ) لا تدركه الابصار ابصر  
 حاشا لا تدركه خلق على العيت من حيث انها محله وادر الاشئ عبارة عن الوصول  
 اليه والاحتياط به اى فصل الله الابصار ولا يمتيط به ( قوله ) وهو يدرك الابصار  
 اى يشهدها به ( قوله ) وهو لا يمتيط بالخير فيدرك ما لا تدركه الابصار وانما هذا خص  
 الابصار بادراكه تعالى ايها ما انه يدرك كل شئ لان الابصار لا تدرك نفسها ولا يجوز  
 فى غيره ان يدرك البصر وهو لا يدركه ( ففيد دليل على ان الحق لا يدركون بانه بصر كنه  
 حاشا البصر ومراشئ الذى صار به الانسان يبصر من عينيه دون ان يبصر من غيرهما  
 من سائر اعضائه ( اى ان الادراك غير الرؤية من الادراك هو الوقوف على كنه الاشئ  
 والحاطة به وانما لما لا يوقف به كونه الرؤية بل الادراك لانه يصح ان يقال راه وما ادركه  
 فالادراك اخر من الرؤية فلو انما خص لا يستلزم فى الاعم فوالله تعالى يجوز ان يرى من غير  
 ادراكه وحاطة كما عرف فى الدنيا ولا يساط به لاني ان معرفة الله تعالى ممكنة من حيث

الارتباط بينه وبين الخلق وانتشاء العالم منه بقدر الطاقة البشرية اذ منه ما لا تقويه الطاقة البشرية وهو ما وقع به الكمل في ورطة الحسيرة واقر وبالعجز عن حق المعرفة وقالوا ما عرفناك حق معرفتك فذات الله تعالى من حيث تجرده عن النسب والاضافات لا يدرك ( ولهذا سئل النبي عليه السلام هل رأيت ربك قال نوراني اراه اى النور المجرد لا يمكن رؤيته ) وكذا اشار الحق في كتابه لما ذكر ظهور نوره في مراتب المظاهر قال الله تعالى الله نور السموات والارض فلما فرغ من ذكر مراتب التمثيل قال نور على نور فاحد النورين هو الضياء والاخر هو النور المطلق الاصلى ولهذا نعم فقال يهدى الله لنوره من يشاء اى يهدى الله بنوره المتعين في المظاهر والسارى فيها الى نوره المطلق الاحدى فانما تتذرا لروية والادراك باعتبار تجرد الذات عن المظاهر والنسب والاضافات فاما في المظاهر ومن ورؤية حجابية المراتب فالادراك ممكن كما قيل ( كالشمس تمنعك اجتلائك وجهها ) فاذا اكتسب رفيق غيب امكنا ) والى مثل هذا اشار النبي صلى الله عليه وسلم في بيان الرؤية الجنسية المشبهة برؤية الشمس واقهر فاخبر عن اهل الجنة انهم يرون ربهم وانه ليس بينه وبينهم حجاب الارداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن فبه صلى الله عليه وسلم على بقا الرتبة الحجابية وهى رتبة المظهر ( وتحقيقه ) ان اهل الاعتزال بالغوا في الرؤية واستدلوا على مذهبهم بما ورد في الصحيحين عن ابى موسى جثنان من فضة انتمها وما فيهما وجثنان من ذهب انتمها وما فيهما وما بين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم الارداء الكبرياء على وجهه قالوا ان الرداء حجاب بين المرتدى والناظرين فلا تمكن الرؤية وجوابهم انهم جبروا وان المرتدى لا يختجب عن الحجاب اذ المراد بالوجه الذات ورداء الكبرياء هو العبد الكامل المخلوق على الصورة الجامعة للحقائق الامكانية الالهية والرداء هو الكبرياء واضافه للبيان والكبرياء ردؤه الذى يلبسه عقول العلماء بالله ( يقول الفقير في شرح هذا المقام قوله ولكنهم جبروا الخ وذلك لان المرأة لا تكون حجابا للناظر كما ان اللباس كذلك بالنسبة الى البدن نفسه اذ لا واسطة بينهما فالرداء من المرتدى بمنزلة المرأة من الناظر وكذا المرتدى من الرداء بمنزلة الناظر من المرأة اذ المراد بالوجه الذات بطريق اطلاق اسم الجزء على الكل فالمرتدى وهو الذات لا يختجب عن حجابها وانما يختجب به عن اخبر كالقناع للعروس فانه كشف بالاضافة اليها وحجاب بالنسبة الى غيرها ورداء الكبرياء الخ الحقيقة المحمدية التى هى حقيقة الحقائق ولكل موجود حصه من تلك الحقيقة بقدر قابليته لكنها في نفسها حقيقة واحدة وهو الوجود العام الشامل كالحیوان المناطق فانه معنى واحد عام شامل لجميع الافراد وكثرته بالنسبة الى تلك الافراد لا تنافي وحدته الحقيقة فغنى قوله عليه السلام وما بين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم الارداء الكبرياء



على وجهه حقيقة كل منهما التي تجلي الذات فيها بحسب صفاء مرأتها ومعرفتها وتلك الحقيقة ليست بحجاب بين اقوم وبين الذات الاحدية اذ ما وراء تلك الحقيقة مع قطع النظر عن التجلي فيها وكونها مرأة له اطلاق صرف لا يتعلق به رؤية رداء ايا كان فكل ناظر ينكشف له جمال الذات من حقيقة نفسه فينظر اليه من تلك الحقيقة وهي ليست بحجاب للنظر ولالذات اذ هي كالمرأة فالنظر الظاهري قيد تام وما وراءه تلك الحقيقة من الذات اطلاق صرف فلا مناسبة بينهما بوجه من الوجوه وتلك الحقيقة بين التقييد والاطلاق برزخ جامع لهما كما قال عليه السلام من عرف نفسه فقد عرف ربه فاعرف اذ لم يتعلق عرفانه بنفسه الكلية وحقيقته الجامعة لا يتأتى منه عرفان ربه لان ربه مطلق عن التقييد والنسب والاضافات وهو بهذا الاعتبار لا يتناهى عن المعرفة وامان نفسه التجلي فيها الرب بمقتضى امتناعه فتعلق بها تلك الرؤية من تلك الحقيقة فتكون حقيقة نفسه ومعرفتها مرأة معرفته ربه فلا حجاب بين المرتدى وردائه اصلا وانما خلط من خلط بقياس الغائب على الشاهد وهو ممنوع باطل لانه لا يلزم ان يكون هناك رداء مانع وبرزخ بين الناظر والمرتدى ولذا قال الكبرياء رداؤه الذي يلبسه عقول السالماء بالله فالتردد في ان الرداء حجاب بين المرتدى والناظرين فلا يمكن الرؤية اذ هو من عي البصيرة والعباد بالله وهو في ثلاثة اشياء ارسال الجوارح في معاصي الله والتصنع بطاعة الله والطمع في خلق الله الخالق ليس بمحجوب عنك لسبوت احاطته وانما المحجوب انت عن انكشاف اية بما راكم على بصيرتك من اعيوب العارضة وما يلزم بصرك من اعياب اللازم الذي هو الانشاء الحسي الذي لا يرتفع الى الدار الآخرة فلذلك كانت الرؤية موقوفة عليها والا فلحجاب في حقه تعالى ممتنع غير متصور فلا تكن ممن يطلب الله لنفسه ولا يطلب نفسه له ربه فذلك حال الجساهلين (وقال بعض المفسرين ان الادراك اذا قرن بالبصر كان المراد منه الرؤية فانه يقال ادركت بصري ورأيت بصري بمعنى واحد) فعنى قوله لا تدرك الابصار اى لا تراها في الدنيا فهو مخصوص برؤية المؤمنين له في الآخرة لقوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربهم ناظرة (وحديث الشيخين انكم سترون ربكم كما ترون النور ليله البدر المراد تشبيه الرؤية بالرؤية في الجلاء والوضوح لا تشبيه المرتى بالمرتى اى في الجهة وانما برونه في الآخرة لانها قلب الدنيا فالبصيرة هناك كالبصر في الدنيا فيكون البصر الناهر في سبب بطن في الآخرة والبصيرة الباطنة ظاهرة فيستعد الكل للرؤية بحسب حاله واما في الدنيا فارؤية غائبة الكرامة فيها وغاية الكرامة فيها لا كرم اخلاقه وسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم صاحب التمام المحمود الذي شاهد ربه ليله المعراج بمعنى رأسه يعنى رآه بانسرواروح في صورة اسم فكان كل وجوده الشريف عينا لانه تجاوز

في تلك الليلة عن عالم العناصر ثم عن عالم الطبيعة ثم عن عالم الارواح حتى وصل الى عالم الامر وعين الرأس من عالم الاجسام فانسج عن الكل ورأى ربه بالكل فافهم هذا الله تعالى وتقدس الى خير السبل فان العبارة ههنا لا تسع غير هذا (قال في التأويلات التجمية لا تدركه الابصار اي لا تلحظه المحدثات لا الابصار الظاهرة ولا الابصار الباطنة تغدست صمدية عن كل لحوق ودرك ينسب الى مخلوق ومحدث بل وهو يدرك الابصار بالتجلى لها فيغنى المحدثات فيكون هو بصره الذي يصير به فاستوت عند التجلى الابصار الظاهرة والباطنة في الرؤية بنور الاربوية وهو اللطيف من ان يدرك المحدثات او يلحظه المخلوقات الخبير بمن يستحق ان يتجلى له الحق ويدرك ابصارها باطلاعه عليها فيستعدها للرؤية ومن لطف الله انه اوجد الموجودات وكون المكينات فضلا منه وكرما من غير ان يكون استحقاقها للوجود انتهى ولوراه انسان في الموطن الديوى لوجب عليه شكره ولو شكره لاستحقاق الزيادة ولا من يدعى الرؤية ولذلك حرمها وهذا هو المعنى في قوله عليه السلام لن تروا ربكم حتى تموتوا (قال ابن عطاء اتمام النعيم بالنظر الى وجه الله الكريم على وجه اللائق بجلاله في الدار الآخرة حسبما جاء الوعد الصادق بذلك كما في الدنيا ادغاب النصوص بقضى منع ذلك بل يكاد يقع الاجماع على نفي وقوع ذلك ومنعه شرما وان جاز عقلا انتهى (واما الرؤية في المنام فقد حكيت عن كثير من السلف كابى حنيفة وعن ابى يزيد رحمه الله رأيت ربي في المنام فقلت له كيف الطريق اليك فقال اترك نفسك ثم تعال وروى عن حمزة القارى انه قراء على الله القرآن من اوله الى آخره في المنام حتى اذا باغ الى قوله وهو القاهر فوق عباده قال الله تعالى يا حمزة وانت القاهر ولا تخفاه في ان الرؤية في المنام نوع مشاهدة يكون بالقلب دون العين وفي الحديث رأيت ربي في المنام في صورة شاب امر دوسر تجليه في صورة الانسانية بصفة الاربوية ان الحقيقة الانسانية اجمع الحقائق فانه تعالى لما استخلف الانسان وجعله خائما على خزائن الدنيا والآخرة ظهر جميع ما في الصورة الالهية من الاسماء في النشاء الانسانية الجامعة بين النشاء العنصرية والروحانية واليه يشير قوله عليه السلام ان الله خلق ادم على صورته واطلاق الصورة على الحق مجازا باعتبار اهل الظاهر اذ لا تستعمل في الحقيقة الا في المحسوسات في المتولات مجازا واما عند المحققين فحقيقة لان العالم الكبير باسره صورة الحضرة الالهية ومظاهر اسمائها بحضراتها تفصيلا واجالا والانسان الكامل صورته جمعا فان قلت الرؤية اقوى انواع الادراك ام العلم قلت قد قيل بالاول ولهذا يتلذذ المؤمنون برؤية الله تعالى فوق ما يتلذذون بمعرفته (قال الامام في الاحياء ان الرؤية نوع كشف وعلم الا انها اوضح واتم من العلم فاذا جاز تعلق العلم به ليس في جهة جاز تعلق

الرؤية من غير جهة وكما جاز ان يعلم من غير كيفية وصورة جاز ان يرى كذلك من غير كيفية وصورة قال بعضهم الرؤية اعلى من المعرفة لان العارفين مشتاقون الى منازل الوصال والواصلون لا يشتاقون الى منازل المعرفة وقال بعضهم المعرفة الطيف والرؤية اشرف قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندي قدس سره وصلة العلماء على قدر علمهم واستدلالهم ووصلة الكمل على قدر مشاهدتهم وعبائهم لكن لاعلى وجه مشاهدة سائر الاشياء فانه تعالى منزّه عن الكيف والابن بل هي عبارة عن ظهوره وانكشاف الوجود الحقيقي عند اضمحلال وجود الرائي وفتائه انتهى (اقول فظهر من هذا ان من فنى عن ذاته وصفاته وانعزاله واضمحل عن بشرية وهو بته فجاز ان ان يرى الله تعالى في الدنيا بالبصيرة بعد الانسلاخ التام

﴿ چون تجلی کرد او صاف قدیم ﴾ ﴿ بس بسوزد و صف حادث را کلیم ﴾ وذلك كاشمس في الجلاء لا يكابر فيه احد اصلا لان القلب من عالم الملكوت والبصيرة كالبصر له وعالم الملكوت مطلق عن قيود الامور الوهمية التي هي الزمان والمكان والجهة والكيفية وغيرها لانها من احكام عالم الملك فابن هذا من ذلك ولا يقاس احدهما على الآخر وحقبة ذوق هذا المطلب الاعلى لا تعرف الا بالسلوك (ثم اللطيف من يعلم دقائق المصالح وغوامضها وما دق منها وما لطف ثم يسلك في ابصاليها الى المستصلح سبيل الرفق دون العنف واذا اجتمع الرفق في الفعل واللفظ في الادراك ثم معنى اللطيف ولا يتصور كال ذلك في العلم والفعل الا الله تعالى وحظ العبد من هذا الوصف الرفق بعباد الله تعالى وانتلطف بهم في الدعوة الى الله تعالى والهداية الى سعادة الآخرة من غير ازاراء وعنف ومن غير تعسف وخصام واحسن وجوه اللطف فيه الجذب الى قبول الحق بالشمائل والسير المرضية والاعمال الصالحة فانها اوقع والطف من الالفاظ المزينة (قال الشيخ الاكبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوا كما رأيتموني اصلي ولم يقل صلوا كما قلتم لان الفعل ارجح في نفس التابع المقتدى من القول كما قيل ( واذا المقال مع الفعل وزنته ) ( رجع الفعل وخف كل مقال ) انتهى والخير هو الذي لا تعزب عنه الاخبار الباطنة ولا يجري في الملك والملكوت شيء ولا تحرك ذرة ولا تسكن ولا تضطرب نفس ولا تضيق الا ويكون عنده خبرها وهو بمعنى العلم لكن العلم اذا اضيف الى الخفايا الباطنة سمي خبرة وسمى صاحبه خيرا وحظ العبد من ذلك ان يكون خيرا بما يجري في عالمه وعالمه قلبه وبذنه والخفايا التي يتصف قلب بها من الغش والخيانة والنطواف حول العاجلة وانحرار السر واطهار الخير واتجمل باطنه بالاخلاص والا فلاس عنه لا يعرف الا ذو خبرة بالغة قد خبر نفسه ومارسها وعرف مكرها وتلبسها وخذعها فخادها وتشرعاداتها

واخذ الحذر منها فذلك من العباد جديران يسمى خيرا ( قوله ) قد جاءكم اى قل يا محمد  
 للناس وخصوصا لاهل مكة قد جاءكم ( قوله ) بصائر كاثنة ( قوله ) من ربكم  
 اى دلائل التوحيد وحقيقة النبوة ودلائل البعث والحساب والجزاء وغير ذلك والبصائر  
 جمع بصيرة وهى نور تبصر به النفس كما ان البصر نور تبصر به العين فاستعير لفظ البصيرة  
 من القوة المودعة فى القلب لادراك المعقولات للحجة البينة لكون كل واحدة منهما سبب  
 الادراك ( قوله ) فمن ابصر اى الحق بتلك البصائر وآمن به ( قوله ) فلتفقه ابصر  
 لان نفعه لها ( قوله ) ومن عى اى لم يبصر الحق بعد ما ظهر له تلك ظهورا بينا وضل  
 عنه واما عى بالعمى عنه فتبطل حاله وتغيرا عنه ( قوله ) فاعلمها وباله والاشارة ان الله تعالى  
 اعطى لكل عبد بصيرة لقلبه يبصر بها الخفائى المودعة فى الغيوب والكمالات المودعة  
 لارب القلوب كما اعطى بصر القالبه يبصر به الاعيان فى الشهادة وما اعد لهم فيها  
 من المأكول والمشروب والملبوس والمنكوح فمن نظر ببصر البصيرة الى المراتب العلوية  
 الاخرى والباقية وابصر كمالات القرب وما اعد الله مما لا عين رأت ولا ذن سمعت  
 ولا خطر على قلب بشر فيشتغل بتحصيله ويقبل على الله بسلوك سبيله ويعرض عن الدنيا  
 الدنية ويترك زينتها وشهواتها الفانية فلذلك تحصيل سعادة وكرامة لنفسه فان الله غنى  
 عن العالمين ومن عى عن النظر بالبصيرة وغير هذه الكمالات لما ابصر ببصر القالب  
 الى الدنيا وزينتها واستلذ بشهواتها واستحلى مراتعها الحيوانية فعميت بصيرته فانها  
 لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور فلذلك تحصيل شقاوة وخسارة  
 على نفسه كذا فى التأويلات التجميعية ( قوله ) وما انا عليكم بحفيظ واما انا منذر  
 ومبلغ والله هو الحفيظ عليكم بحفظ اعمالكم وبمجازيكم عليها ( قوله ) وكذلك نصرف  
 الايات اى ومثل هذا التصريف البديع نصرف الايات الدالة على المعاني الرائقة الكاشفة  
 عن المعاني الفاتحة ولا تصرف ادنى منه من الصرف وهو نقل الشئ من حال الى حال  
 ( قوله ) وليقولوا درست علة لمحذوف واللام للعاقبة والدرس القراءة والتعلم اى وليقولوا  
 فى عاقبة امرهم درست صرفنا اى قرأت وتعلمت من غيرك نحو سيار وجير كانا عبد بن  
 لقريش من سبي الروم كان قريش يقولون له عليه السلام انك تعلم هذه الاخبار منهما ثم  
 تقرأ علينا على زعمنا من عند الله ( قوله ) ولتبينه عطف على ليقولوا واللام على الاصل  
 اى التعليل لان التبيين مقصود التصريف والضمير للايات باعتبار القرآن ( قوله ) لقوم  
 يعلمون وتخصيص التبيين بهم لما انهم المنتفعون به ( قوله ) اتبع ما اوحى اليك من ربك  
 اى دم يا محمد على ما انت عليه من اتباع القرآن الذى عمدة احكامه التوحيد وان قد حوا  
 فى تصرف ابائه ( قوله ) لاله الا هو لا شريك له اصلا ( قوله ) واعرض عن المشركين

ولا تبال بأقوالهم ولا تلتفت إلى آرائهم فإنه لا يجوز الفتور في تبليغ الدعوة والرسالة بسبب  
جهل الجاهلين ( قوله ) ولو شاء الله توحيدهم وعدم أشراكهم ( قوله ) ما أشركوا  
وهو دليل على أنه تعالى لا يريد إيمان الكافر لكن لا بمعنى أنه تعالى يمنعه عنه مع توجهه  
إليه بل بمعنى أنه تعالى لا يريد منه لعدم صرف اختياره الجزئي نحو الإيمان وإصراره  
على الكفر ( قوله ) وما جعلناك عليهم متعاقباً بعدهم وكذا عليهم الاتي ( قوله ) حفيظاً  
رقباً منهم يئمن من قبلنا نحفظ عليهم أعمالهم ( قوله ) وما أنت عليهم بوكيل من جهتهم تقوم  
بأمرهم وتدبر مصالحهم قال الحدادي وإنما جمع بين حفيظ ووكيل لاختلاف معانئهما  
فإن الحافظ للشيء هو الذي يصونه عما يضره والوكيل بالشيء هو الذي يجب الخير إليه  
فقد ظهر أن عدم قبول الحق من السفاوة الأصلية ولذا لم يشاء الله سبحانه إيمانهم وهدايتهم  
وعلامه انشقاؤه جود المؤمنين وقساوة القلب وحب الدنيا وطول الأمل وعلامة السعادة  
حب الصالحين والدفن منهم ونلالة القرآن وسهر الليل ومحاسبة العلماء ورقة القلب  
( وعن إبراهيم المهلب السامخ رحمه الله قال بينا أنا طواف أذا بجارية متعانة باستار الكعبة  
وهي تقول بحبك لي الأرددت على قلبي فقلت يا جارية من ابن تلعين أنه يحبك قالت  
بالغاية القديمة حبش في طلي الجيوش وانفق الأموال حتى أخرجني من بلاد الشرك  
وأدخلني في بلاد التوحيد وعرفني نفسي بعد جهلي أياها فهل هذا يا إبراهيم إلا لغاية  
أوحية ( والواجب على العبد أن يسارع إلى الأعمال الصالحة فاتها من علامات السعادة  
والتأخير وطول الأمل من علامات السفاوة ( حكى ) أن بعض العباد كان يسأل الله تعالى  
أن يريد أبليس فقيل له أسأل الله العافية فابى إلا ذلك فآظمه الله تعالى له فلما رأى العابد  
قصده بالضرب فقال له أبليس لو كنتك تعيش مائة سنة تلهك كرك ولعاقبتك فاعتز بقوله  
فقال في نفسه إن عمري بعيد فافعل ما أريد ثم أتوب فوقع في الفسق وترك العبادة وهلك  
وهذه الحكاية تحذر طول الأمل فإنه آفة عظيمة ( واعلم ) أنه ما على الرسول عليه السلام  
إلا التبليغ ودلالة كل قوم إلى ما خالق له في دعواهم إلى التوحيد والخواص إلى الوحدة  
وخواص الخواص إلى الوحدة وكذا حال الولي الوارث لكن الوصول إلى هذه المقامات  
التي يكون مهادية الله ومسئته فليس في وسع المرشد أن يوصل كل من أراد إلى ما أراد فيبقى  
من يبقى في الانزائية ويصل من يصل إلى عالم الوحدة والسبب الموصل هو التوحيد فكما  
أن الكافر لا يكون مؤمناً إلا بكلمة التوحيد فكذلك المؤمن لا يكون مخلصاً إلا بتكرارها  
لأن الشرك مصلتنا جلياً كان أو خفياً لا يزول إلا بالتوحيد مطلقاً فالؤمن الناقص كإيمانه  
لا يلتفت إلى الشرك بالشرك الخليل وحاله كذلك المؤمن الكامل لا ينظر إلى جانب الشرك  
بالشرك الحق وأنا قال تعالى لا اله إلا هو ولعرض عن الشركين لكن الأعراض من حيث

الحقيقة لاينا في الاقبال من حيث الظاهر لاجل الدعوة حتى يلزم الحجة ويحصل الاخلاص  
والله يدعو الى دار السلام فالسلام على من اتبع الهدى والملام على من اتبع الهوى  
( وكذا قال الله تعالى في اول سورة آل عمران بقوله الم الالف اشارة الى الله واللام  
الى اللطيف والميم الى المجيد ) قوله ( الله مبتدأ ) قوله ( لاله الا هو خبره اى هو المستحق  
للمعبودية لا غير ) قوله ( الحى القيوم خبر آخره اى الباقى الذى لا سبيل عليه للموت  
والفناء والدائم القىام بتدبير الخلق وحفظه ) روى عنه صلى الله عليه وسلم اسم الله  
الاعظم في ثلاث سور في سورة البقرة الله لاله الا هو الحى القيوم وفي آل عمران الم الله  
لا اله الا هو الحى القيوم وفي طه وعنت الوجوه للحى القيوم وهذا رد على من زعم ان عيسى  
عليه السلام كان رباً فانه روى ان وفد بخران قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وكانوا ستين راجلاً فيهم اربعة عشر رجلاً من اشرائهم ثلاثة منهم اكابر اليهم يقول امرهم  
احدهم اميرهم وصاحب مشورتهم العاقب واسمه عبد المسح ونائبهم وزيرهم ومشيرهم  
السيد واسمه الابهيم وثالثهم خبرهم واسقفهم وصاحب مدارسهم ابو حارثة بن علقمة احد بني  
بكر بن وائل وقد كان ملوك الروم شرفوه ومولوه واكرموه لما شاهدوا من علمه واجتهاده  
في دينهم وبخواله كناس فلما خرجوا من بخران ركب ابو حارثة بغلته وكان اخوه كرز بن  
علقمة الى جنبه فيبنا بغلة ابى حارثة تسيرا ذعرت فقال كرز تعالى لالاه يريده رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال له ابو حارثة بل نعت امك فقال كرز ولم يا اخى قال انه والله النبي الذي  
كنا نتظر فقال له كرز فيمنعك عنه وانت تعلم هذا قال لان هؤلاء الملوك اعطونا مواال كثيرة  
واكرمونا فلو انابنا لاختذوها منا كلها فوقع ذلك في قلب كرز واصر له ان اسم فكان يحدث  
بذلك فأتوا المدينة ثم دخلوا مسجد رسول الله عليه السلام بعد صلاة العصر عليهم ثياب  
خيرات من جيب واردة فاخرة يقول بعض من رآهم من اصحاب النبي عليه السلام ما رأينا  
وفدا مثلهم وقد حانت صلاتهم فقاموا ليصلوا في المسجد فقال عليه السلام دعوهم ففصلوا  
الى المشرق ثم تكلم اولئك الثلاثة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا تارة عيسى هو الله  
لانه كان يحيى الموتى ويبرى الاسقام ويخبر بالغيوب ويخلق من الطين كهيئة الطير فينفخ فيه  
فيطير وتارة اخرى هو ابن الله اذ لم يكن له اب يعلم وتارة اخرى انه ثالث ثلاثة لقوله تعالى فعلمنا  
وقلنا ولو كان واحدا لقال فقلت وقلت فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اسلموا  
قالوا اسلمنا قبلك قال عليه السلام كذبتم بتمتعكم من الاسلام ادعائكم الله تعالى ولدا قالوا  
ان لم يكن ولدا لله فمن ابوه فقال عليه السلام الستم تعلمون انه لا يكون ولدا لا ويشبه اباه  
فقالوا بلى قال صلى الله عليه وسلم الستم تعلمون ان ربنا حى لا يموت وان عيسى بأتى عليه  
الفناء قالوا بلى قال عليه السلام الستم تعلمون ان ربنا قيوم على كل شئ يحفظه ويرزقه

قالوا بلى قال صلى الله عليه وسلم وهل يملك عيسى من ذلك شياء قالوا لا فقال عليه السلام  
الستم تعلمون ان الله تعالى لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء قالوا بلى قال عليه  
السلام فهل يعلم عيسى شياء من ذلك الام اعلم قالوا لا قال صلى الله عليه وسلم الستم تعلمون  
ان ربنا صور عيسى في الرحم كيف شاء وان ربنا لا يأكل ولا يشرب ولا يحدث قالوا بلى  
قال صلى الله عليه وسلم انتم تعلمون ان عيسى حمله امه كما تحمل المرأة ووضعته كما تضع  
المرأة ولدها ثم غذى كما يغذي الصبي ثم كان يطعم الطعام ويشرب الشراب ويحدث  
الحديث قالوا بلى قال صلى الله عليه وسلم فكيف يكون هذا كما زعمتم فسكتوا فابوا الا  
بجود فانزل الله تعالى من اول السورة الى نيف وثمانين اية تقريرا لما اخرج به عليه السلام  
عليهم واجاب به عن شبههم وتحققوا للحق الذي فيه يمترون ( وكذا في سورة ال  
عمران بقوله ان الله لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء اى مدرك الاشياء كلها يعنى  
هو مطلع على كفر من كفره وايمان من آمن به وعلى جميع اعمالهم فيجازيهم يوم  
القيامة ( قوله ) هو الذى يصوركم فى الارحام كيف يشاء اى يجعلكم على هيئة مخصوصة  
فى ارحام امهاتكم من ذكر وانثى واسود وابيض وتام وناقص وطويل وقصير وحسن  
وقبيح ( وهو رد على الذين قالوا عيسى الله او ابن الله لان من صور فى الرحم يمتنع ان يكون  
الهسا او ولد الله لكونه مر كبا وحالا فى المركب وفى عرض الفناء والزوال ( قوله ) لا اله  
الا هو نزه نفسه ان يكون عيسى ابنه ( قوله ) العزيز الحكيم المتشاهى فى القدرة والحكمة  
فربكم يخلقكم على النقط البديع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان خلق احدكم يجمع  
فى بطن امه اربعين يوما ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله  
اليه الملك اربع كلمات فليكتب رزقه وعمله واجله وشئى او سعيد قال وان احدكم يعمل  
بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها غير ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل  
النار فيدخلها وان احدكم يعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها غير ذراع فيسبق  
عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها وقال عليه السلام يدخل الملك على النطفة بعد  
ما تستقر فى الرحم باربعين او بخمسة واربعين ليلة فيقول يارب اشق ام سعيد فيكتبان  
فيقول اى رب اذكر ام انى فيكتبان ويكتب عمله واثره واجله ورزقه ثم تطوى الصحف  
فلا يزداد فيها ولا ينقص ثم يقول الملك يارب ما صنع بهذا الكتاب فيقول علقه فى عنقه  
الى قضائى عليه فذلك قوله تعالى وكل انسان الزمناه طائره فى عنقه اى عمله من خير  
وشرا الصادر عنه باختياره حسبما قدر له كانه طار اليه من وكر الغيب والقدر ( قال القاضى  
المراد بكتبه هذه الاشياء اظهارها للملك والافقضاؤه تعالى سابق على ذلك وكل مبسر  
لما خلق له فعلى العاقل ان لا يتكاسل عن الاعمال فى جميع الاحوال ولا يفوت ايام الفرصة

والليال والأشارة ان الله تعالى كما يصور الجنين بصورة الانسانية على نقطة سقطت في الرحم بتدبير الاربعينات فكذلك اذا سقطت من صلب ولادة رجل من رجاله نقطة ارادة في رحم قلب مر يد صادق والمريد يستسلم لتصرفات ولاية الشيخ وهي بمثابة ملك الارحام وبضبط احوال ظاهره وباطنه على وفق امر الشيخ ويختار الخلوة والعزلة كيلا يصدر منه حركة عتيفة او يجدر راحة غريبة يلزم منها سقوط النطفة وفسادها ويقعد بأمر الشيخ وتديبره فالله تعالى يصرف ولاية الشيخ المؤبد بتأييد الحق بمرور كل اربعين عليه بشرائطها يحولها من حال الى حال وينقلها من مقام الى مقام الى ان يرجع الى حظائر القدس ورياض الانس التي منها صدر الى عالم الانس بقدوم الاربعينات الاولى فلما وصل الى مقامه الاول ايضا بقدوم الاربعينات كما جاء ثم خلق الجنين في رحم القلب وهو يجعل خليفة الله في ارضه فيستحق الآن ان ينفخ فيه الروح المخصوص ببناء اوليائه وهو روح القدس الذي هو متولى القائه كقوله تعالى يلقى الروح من امره على من يشاء من عباده وقال كتب في قلوبهم الايمان وايدهم بروح منه ولهذه القادة العظيمة والنعمة الجسمية هي بط الارواح من اعلى عالمين القرب الى اسفل سافلين العبد كما قال اهبطوا منها جميعا فاما يا بنيكم مني هدى فمن تبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون فاذا نفخ فيه الروح يكون ادم وقته فيسجد له بالخلافة الملائكة كلهم اجمعون فاحفظه تفهم ان شاء الله تعالى كذا في تأويلات الشيخ الكامل نجم الدين الكبرى افاض الله علينا من سجال معارفه وحقايقه ولطائفه آمين ( وكذا قال الله تعالى في سورة ال عمران بقوله شهد الله انه بانه ( قوله ) لاله الا هو نزلت حين جاء رجلان من اخبار الشام فقالا للنبي عليه السلام انت محمد قال نعم فقالا انت احد قال انا محمد واحد قالوا اخبرنا عن اعظم الشهادة في كتاب الله فاخبرهما اى اثبت الله بالحجة القطعية ( واعلم بمصنوعاته الدالة على توحيده انه واحد لا شريك له في خلقه الاشياء اذ لا يقدر احد ان يشئ شيئا منها ( قال ابن عباس خلق الله تعالى الارواح قبل الاجساد باربعة آلاف سنة وخلق الارزاق قبل الارواح باربعة آلاف سنة فشهد لنفسه قبل خلق الخلق حين كان ولم يكن سماء ولا ارض ولا بر ولا بحر فقال شهد الله الاية ( قوله ) والملائكة عطف على الاسم الجميل بحمل الشهادة على معنى مجازى شامل للاقرار والايمان بطريق عموم المجازى اقرت الملائكة بذلك لما عاينت من عظم قدرته ( قوله ) واولو العلم اى امتوا به واخجوا عاياه بالادلة التكوينية والتشريعية وهم الانبياء والمؤمنون الذين علموا توحيده واقروا به اعتقادا صحيحا فشبّه دلالته على وحدانيته بافعاله الخائفة التي لا يقدر عليها غيره تعالى واقرار الملائكة واولى العلم بذلك بشهادة الشاهد في البيان والكشف ( قوله ) قائما بالقسط نصب على الحال المؤكدة من هودون



من ذكر معه لامن اللبس اذ القيام بالقسط من الصفات الخاصة به تعالى ومثله جاء زيد  
وهندرا بكما جاز لاجل التذكير ولو قلت جاء زيد وعمر ورا بكما لم يجز للبس اى مقيما  
بالعدل فى قسمة الارزاق والالجال والاثابة والمعاقبة وما يامر به عباده وينهاهم عنه  
من العدل والتسوية فيما بينهم ودفع الظلم عنهم ( قوله ) لاله الا هو الهى بالحكيم كمر  
المشهود به لتاكيد التوحيد ليوحدوه ولا يشركوا به شياء لانه ينتقم ممن لا يوحده بما لا يقدر  
على مثله منتقم ويحكم ما يريد على جميع خلقه لانه متب لحكمه لغايته عليهم ( وكذا قال الله  
تعالى فى آخر سورة الاعراف بقوله الذى منصوب وامر فوع على المدح اى اعنى الله الذى  
او هو الذى ( قوله ) له ملك السموات والارض لاله الا هو هيج معبودى ليست مستحق  
عبادة جزا وهو يدل من الصلة التى قبله وفيه بيان لها لان من ملك العالم كان هو الاله  
النفرد باللوهية واسم هو ضمير غيبة وهو من اخص اسمائه تعالى اذ الغيبة الحقيقية انما  
هى له اذ لا تتصوره العقول ولا تتحداه الاوهام وهو اسم لحضرة الغيب الثانية التى هى اول  
تعينات الذات الذى هو برزخ جامع بين حكمى الاسم الباطن والظاهر وحيث تخفى فيه  
الواو فهو اسم لحضرة غيب الغيب وهى الحضرة الاولى من حضرات الذات وهو فائضة  
الاسماء وام كتابها تنزل منزلة الالف من الحروف كذا فى ترويح القلوب لعبد الرحمن  
البسطامى قدس سره ( واعلم ) ان القرين لا يرون موجودا سوى الله تعالى فاذا قالوا  
هو اشاروا به الى الحق سبحانه سواء تقدم له مرجع اذ لا تحتجته فى حواشى ابن السنيخ  
فى سورة الاخلاص ( قوله ) يحى ويميت زيادة تقرير لللوهية لانه لا يقدر على الاحياء  
والامانة الا الذى لاله الا هو ( قال الحارادى يحى الخلق من النطفة ويميتهم عند انقضاء  
آجالهم لا يقدر على ذلك احد سواه وقيل معناه يحى الاموات للبعث ويميت الاحياء  
فى الدنيا ( وكذا قال الله تعالى فى اول سورة التوبة بقوله وما امر و اى والحال ان اولئك  
الكفرة ما امر و اى فى التوراة والانجيل وبادى العقل ( قوله ) الا يعبدوا الهيا واحدا  
عظيم الشأن هو الله تعالى ويطيعوا امره ولا يطيعوا امر غيره بخلافه فان ذلك محل  
لعبادته فان جميع الكتب السماوية متفقة على ذلك قاطبة واما اطاعة الرسول وسائر من  
امر الله بطاعته فهى فى الحقيقة اطاعة الله تعالى ( قوله ) لاله الا هو صفة ثانية  
لا انها ( قوله ) سبحانه عما يشركون مامصدرية اى تنزيها له عن الاشراك به فى العبادة  
والطاعة ( قوله ) يريدون اى يريد اهل الكتابين ( قوله ) ان يطعوا ويخضعوا ( قوله )  
تور الله اى يردوا القرآن ويكذبوه فيما نطق به من التوحيد والتزى عن الشركاء والاولاد  
واشرائع التى من جهتها ما خالفوه من امر الحل والحرم ( قوله ) بافواهمم بافوا يلهم  
الباطلة الخارجة منها من غير ان يكون لها مصداق تنطبق عليه واصل تستند اليه حسبما

حكى عنهم ( قوله ) وبأبى الله الان يتم نوره انما صح الاستثناء المفرغ من الموجب لكونه  
بمعنى النفي اى لا يريد الله شياء من الاشياء الا تمام نوره باعلاء كلمة التوحيد واغرازين الاسلام  
( قوله ) ولو كره الكافرون جواب لو محذوف لدلالة ما قبله عليه والجملة معطوفة  
على جملة قبلها مقدره كلنا مافى موقع الحال اى لا يريد الله الا تمام نوره ولو لم يكره الكافرون  
ذلك بل ولو كرهوا اى على كل حال مفروض وقد خذفت الاول في الباب حذفاً مطرداً  
لدلالة الثانية عليها دلالة واضحة لان الشئ اذا تحقق عند المانع فلائى يتحقق عند عدمه  
اولى ( قوله ) هو الذى اى الذى لا يريد شياء الا تمام نوره ودينه هو الذى ( قوله )  
ارسل رسوله ملتبساً ( قوله ) بالهدى اى القرآن الذى هو هدى للمتقين ( قوله )  
ودين الحق اى الدين الحق هو دين الاسلام ( قوله ) ليظهره اى ليغلب الرسول ( قوله )  
على الدين كله اى على اهل الاديان كلهم فالمضاف محذوف اول يظهر الدين الحق  
على سائر الاديان بنسخه اياها حسباً تقتضيه الحكمة واللام في ليظهره لاثبات السبب  
الموجب للارسال فهذه اللام لام الحكمة والسبب شرعاً ولام العلة عقلاً لان افعال الله  
تعالى ليست بمعللة بالاعراض عند الاشاعة لكنها مستتبعة لغايات جليلة فنزل ترتب الغاية  
على ما هي ثمرة منزلة ترتب الغرض على ما هو غرضه ( قوله ) ولو كره المشركون ذلك  
الانظهار ووصفهم بالشرك بعد وعدهم بالكفر للدلالة على انهم جنوا الكفر بالرسول  
الى الكفر بالله ( قال ابن النجى وغلبة دين الحق على سائر الاديان تكون على التزايد ابداً  
وتتم عند نزول عيسى عليه السلام لما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في نزول  
عيسى ويهلك في زمانه الملل كلها الا الاسلام ( وقيل ذلك عند خروج المهدي فانه  
حيث لا يبقى احد الا دخل في الاسلام والزم اداء الحجاج ( وفي الحديث لا يزاد الامر  
الا شدة ولا الدنيا الا ادياراً ولا الناس الا شهراً ولا تقوم الساعة الا على شرار الناس  
ولا مهدي الا عيسى بن مريم ومعناه لا يكون احد صاحب المهدي الا عيسى بن مريم  
فانه ينزل لنصرته وصحبته والمهدي الذى من عترته النبي عليه السلام امام عادل ليس بنبي  
ولارسول والفرق بينهما ان عيسى هو المهدي المرسل الموحى اليه والمهدي ليس بنبي موحى  
اليه وايضاً ان عيسى خاتم الولاية المطلقة والمهدي خاتم الخلافة المطلقة وكل منهما بخدم  
هذا الدين الذى هو خير الاديان واحبها الى الله تعالى ( وعن بعض الروم قال كان سبب  
اسلامى انه غزانا المسلمون فكنت اسير جيشهم فوجدت غزاة في الساقة فاسرت نحو  
عشرة نفر وحلتهم على البغال بعد ان قيدتهم وجعلت مع كل واحد منهم رجلاً موكلًا به  
فرايت في بعض الايام رجلاً من الاسرى يصلى فقلت للموكل به في ذلك فقال لى انه في كل  
وقت صلاة يدفع الى دينسار فقلت وهل معه شئ قال لا ولكنه اذا فرغ من صلاته

ضرب يده الى الارض ودفع لى ذلك فلما كان الغد ليست ثوبا خلتسا وركبت فرسا دونها  
وسرت مع الموكل لا تعرف صحة ذلك فلما دنا وقت صلاة الظهر اومى الى ان يدفع لى  
دينارا حتى اتركه يصلى فاشرت اليه انى لا آخذ الا دينسارين فاومى برأسه نعم فلما فرغ  
من صلاته رأته قد ضرب يده الى الارض فدفع الى منها دينارين فلما كان وقت العصر  
اشار كالمرة الاولى فاشرت اليه انى لا آخذ الا خمسة دنانير فاشار الى بالاجابة فلما فرغ  
من صلاته فعل كفعله الاول فدفع الى خمسة دنانير فلما كان وقت المغرب اشار كذلك فقلت  
لا آخذ الا عشرة فاجابنى فلما صلى فعل كاتقدم فدفع الى عشرة فلما نزلنا واصبحنا  
دعوت به وسألته عن خبره وخبرته فى رجوعه الى بلاد الاسلام فاختار الرجوع فاركتبه  
بغلا ودفعته له زادا وحلته بنفسى على البغل فقال اما لك الله تعالى على احب الاديان اليه  
فوقع فى قلبى من ذلك الوقت الاسلام فعلى المؤمن المخلص ان يعظم الرسول الذى  
ارسله الله بهذا الدين الحق وقد عظمه الله ورفع ذكره وكتب اسمه على صفحات الكون  
( قال بعض الشيوخ دخلت بلاد الهند فوصلت الى مدينة رأيت فيها شجرة تحمل ثمرا  
يشبه اللوز له قشرة فاذا كسرت خرجت منها ورقة خضراء مطوية مكتوب عليها  
بالحجرة لا اله الا الله محمد رسول الله كتابة هندية واهل الهند يتركونها ويستسقون بها  
اذا امنعوا الغيث ويتضرعون عندها فحدث بهذا الحديث ابا يعقوب الصياد فقال لى  
ما استعظم هذا كنت بالابلية فاصطدت سمكة مكتوب على اذنها اىنى لا اله الا الله  
وعلى اليسرى محمد رسول الله فغذفت بها الى الماء وانما قذف بها احترامها لما عليها  
من اسم الله تعالى واسم رسوله عليه السلام (وفى الحديث لا تجعلونى كذبح الراكب  
اى لا تنسونى فى حالة الشدة والرخاء ولا تذكرونى كصنيع الراكب مع قدحه المعلق فى مؤخر  
رحله اذا احتاج اليه من العطش استعماله واذا لم يخرج اليه تركه ) وقيل لا تجعلونى فى اخر  
الدعاء فان الملائكة ان يذكر اسم الشريف اولا واخرا ويجعل الدعاء عنوان الادعية

هر چند شد آخرين مقدم \* شد بر همه نور تو مقدم \*

جعلنا الله واياكم من خدام عبته بابه والمتقربين بكل وسيلة الى عالى جنابه ( وكذا قال الله  
تعالى فى اخر سورة التوبة بقوله فان تولوا فسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
اى ان اعرضوا عن الايمان بك وقبول نصحك ولم يذعوك ) قوله ( قل حسبي الله كفى  
فانه يكفىك معرفتهم اى المسألة التى تلحظك من قبلهم ويعينك عليهم ) وفيه اشارة الى تبليغ  
الرسالة من النبى عليه السلام كان موجبا لتقربه الى الله وقبوله اياه فلما باع رسالته فقد حصل  
على القبول من الله وقربه ان قبلوا وان اعرضوا ) قوله ( لا اله الا هو كالدليل على ما قبله  
( يقول الفقير ) اصلحه الله القدر هذه الكلمة الطيبة فى حكم لا اله الا الله لان الضمير عائد

الى المذكور من لفظ الجلالة وكون هو خيرا لاينا في كونه اسما لان المضمرات من قبيل الاسماء ما اشتهر بين الصوفية السالكين من الذكربه ببناء على كونه اسما ولما كان وجود الكون موهوما ووجود الحق محققا معلوما صح ان يشار به الى الله تعالى سيما اطلق لعدم المزاحم في الحقيقة والذكربه مناسب للمبتدى لكونه في حال الغيبة فاذا ترقى الترقى الكلى فلا يشار به اى بهو الا الى الهوية المطلقة نسأل الله التوفيق للوصول الى مراتب التحقيق ( قوله ) عليه توكلت اى وثقت فلا ارجو ولا اخاف الا منه ( والتوكل اعتماد القلب على الله وسكونه وعدم اضطرابه لتعلقه بالله تعالى ) ( قوله ) وهو رب العرش العظيم قال الحدادى رب العرش العظيم اى خالق السرب العظيم الذى هو اعظم من السموات والارض وائم خاص العرش بذلك لانه اذا كان رب العرش العظيم مع عظمته كان رب مادونه في العظم وقيل انما خص العرش تشريفا للعرش وتعظيما لشانه \* وقد ذكر في فضائل هاتين الايتين احدهما لقد جاءكم الآية والاخرى فان تولوا الآية ان ابا بكر بن مجاهد المقرئ رحمه الله تعالى اتى اليه ابو بكر الشبلى قدس سره فدخل عليه في مسجده فقام اليه فحدث اصحاب ابن مجاهد بحدِيثهما وقالوا انت لم تقم لعلى بن عيسى الوزير وتقوم للشبلى فقال الا قوم لمن يعظمه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم فقال لى يا ابا بكر اذا كان في غد فسيدخل عليك رجل من اهل الجنة فاذا دخل فاكرمه قال ابن مجاهد فذلك كان بعد ذلك بايتين رأيت النبي عليه السلام فقال لى يا ابا بكر اكرمك كما اكرمت رجلا من اهل الجنة قلت يا رسول الله بم استحق الشبلى هذا منك فقال هذا رجل يصلى خمس صلوات يذكركنى اثر كل صلوة ويقرأ لقد جاءكم رسول من انفسكم الى آخر السورة وذلك منذ ثمانين سنة فلا اكرم من فعل هذا كذا في عقد الدرر واللا تلى

### ✽ باب الصلوات الشريفة ✽

( قال الله تعالى في سورة الاحزاب بقوله ان الله وملائكته ( اعلم ) ان الملائكة عند اهل الكشف من اكابر اهل الله على قسمين ( قسم تنزلوا من مرتبة الارواح الى مرتبة الاجسام فلهم اجسام لطيفة كان للبشر اجساما كثيفة وهم المأمورون بسجود ادم عليه السلام ويدخل فيهم جميع الملائكة الارضية والسموية اصاغرهم واكابرهم كجبريل وغيره بحيث لا يشذ منهم فردا صلا ) ( وقسم بقوا في عالم الارواح ونجذوا عن ملابس الجسمانية لطيفة كانت او كثيفة وهم المهيمنون الذين اشير اليهم بقوله تعالى ام كنت

من العالين وهم غير مأورين بالسجود اذ ليس لهم شعور اصلا لا بانفسهم ولا بغيرهم  
من موجودات مطلعا لاستغراقهم في بحر شهود الحق والانسان افضل من هذين التسمين  
في شرف الحال ورتبة الكمال لانه مخلوق يقبض في الجمال والجلال بخلاف الملائكة فانهم  
مخلوقون يبدأ الجمال فقط كما اشير اليه بقوله

( ملائكة راجه سودا حسن طاعت ) ( جوفيض عشق برآدم فرور نيخت )

وذلك لان العشق يقبض المحنة وموطنها الدنيا ولهذا هبط آدم من الجنة والمحنة  
من باب التربية وهي من اثار الجلال والمراد بالملائكة ههنا هو القسم الاول لانهم يشاركون  
مؤمني البشر في الجمال والوجود الجسماني فكما ان مؤمن البشر كلهم يصلون على النبي  
فكذلك هذا القسم من الملائكة مع ان مقام التعظيم يقبض التعميم كما لا يخفى على ذى القلب  
السليم فاعرف واعبط ايها الولييب الفهم ( قوله ) يصلون على النبي اى يعتنون بما فيه  
خيرته وصلاح امره ويهتمون باظهار شرفه وتعظيم شأنه وذلك من الله تعالى بالرحمة  
ومن الملائكة بالدعاء والاستغفار فقوله يصلون محمول على عزم المجاز اذ لا يجوز ارادة  
معنى المشترك معافاته لاعموم للمشارك مطلقا اى سواء كان بين العاني تناف ام لا  
( قال القهستاني الصلاة من الله الرحمة ومن الملائكة الاستغفار ومن الانس والجن التيام  
والركوع والسجود والدعاء ونحوها ومن الطير والهوام التسبيح اسم من التصلية  
وكلاهما مستعمل بخلاف الصلاة بمعنى اداء الاركان فان مصدرها لم يستعمل فلا يقال  
صليت تصلية بل صلاة ) وقال بعضهم الصلاة من الله تعالى بمعنى الرحمة لغیر النبي  
عليه السلام وبمعنى التذرية بمنزلة الكرامة للنبي والرحمة عامة والصلاة خاصة كما دل  
العطف على اتغافير في قوله تعالى اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة قال بعضهم  
صلوات الله على غير النبي رحمة وعلى النبي ثناء ومدحة قولاً وتوفيق وتأيد فعلا وصلاة  
الملائكة على غير النبي استغفار وعلى النبي اظهار للفضيلة والمدح قولاً والنصرة والمعاونة  
فعلا وصلوات المؤمنين على غير النبي دعاء وعلى النبي طلب الشفاعة قولاً واتباع السنة فعلا  
( قوله ) يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه اعتوا انتم ايضا بذلك فانكم اولى به ( قوله )  
وسلوا تسليما بان تقولوا اللهم صل على محمد وسلم اوصلى الله عليه وسلم بان يقال اللهم  
صل على محمد وعلى آل محمد وسلم فقوله عليه السلام اذا علمتم على فمسموا والا فقد نقصت  
الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم كما في شرح القهستاني ( وقال الامام السخاوي في المقاصد  
الحسنة لم افف عليه اى على هذا الحديث بهذا اللفظ ويمكن ان يكون بمعنى صلوا على  
وعلى انبياء الله فان الله بهم كما بعني انتهى ) وخص اللهم ولم يقل يارب وبارجن صل  
لانه اسم جامع دال على لاوهية وعلامة الاسلام في قوله لا اله الا الله فناسب ذكره

وقت الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم لانه عليه السلام جامع لثبوت الكمال مشتمل على اسرار الجلال والجلال ( وخص اسم محمد لان معناه المحمود مرة بعد اتي في مناسب مقام المدح والثناء والمراد بالآله الاتقياء من امته فدخل فيه بنوا هاشم والازواج المطهرة وغيرهم جميعا ) قال في شرح الكشف وغيره معنى قوله اللهم صل على محمد اللهم عظمه في الدنيا باعلاء دينه واعظام ذكره واظهار دعوته وابقاء شريعته وفي الآخرة بنشيقه في امته وتضعيف اجره ومثوبته واظهار فضله عن الاولين والآخرين وتقديمه على كافة الانبياء والمرسلين ولما لم يكن حقيقة الثناء في وسعنا امرنا ان نكل ذلك اليه تعالى فانه يصلي عليه بسؤالنا ( سلام من الرحمن نحو جنابه ) ( لان سلامي لا يبق ببابه ) فان قلت فما الفائدة في الامر بالصلاة قلت اظهار المحبة للصلاة كما استحمد فقال قل الحمد لله اظهار المحبة الحمد مع انه هو الحامد لنفسه في الحقيقة ( ومعنى سلم ابعده يارب سالما من كل مكروه كما في القهستاني وقال بعضهم التسليم هنا بمعنى آفرين كردن ويحيى بمعنى بالساختن وسپردن وفروتن كردن وسلامت دادن وفي التوحات المكية ان السلام انما شرع من المؤمنين لان مقام الانبياء يعطى الاعتراض عليهم لامرهم الناس بما يخالف اهواءهم فكان المؤمن يقول يا رسول الله انت في امان من اعتراضى عليك في نفسى ولذلك السلام على عباد الله الصالحين فانهم كذلك يأمرون الناس بما يخالف اهواءهم بحكم الارث للانبياء واما تسليمنا على انفسنا فان فينا ما يقتضى الاعتراض واللوم منا علينا فلزم نفوسنا التسليم فيه لنا ولا نعترض كما يقول الانسان قلت لنفسى كذا فقلت لا ولم نقف على رواية عن النبي عليه السلام في تشهده الذى كان يقرأه في الصلاة هل كان يقول مثلنا السلام عليك ايها النبي او كان يقول السلام على او كان لا يقول شيئا من ذلك ويكتفى بقوله السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فان كان يقول مثل ما امرنا فنقول في ذلك وجهان ( احدهما ان يكون المسلم عليه هو الحق وهو مترجم عنه كما جاء في سمع الله لئن حمده ) والوجه الثاني انه كان يقام في صلاته في مقام الملائكة متلائم بخاطب نفسه من حيث المقام الذى اقيم فيه ايضا من كونه نبيا فيقول السلام عليك ايها النبي فعل الاجنبى فكانه جرد من نفسه شخصا آخر انتهى كلام الفتح قالوا السلام مخصوص بالحقى والنبي عليه السلام ميت واجيب بان المؤمن لا يموت حقيقة وان فارق روحه جسده فالنبي عليه السلام مصون بدنه الشريف من التفسخ والانحلال سحر بالحياة البرزخية وبدل عليه قوله ان الله ملائكة سياحين يبلغوننى عن امتى السلام ( وفي الحديث ما من مسلم يسلم على الاراد الله على روحى حتى ارد عليه السلام ويؤخذ من هذا الحديث انه سحر على الدوام في البرزخ الديوى لانه محال عادة ان يخلو الوجود كله من واحد يسلم على النبي في ليل

او نهار فقوله رد الله على روى اى ابقى الحق في شعور خيسالى الحسى في البرزخ وادراك  
 حواسى من السمع والنطق فلا ينفك الحس والذهور الكلى عن الروح المحمدى ولبس له  
 غيبة عن الحواس والاكسوان لانه روح العالم وسره السارى ( قال الامام السيوطى  
 والروح بالبدن اتصال بحيث يسمع ويشعر ويرد السلام فيكون عليه السلام في الرفيق  
 الاعلى وهي متصلة بالبدن بحيث اذا سلم المسلم على صاحبها رد عليه السلام وهي في مكانها  
 هناك وانما يأتى الغلط هنا من قياس الغائب على الشاهد فيعتقد ان الروح من جنس  
 ما يصعد من الاجسام التي اذا اشتغلت مكانا لم يمكن ان تكون في غيره وهذا غلط محض  
 وقد راى النبي موسى عليهما السلام ليلة المعراج قائما يصلى عليه وهو في الرفيق الاعلى  
 ولاتنا في بين الامر بن فان شان الارواح غير شان الابدان ولم لطافة الروح ونورانيتهما  
 ما صح اختراق بعض الاولياء الجدران ولا كان قيام الميت في قبره والتراب عليه او التابوت  
 فانه لا ينعى شئ من ذلك عن قعوده وقد صح ان الانسان يمكن ان يدخل من الابواب  
 النجاسة للجنة في ان واحد لغلبة الروح وحاجة مع تعذره في هذه التثاقل الدنيوية وقد مثل بعضهم  
 بالشمس فانها في السماء كالارواح وشعاعها في الارض وفي الحديث ما من عبد يمر بقبر  
 رجل كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الا عرفه ورد عليه السلام ولعل المراد ان برد السلام  
 باسان الحال لا باسان المقال لانهم يتأسفون على انقطاع الاعمال عنهم حتى ينمسون  
 على رد السلام وثوابه ( قال الشيخ المظهر التسليم على الاموات كالتسليم على الاحياء  
 واما قوله عليه السلام عليك السلام تحية الموتى اى بتقديم عليكم في على عادة العرب  
 وعرفهم فانهم كانوا اذا سلموا على قبر يقدمون لفظ عليكم فتسلم عليه السلام على عاداتهم  
 وينبغي ان يقول المصلى اللهم صل على محمد وعلى آل محمد بعادة كلمة على فان اهل السنة  
 التزموا ادخال على على الاكراد على الشيعة فانهم منعوا ذكر على بين النبي وآله وينقلون  
 في ذلك حديثنا وهو من فصل بيني وبين آل بعلى لم ينله شفاعة قاله القمى ستانى والعصام  
 وغيرهما وقال محمد الكردي هذا غير ثابت وعلى تقدير النبوت فالمراد به على بن ابي طالب  
 رضى الله عنه بان يجعل عبا من آله دون غيرهم فيكون فيه تعريض للشيعة فانهم الذين  
 يفصلون بينه وبين آله به لفرط محبتهم له ولذا قال عليه السلام لعلى هلك فيك اثنان محب  
 مفرط ومبغض مفرط فالحب المفرط الرافض والمبغض الحوارج ونحن في ابين ذلك انتهى  
 كلامه ولا يقول في الصلاة وارحم محمد فانه يوهى التقصير اذا الرحمة تكون باثنيان ما يلام  
 عليه وهو الاصح كما ذكره شرف الدين الطيبي في شرح المسكات وقال في الدر الصحيح  
 انه يكره قال الشيخ على في اسئلة الحكم حرمت الصدقة على رسول الله وعلى آله لان الصدقة  
 تذهب عن رحمة الدافع لمن يتصدق عليه فلم يرد الله ان يكون مرحوم غيره ولهذا النهي

بعض الفقهاء عن الترجم في الصلاة عليه تأدياً لتلك الحضرة وإن كانت الرواية وردت به كما ذكره صدر الشريعة ويتصل به قراءة القائحة لروح المطهرة فالشافعي وأصحابه منعوا ذلك لروحه ولا روح سايراً لآلئيه عليهم السلام لأن العادة جرت بقراءة القائحة لأرواح العصاة فيلزم التسوية بأرواحهم مع أن في الدعاء بالترجم التحقير ( وجوز أبو حنيفة وأصحابه لأنه عليه السلام دعا لبعض الأنبياء بالرجة كما قال رحمه الله أخى موسى ورحم الله أخى لوطاً وقال بين السجدين اللهم اغفر لي وارحني وقال في تعليم السلام السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته فليس أحد مستغنياً عن الرحمة وايضاً فائدة القراءة ونحوها عائدة إلى ناس كما قال حضرة الشيخ الأكبر قدس سره الاطهر الصلاة على النبي في الصلاة وغيرها دعاء من العبد المصلي لمحمد صلى الله عليه وسلم بظهر الغيب وقد ورد في الحديث الصحيح أن من دعا لأخيه بظهر الغيب قال له الملك ولك بمثل وفي رواية ولك بمثليه فشرع ذلك رسول الله وأمر الله به في قوله يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه ليعود هذا الخير من الملك إلى المصلي انتهى وفي الدعاء ايضاً حكمة جليلة ( قال بعض الكبار اما الوسيلة فهي اعلى درجة في الجنة اى جنة عدن وهي رسول الله حصلت له بدعاء امته فعل ذلك الحق سبحانه حكمة اخفاها فانما يسببه ثلثا السعادة من الله وبه ثلثا خيرامة اخرجت للناس وبه ختم الله لنا كما ختم به النبيين وهو عليه السلام بشر كما أمر أن يقول ولنا وجه خاص إلى الله نتاجبه منه وبتناجينا وكذلك كل مخلوق له وجه خاص إلى الله فامرنا عن أمر الله أن ندعوه بالوسيلة حتى ينزل فيها بدعاء امته وهذا من باب الغيرة الإلهية أن فهمت ( قال في التأويلات النجمية يشير بهذا الاختصاص إلى كمال العناية في حق النبي وفي حق امته أما في حق النبي فإنه يصلي عليه صلاة تلقى بتلك الحضرة المقدسة عن الشبه والمثال مناسبة لحضرة نبوته بحيث لا يفهم معناها سواها وأما في حق امته فهو أنه تعالى أوجب على امته الصلاة عليه ثم جازاهم بكل صلاة عليه عشر صلوات من صلاته وبكل سلام عتبروا لأن من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وهذا عناية مختصة بالنبي وامته ولصلاة الله على عباده مراتب بحسب مراتب العباد ( ولهما معان كالرجة والغفرة والوارد والشواهد والكشوف والمساهدة والجذبة والقرب والشرب والرى والسكر والتجلى والقائه في الله والبقاء بالله فكل هذا من قبيل الصلاة على العبد ( وقال بعضهم صلوات الله على النبي تبلغه إلى المقام المحمود وهو مقام الشفاعة لأمته وصلوات الملائكة دعاء وهم له بزيادة مراتبه واستغفارهم لأمته وصلوات الأمة متابعتهم له ومحبتهم إياه والثناء عليه بالذكر الجميل وهذا الشرف الذي شرف الله به نبينا عليه السلام أتم من شرف آدم عليه السلام بأمر الملائكة بالسجود له لأنه لا يجوز أن يكون الله تعالى مع الملائكة



في هذا التشريف وقد اخبر تعالى عن نفسه بالصلاة على النبي ثم عن الملائكة  
( عقل دوراندیش میداند که تشریف چنین ) ( هجیدین برورندید و هیچ تمغبر نیافت )  
( یصلی علیه الله جل جلاله ) ( بهذا بدأ العالمین کماله )

عن الاصمعي قال سمعت المهدي على منبر البصرة يقول ان الله امركم بامر بدأ فيه بنفسه  
وتنهي بملأكمه فقال ان الله الخ آثره صلى الله عليه وسلم من بين الرسل واختصكم بها  
من بين الامم فقابلوا نعمة الله بالشكر وانما بدأ تعالى بالصلاة عليه بنفسه اظهار الشرفه  
ومنزله وترغيب الامة فانه تعالى مع استغناؤه اذا كان مصليا عليه كان الامة اولى به  
لاحتياجهم الى شفاعته وتقوية لصلوات الملائكة والمؤمنين فان صلاة الحق حق وصلاة  
غيره رسم والرسم يتقوى بمقارنة الحق

( اذ كنهه وصف تو که تواند که دم زند ) ( وصفی سزای تو نکند خبر خدای تو )  
واشارة الى انه عليه السلام مجلي تام لانوار الجلال والجلال ومظهر جامع لتعوت الكمال به  
فاض الجود ونظهر الوجود ثم تنى بملأكمه قدسه فانهم مقدمون في الخلقة واهل عاين  
في الصورة خائفون كبنی ادم من نوازل القضاء ومستعذون بالله من مثل واقعة ابليس  
وهاروت وماروت فاحتاجوا الى الصلاة على النبي عليه السلام ليحصل لهم جمعة الخاطر  
والحفظ من المحن والبلایات ببركة الصلوات وايضا ليظهر لصلوات المؤمنين رواج بسبب  
مراعاة صلواتهم كلوردي في آمين وايضا لما خلق ادم راوا انوار محمد عيه السلام على جبينه  
فصلوا عليه وقتئذ فلما تشرّف بخلق الله الوجود قيل لهم هذا هو الذي كنتم  
تصلون عليه وهو نور في جبين ادم فصلوا عليه وهو موجود بالفعل في العالم ثم ثاب  
بالؤمنين من ربه جنه وانسه فان المؤمنين محتاجون الى الصلاة عليه اداء لبعض  
حقوق الدعوة والابوة فانه عليه السلام بمنزلة الاب للامة وقد اجاد في التعليم والتربية  
والارشاد وبالغ في لوازم الشفقة على العباد وثناء المعلم واجب على التعلم وشكر الاب  
لازم على الابن

( میان باغ جهان از زلال فیض حبیب ) ( نهال جان مرا صد هزار نشو و نماست )  
وايضا في الصلوات شكر اعلی كونه افضل الرسل وكونهم خيرا لامم وايضا فيها الجواب  
حق الشفاعه على ذمة ذلك الجواب فان الصلوات بمن الشفاعه فاذا ادوا الثمن هذا اليوم  
يرجى ان يحرزوا المنن يوم القيامة

( الاياها الاخوان صلوا وسلموا ) ( علي المصطفى في كل وقت وساعة )  
( فان صلاة الله شامي محمد ) ( تنجي من احوال يوم القيامة )  
وبقد رصلواتهم عليه يحصل المعارفة بينهم وبينه وعلامة المصلی يوم القيامة ان يكون

لسانه ابيض وعلامة التارك ان يكون لسانه اسود ويهما تعرف الامة يومئذ وايضا فيها  
من يد القربات وذلك لان بالصلوات تزيد مرتبة النبي فتزيد مرتبة الامة لان مرتبة التابع  
تابعة لمرتبة المنبوع وايضا فيها اثبات المحبة ومن احب شيئا اكثر ذكره قال بعضهم  
صيغة المضارع يعنى يصلون دلالت ميكنه ملائكة يوسنه در كفتن مساواتند پس  
درود دهنده متشبه باشد بدیشان و بحكم من تشبه بقوم فهو منهم از طهارت و نصبت كه  
لوازم ذات ملائكة است مخنطى كرد و با عالم روحانى آشاينى بايد

( ياسيد اتام درود و صلاة تو ) ( ورد زبان ماست مه و سال و صبح شام )  
( نزيك توجه تحفه فرستيم مازدور ) ( در دست ماهمين صلاست والسلام )  
قال سهل بن عبد الله التستري قدس سره الصلاة على محمد افضل العبادات لان الله  
تولاه هو وملائكته ثم امر بها المؤمنين وسائر العبادات ليس كذلك يعنى ان الله تعالى  
امر بسائر العبادات ولم يفعله بنفسه ( قال الصديق الاكبر رضى الله عنه الصلاة عليه  
الحق للذئوب من الماء البارد للنار وهى افضل من عتق الرقاب لان عتق الرقاب فى مقابلة  
العتق من النار ودخول الجنة والسلام على النبي عليه السلام فى مقابلة سلام الله وسلام الله  
افضل من الف حسنة ) قال الواسطى صل عليه بالارقار ولا تجعل له فى قلبك مقدارا  
اى لا تجعل لصلاواتك عليه مة دار تغلظ انك تقضى به من حقه شيئا بصلاواتك عليه  
استجلاب رحمة على نفسك به ( وفى الحديث ان الله ملكا اعطاه سميع الخلائق وهو قائم  
على قبرى اذا امت الى يوم القيامة فليس احد من امتى يصلى على صلاة الاسماء باسمه واسم  
ابيه قال يا محمد صلى عليك فلان كذا وكذا ويصلى الرب على ذلك الرجل بكل واحدة  
عشرا ) وفى الحديث اذا صليتم على فاحسنوا على الصلاة فانكم تعرضون على اسمائكم  
واسماء ابائكم وعشائركم واعمامكم ومن احسان الصلوات حضور القلب وجمع الخاطر  
( وقد قال بعضهم انما تكون الصلوات على النبي طاعة وقرينة ووسيلة واستجابة اذا قصد بها  
التحية والتوسل والتقرب الى حضرة النبوة الاحمدية لانه بهذه المناسبة يحصل له  
التقرب الى الحضرة الاحمدية الا ترى ان التقرب الى القبر كالتقرب الى الشمس فانه مرأتها  
ومطر ح اوارها ) وفى الحديث من صلى واحدة امر الله حافظه ان لا يكتب عليه ثلاثة  
ايام ( ورأت امرأة ولدها بعد موته يعذب فخرنت لذلك ثم رآته بعد ذلك فى النور والرحمة  
فسأله عن ذلك فقال مر رجل بالمقبرة فصلى على النبي عليه السلام واهدى ثوابها  
للاموات فجعل نصيبى من ذلك المغفرة فغفر لى ) ( وحكى ) عن سفيان الثوري رحمه الله  
انه قال بينا انا طوف بالبيت اذ رأيت رجلا لا يرفع قدما الا وهو يصلى على النبي عليه السلام  
فقلت يا هذا انك تركت التسبيح واتهايل واقبلت بالصلاة على النبي عليه السلام فهل

عندك في هذا شيء فقال من انت عاغا الله فقلت اناسفان الثوري فقال لولا انك غريب في اهل زمانك لما خبرتك عن حالي ولا اطاعتك على سرى ثم قال خرجت انا وابي حاجين الى بيت الله الحرام حتى اذا كنا في بعض المنازل مرض ابني ومات واسود وجهه وازرقت عيناه وانتفخ بطنه قبكيت وقلت ان الله وانا اليه راجعون مات ابني في ارض غربة هذه الموتة فجذبت الازار على وجهه فغلبتني عيناي فمست فاذا انا برجل لم اراجل منه وجهها ولا انظف ثوبا ولا اطيب ريحا فدان من ابني فكشف الازار عن وجهه ومسح على وجهه فصار اشد بياضا من اللبن ثم مسح على بطنه فعاد كما كان ثم اراد ان يصرف فمست اليه فامسكت برداءه وقلت ياسيدي بالذي ارسلك الى ابني رحمة في ارض غربة من انت فقال او ما تعرفني انا محمد رسول الله كان ابوك هذا كثير المعاصي غير انه كان يكثر الصلاة على فلما نزل به مازل استغاث بي فاغشته وانا غياث لمن يكثر الصلاة على في دار الدنيا فانتهت فاذا وجه ابني قد ابيض وانتفاخ بطنه قد زال

( يا من يجيب دعاء المضطر في الظلم ) ( يا كاشف الضر والبلى مع السقم )

( شفيع نبيك في ذلي ومسكنتي ) ( واستر فاك ذو فضل وذو كرم )

قال كعب بن جحزة رضي الله عنه لما نزل قوله تعالى يا ايها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما فانا اليه فقلنا اما السلام عليك فقد عرفناه فكيف الصلاة عليك يا رسول الله قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حديد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حديد مجيد كما في تفسير التيسير وهي الصلاة التي تقرأ في الشهادتين على ما هو الاصح ذكرها الزاهد في رواية عن محمد ( والمعنى اللهم صل على محمد صلاة كاملة كما دل عليه الاطلاق وقوله وعلى آل محمد من عطف الجملة اي وصل على اله مثل الصلاة على ابراهيم واله فلا يشكل بوجوب كون المشبه به اقوى كما هو المشهور ذكره الفهستاني ( وقال في الضياء المعنوي هذا تشبيه من حيث اصل الصلاة لا من حيث المصلي عليه لان نبينا افضل من ابراهيم فعساه اللهم صل على محمد بمقدار فضله وشرفه عندك كما صليت على ابراهيم بمقدار فضله وشرفه وهذا كقوله تعالى فاذا ذكروا الله كذا ذكركم اباءكم يعني اذكروا الله بقدر نعمه والاله عليكم كما تذكرون اباءكم بقدر نعمهم عليكم وتشبيه الشيء بالشيء يصح من وجه واحد وان كان لا يشبهه من كل وجه كما قال تعالى ان مثل عيسى عند الله كمثل ادم يعني من وجه واحد وهو تخليقه عيسى من ثراب انتهى كما قال النبي عليه السلام انا اول من ينشق عنه الارض والاخر وانا حبيب والاخر وانا اكرم الاولين والاخرين على الله والاخر ولا تفضلوني على موسى ولا تخبروني على ابراهيم ولا ينبغي

لاحدان يقول انا خير من يونس وانما صلينا على ابراهيم وعلى ال ابراهيم لانه حين تم  
 بناء البيت دعوا للعجاج بالرجة فكافأناهم بذلك كما قال في شرح المشكاة ( وقال الامام  
 اليونس بورى لانه سأل الله ان يعث نبيا من ذرية اسمعيل فقال ربنا وبعث فيهم رسولا  
 منهم ولذا قال عليه السلام نادعوا ابني ابراهيم فكافأه وشكره واتى عليه مع نفسه بالصلاة  
 التي صلى الله وملائكته عليه وهذه الصلاة من الحق عليه هي قرعة عين لانه اكل مظاهر  
 الحق ومشاهد نجلياته ومجامع اسراره ( وفي الخبر ان ابراهيم عليه السلام رأى في المنام جنة  
 عريضة مكتوب على اشجارها لا اله الا الله محمد رسول الله فسأل جبريل عنها فاخبره  
 بقصتها فقال يارب اجر على لسان امة محمد ذكرى فاستجاب الله دعاءه وضم في الصلاة  
 مع محمد عليهما السلام وايضا امرنا بالصلاة على ابراهيم لان قبلنا قبلته ومنا سكنا  
 مناسكه والكعبة بناؤه وملتة متبوعة الامم فاوجب الله على امة محمد نداءه ( يقول الفقير  
 كان ابراهيم عليه السلام قطب التوحيد الذاتي وصلوات الله عليه اتم من صلواته  
 على سائر انبيائه وكان اتمه أكثر استعدادا من الامم السالفة حتى بعث الله غيره  
 الى جميع المراتب من الافعال والصفات والذات وان لم يظهر حكمهم سافصلا كما في هذه  
 الامة الرحومة ولذا اخنص بناء الكعبة اشارة الى سرالذات ولذا لم يتكرر الحج  
 تكرر رسائر العبادات وامر نبينا باتباع ملتة اى باعتبار الجمع دون التفصيل اذ لا يتم  
 لتفاصيل الصفات الا هو ولذلك لم يكن غيره خائما فلهذا المعاني خص ابراهيم بالذكر  
 في الصلاة وشبه صلوات نبينا بصلواته دون صلوات غيره فاعرف ( ثم ان الآية الكريمة دلت  
 على وجوب الصلاة والسلام على نبينا عليه السلام وذلك لان النفس الانسانية متغمسة غالبا  
 في العلائق البدنية والعوائق الطبيعية كالاكل والشرب ونحوها وكالاوصاف الذميمة  
 والاخلاق الرديئة والمفيض تعالى وتقدس في غاية التنزه والتقدس فليس بينهما مناسبة  
 والاستفاضة منه انما يحصل بواسطة ذى جهتين اى جهة التجرد وجهة التعاق كالحطب  
 اليابس بين النار والحطب الرطب وكالغضروف بين اللحم والعظم وتلك الوساطة  
 حضرة صاحب الرسالة عليه السلام حيث يستفيض من جهة تجرده ويفيض من جهة  
 تعلقه فالصلاة عليه واجبة عقلا كما انها واجبة شرعا اى بهذه الآية لكن مطلقا اى في الجملة  
 اذ ليس فيها تعرض للتكرار كما في قوله تعالى وادكروا لله ذكرا كثيرا ( وقال الطحاوى  
 نجب الصلاة عليه كلما جرى ذكره على لسانه او سمعه من غيره قال في بحر العلوم وهو الاصح  
 لان الامر وان كان لا يقتضى التكرار الا ان تكرر سبب الشئ يقتضى تكراره كوقت الصلاة  
 لقوله عليه السلام من ذكرت عنده فلم يصل على فدخل النار فابعده الله اى من رجته  
 وفي الحديث لا يرى وجهي ثلاثة اقوام احدها العاق لوالديه والثاني تارك سنن والثالث

من ذكرت عنده فلم يصل على وفي الحديث اربع من الجفساء ان يقول الرجل وهو قائم  
وان يمسح جبهته قبل ان يفرغ وان يسمع النداء فلا يشهد مثل ما يشهد المؤذن وان اذكر  
عنده فلا يصلي على فان قلت الصلاة على النبي لم تخل عن ذكره ولو وجبت كلما ذكر لم نجد  
فراغا من الصلاة عليه مدة عمرنا قلت المراد من ذكر النبي الموجب للصلاة عليه الذكر  
المسموع في غير ضمن الصلاة عليه وقيل تجب الصلاة في كل مجلس مرة في الصحيح  
وان تكرر ذكره كما قيل في اية السجدة وتسميت العاطس وان كان السنة ان يشمت لكل  
مرة الى ان يبلغ الى ثلاث ثم هو مخير ان شاء شتمه وان شاء تركه وكذلك تجب الصلاة  
في كل دعاء في اوله وآخره وقيل تجب في العمر مرة كما في اظهار الشهادتين والزيادة عليها  
مندوبة والذي يقتضيه الاحتياط وتستدعيه معرفة علوشاته ان يصلي عليه كلما جرى  
ذكره الرفيع كما قال في فتح الرحمن المختار في مذهب ابي حنيفة انها مستحبة كلما ذكر وعليه  
القوى وفي تفسير الكاشي وقوى برأنتك كه نام ان حضرت هر چند تكرر يا بديك  
نوبت درود واجبست وباقي سنت اى يستحب تكرارها كلما ذكر بخلاف سجود التلاوة  
فانه لا يندب تكراره بتكرير التلاوة في مجلس واحد والفرق ان الله تعالى غنى غير محتاج  
بخلاف النبي عليه السلام كما في حواشي الهداية للامام الحجازي ولو تكرر اسم الله  
في مجلس واحد وفي مجالس يجب لكل مجلس ثناء على حدة بان يقول سبحان الله  
اوتبارك الله اوجل جلاله اونحو ذلك فان تعظيم الله لازم في كل زمان ومكان ولو تركه  
لا يقضى بخلاف الصلاة على النبي عليه السلام لانه لا يخلو عن تجدد نعم الله الموجبة  
للسناء فلا يخاص للفضاء وقت بخلاف الصلاة على النبي فتبقى دينيا في الذمة فتعضى  
لان كل وقت يعمل للاداء وفي قاضى خان رجل يقرأ القرآن ويسمع اسم النبي لا تجب عليه  
الصلاة والتسليم لان قرأ القرآن على انظم وانا لى افضل من الصلاة على النبي  
فاذا نرغ من القرآن ان صلى عليه كان حسنا وان لم يصل لاشى عليه اما الصلاة عليه  
في التشهد الاخير كما سبق فسته عند ابي حنيفة ومالك وشرط لجواز الصلاة عند الشافعى  
وركن عند احمد فيبطل الصلاة عندهما بتركهما عمدا كان او سهوا لقوله عليه السلام  
لا صلاة لمن لم يصل على في صلاته قلنا ذلك محمول على نفي الكمال ولو كانت فريضة  
لعلمها النبي عليه السلام الاعرابي حين علمه ان كان الصلاة واما الصلاة على غير الانبياء  
فتجوز تبعها بان يقول اللهم صل على محمد وعلى اله ويكره استقلالا وابتداء كراهة تنزيه  
كما هو الصحيح الذى عليه الاكثر فلا يقال اللهم صل ابي بكر لانه في العرف شعار  
ذكر الرسل ومن هنا كره ان يقال محمد عز وجل مع كونه عزيزا جليلا رثا ديته الى الاتهام  
بالرفض لانه شعار اهل البدع وقد نهينا عن شعارهم وفي الحديث من كان يؤمن بالله

واليوم الآخر فلا يقف مواقف انهم واما السلام فهو في معنى الصلاة فلا يستعمل في الغائب فلا يفرده به غير الانبياء فلا يقال على عليه السلام كما تقول الر واقع وتكتبه وسواء في هذا الاحياء والاموات واما الحاضر فيخطب به فيقال السلام عليك اوعليكم وسلام عليك اوعليكم وهذا يجمع عليه والسلام على الاموات عند الحضور في القبور من قبيل السلام على الحاضر وقد سبق واما افراد الصلاة عن ذكر السلام وعكسه فقد اختلف الروايات فيه منهم من ذهب الى عدم كراهته فان الواو في وسلموا المطلق الجمع من غير دلالة على العيبة وعن ابراهيم التيمي ان السلام اى قول الرجل عليه السلام يجوز عن الصلاة على النبي عليه السلام لقوله تعالى قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ولكن لا يقتصر على الصلاة فاذا صلى اركب انبعاث التسليم ويستحب الترجى والترحم على الصحابة والتابعين فمن بعدهم من العلماء والعباد وسائر الاختيار فيتم اى ابو بكر وابو حنيفة رضى الله عنه اورجه الله اونحو ذلك فليس رضى الله عنه مخصوصا بالصحابة بل يقال فيهم رجه الله ايضا والارحج في مثل لقمان ومريم والحضر والاسكندر يختلف في نبوته ان يقال رضى الله عنه او عنها ولو قال عليه السلام اوعليها السلام لا بأس به (وقال الامام اليافعى في تاريخه والذي اراه ان يفرق بين الصلاة والسلام والترضى والترحم والعفو فالصلاة مخصوصة على المذهب الصحيح بالانبياء والملائكة والترضى مخصوص بالصحابة والاولياء والعلماء والترحم لمن دونهم والعفو للمذنبين والسلام مرتبة بين مرتبة الصلاة والترضى فيحسن ان يكون لمن منزلته بين منزلتين اعنى يقال لمن اختلف في نبوتهم كلقمان والحضر وذى القرنين لامن دونهم ويكره ان يرخص للصلاة والسلام على النبي عليه الصلاة والسلام في الخطبان يقتصر من ذلك على الحرفين هكذا عم اونحو ذلك كن يكتب صلعم يشير به الى صلى الله عليه وسلم ويكره حذف واحد من الصلاة والتسليم والاقتصار على احدهما وفي الحديث من صلى على في كتاب لم تزل صلاته جارية له مادام اسمى في ذلك الكتاب كما في انوار المشارق لمفتى حاب (ثم ان للصلاوات والتسليمات مواطن فيها ان يصلى عند سماع اسمه الشريف في الاذان قال القمستانى في شرح الكبير نقلا عن كثير العباد (اعلم انه يستحب ان يقال عند سماع الاولى من الشهادة الثانية صلى الله عليك يا رسول الله وعند سماع الثانية قرء عيني بك يا رسول الله ثم يقال اللهم متعنى بالسمع والبصر بعد وضع ظفر الابهامين على العينين فانه صلى الله عليه وسلم يكون فائدا الى الجنة انتهى وفي قصص الانبياء وغيرها ان ادم عليه السلام اشتاق الى لقاء محمد صلى الله عليه وسلم حين كان في الجنة فاوحى الله اليه هو من صلبك ويظهر في اخر الزمان فسأل لقام محمد صلى الله عليه وسلم حين كان في الجنة فاوحى الله تعالى اليه فجعل الله النور المحمدى في اصبغه

المسجدة من يده النبي فصبح ذلك النور فلذلك سميت تلك الامسجة مسجدة كما في الروض الفائق  
 او اظهر الله تعالى جمال حبيبه في صفاء ظفري ابهاميه مثل المرأة فقبل آدم ظفري ابهاميه ومسح  
 على عينيه فصارا صلا لذريته فلما اخبر جبرائيل النبي صلى الله عليه وسلم بهذه القصة قال عليه  
 السلام من سمع اسمي في الاذان فقبل ظفري ابهاميه ومسح على عينيه لم يعم ابدا ( قال الامام  
 السنحاوي في المنهاج الحسنة ان هذا الحديث لم يصح في المرفوع والمرفوع من الحديث  
 هو ما اخبر الصحابي عن قول رسول الله عليه الصلاة والسلام وفي شرح البخاري وبكره  
 تقبيل الظفريين ووضعهما على العينين لانه لم يرد فيه حديث والذي فيه ليس بصحيح انتهى  
 ( يقول الفقير ) قد صح عن العلماء تجوز الاخذ بالحديث الضعيف في العميات فكون  
 الحديث المذكور غير مرفوع لا تستلزم ترك العمل بمضمونه وقد اصاب القهستاني في القول  
 باستحبابه وكفانا كلام الامام المهدي في كتابه فانه قد شهد اشخ السهر وردي في عوارف  
 المعارف بوفور علمه وكثرة حفظه وقوة حاله وقبل جيع ما ورده في كتابه قوة القلوب  
 والله درار باب الحال في بيان الحق وترك الجدال ( ومنها ان يصلي بعد سماع الاذان بان يقول  
 اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمد الوسيلة والفضيلة والمدرجة الرفيعة  
 وابعثه مقاما محمودا الذي وعدته فانه عليه السلام وعد لقائه الشفاعة العظيمة ( ومنها  
 ان يصلي عند ابتداء الوضوء ثم يقول بسم الله وبعد الفراغ منه فانه يفتح له ابواب الرحمة  
 وفي المرفوع لا وضوء لمن لم يصل على النبي عليه السلام ( ومنها ان يصلي عند دخول  
 المسجد ثم يقول اللهم افتح لي ابواب رحمتك وعند الخروج ايضا ثم يقول افتح لي ابواب  
 فضلك واعصمني من الشيطان وكذا عند المرور بالمساجد ووقوع نظره عليها ويصلي  
 في التشهد الاخير كما سبق وقبل الدعاء وبعده فان الصلوات مقبولة بالجملة فيرجى ان يقبل  
 الدعاء بين الصلاتين ايضا ( وفي المصابيح عن فضالة بن عبيد رضى الله عنه قال دخل  
 رجل مسجد الرسول فصلى فقال اللهم اغفر لي وارحني فقال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم مجلت ابهامي اذ اعلمت فقعدت فاحد الله بما هو اهله وصل على ثم ادعه قال ثم  
 صلى رجل اخر بعد ذلك فحمد الله تعالى وصلى على النبي عليه السلام فقال له النبي عليه  
 السلام ابهامي اذع فنجب وفي الحديث ما من دعاء الا يثني وبين الله حجاب حتى يصلي  
 على محمد وعلى آل محمد فاذا فعل ذلك انخرق الحجاب ودخل الدعاء واذا لم يفعل ذلك  
 رجع الدعاء ذكره في الروضة وسره ما سبق من ان ينسأ عليه السلام هو الواسطة  
 ينسأ ويثني تعالى والوسيلة ولا بد من تقديم الوسيلة قبل الطلب وقد قال الله تعالى  
 وابتغوا اليه الوسيلة

( بن بدر قد درود او هيح دعا ) ( البته بمنزل اجابت نرسيد )

وقد توسل ادم عليه السلام الى الله تعالى بسيدا الكونين في استجابة دعوته وقبول توبته  
كجاء في الحديث لما اعترف آدم بالخطيئة قال يارب اسألك بحق محمد ان تغفر لي فقال الله  
تعالى يا ادم كيف عرفت محمد اولم اخلقه قال لا لك اذ خلقتني بيديك ونفخت في من روحك  
رفعت رأسي فرائيت على قوائم العرش مكتوبا لا اله الا الله محمد رسول الله فعرفت انك  
لم تضيف الى اسمك الا اسم احب الخلق اليك فقال الله تعالى صدقت يا ادم انه لاحب  
الخلق الى فغفرت لك ولولا محمد لما خلقتك رواه البيهقي في دلائله ويصلي بعد التكبير اثنتي  
في صلاة الجنائز على الاستحباب عند ابي حنيفة ومالك وعلى الوجوب عند الشافعي  
واحد وكذا في خطبة الجمعة على هذا الاختلاف بين الأئمة وكذا في خطبة العيدين  
والاستسقاء على مذهب الشافعي والامامين فانه ليس في الاستسقاء خطبة ولا اذان  
واقامة عند الامام بل ولا صلاة بمجاعة واعمافيه دعاء واستغفار ويصلي في الصباح والمساء  
عشرا ومن صلى بعد صلاة الصبح والمغرب مائة فان الله يقضى له مائة حاجة ثلاثين  
في الدنيا وسبعين في الآخرة وبعد ختم القرآن وهو من مواطن استحباب الدعاء ويصلي  
قبل الاشتغال بالذكر منفردا او مجتمعاً فان الملائكة يحضرون مجالس الذكر ويوافقون  
اهله في الذكر والدعاء والصلوات وعند ابتداء كل امر ذي بال وفي ايام شعبان ولياليها فانه  
عليه السلام اضاف شعبان الى نفسه ليكثر فيه اتمه الصلوات عليه ( ودر خيرا آمد كه  
يك درود در ماه شعبان برابرست باده درود در غيران

( شعبان شهر رسول الله فاعتموا ) ( صيام ايامه الغر الميامين )

( صلوا على المصطفى في شهره وارجوا ) ( منه الشفاعة يوم الحشر والدين )

ويصلي يوم الجمعة وليلته فان الجمعة سيد الايام ومخصوص بسيد الانام فللصلوات فيه منزلة  
وزيادة منوبة وقربة ودرجة وفي الحديث ان افضل ايامكم يوم الجمعة خلق فيه ادم وفيه  
النفخة وفيه الصعقة فاكثروا على من الصلاة فيه فان صلاتكم معروضة على قيل  
يا رسول الله كيف تعرض عليك صلاتنا وقد رمت اى بليت قال ان الله حرم على الارض  
ان تأكل اجساد الانبياء وفي الحديث من صلى على يوم الجمعة ثمانين مرة غفرت له ذنوب  
ثمانين سنة ومن صلى على كل يوم خمسمائة مرة لم يفتقر ابدا وعن بعض الكبار ان من صلى  
على النبي عليه السلام ليلة الجمعة ثلاثة الاف رأى في منامه ذلك الجناب العالي ذكره  
على الصفي في الرشحيات ويصلي عند الركوب يعني درهمه سفرها در وقت نشستن  
بر مركب بايد گفت كه بسم الله والله اكبر وصل على محمد خيرا البشر ثم يتلو قوله تعالى  
سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانا الى ربنا لمنقلبون ويصلي في طريق مكة  
وعند استلام الحجر يقول اللهم ايماننا بك وتصديقنا بكتابك و سنة نبيك ثم يصلي على النبي



عليه السلام ويصلي على جبل الصفا والمروة وبعد الفراغ من التلبية ووقت الوقوف عند المشعر الحرام وفي طريق المدينة وعند وقوع النظر عليها وعند طواف الرضفة المقدسة وحين اتوجه الى القبر المقدس هرکه نزدیک قبر آن حضرت ایستاده ایه ان الله وملائكته تأخرون بحوائد وهفتاد بار بگوید صلی الله علیک یا محمد فرشته ندا کنند که صلی الله علیک یا فلان بخواه حاجتی که داری که هیچ حاجت تو رد نمی شود و یصلي بین القبر والمنبر ویکبر ویدعو و یصلي وقت استماع ذکره علیه الصلاة والسلام کما سبق وکذا وقت ذکر اسمہ الشریف وکتابته یعنی کاتب را صلوات باید فرستاد بزبان و بدست نیز باید نوشت و یصلي عند ابتداء درس الحديث وتبليغ السنن فيقول الحمد لله رب العالمين اكل الحمد على كل حال والصلاة والسلام الايمان والاكلان على سيد المرسلين كما ذكره اذا كرون وكلما غفل عن ذكره اغافلون اللهم صل عليه وعلى اله وسائر النبيين والكل وسائر الصالحين نهاية ما ينبغي ان يسلكه السالكون ويصلي عند ابتداء التذكير والعظة اي بعد الحمد والثناء لانه موطن تبليغ العلم المروى عنه عليه السلام ووقت كفاية اللهم ورفع اللهم ووقت طلب المغفرة والكفارة فان الصلاة عليه محمدا الذنوب ووقت المنام والقيام منه وحين دخول السوق لترج تجارة اخرته وحين المصافحة لاهل الاسلام وحين افتتاح الطعام فيقول اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وطيب ارزاقنا وحسن اخلاقنا وفي الشريعة والسنة في اكل الفجل بضم الفاء وسكون الجيم ان يذكر النبي عليه السلام في اول قضمة قال بعضهم المتصود الاصلی من الفجل ورقه كما قالوا المطلوب من الحمام العرق ومن الفجل الزرق ويصلي عند اختتام الطعام فيقول الحمد لله الذي اطلعنا هذا ورزقنا من غير حول منا وقوة الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات وتنزل البركات اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وسلم ويصلي عند قيامه من المجلس فيقول صلی الله وملائكته على محمد وعلى انبيائه فانه كفارة اللهم واللغو الواقعين فيه ويصلي عند العطاس البعض وكرهه الاكثرون كما قال في الشريعة وشرحها ولا يذكر اسم النبي عند العطاس بل يقول الحمد لله ولا وقت الذبح حتى لو قال بسم الله واسم محمد لا يحل لانه لا يقع الذبح خالصا لله ولو قال بسم الله وصلى الله على محمد يكره ولا وقت التمجيد فان الذكر عند التمجيد ان يقول سبحان الله ويصلي عند طين الاذن ثم يقول ذكر الله بخير من ذكرني وفي خطبة النكاح فيقول الحمد لله الذي احل النكاح وحرم السباح والصلاة والسلام على سيدنا محمد الداعي الى الله القادر الفاسح وعلى اله واصحابه ذوى الفلاح والنجاح وعند شم الورد (وفي مستند الفردوس الورد الابيض خلق من عرق ليلة المعراج والورد الاحمر خلق من عرق جبريل والورد الاصفر خلق من عرق البراق) وعن انس

رضی الله عنه رفعه للمخرجی الی السماء بکت الارض من بعدی فنبت الاصل من نباتها  
فلما رجعت قطر عرقی علی الارض فنبت ورد احمر الا من اراد ان یشم رائحتی فلیشم  
الورد الاحمر ( قال ابو الفرج التهرانی هذا الخبر یسر من کثیر مما اکرم الله به نبیه  
علیه السلام ودل علی فضله ورفیع منزلته کما فی المقاصد الحسنة

( از کبوسوی او نائفه بویافته ) ( کل از روی او آب رویافته )

( در خبر آمده که هر که کل بوی کند و بر من صلوات نفرستد جفا کرده باشد با من و یصلی  
عند خطور ذلك الجناب بباله وعند ارادة ان یتذکر ما غاب عن الخاطر فان بركة الصلوات  
تخطر علی القلب ( ومن اداب المصلی ان یصلی علی الطهارة وقد سبق حکایة السلطان  
محمود عند قوله تعالی ما کان محمد ابا احدا الخ الایة وان یرفع صوته عند اداء الحدیث  
وان یکون علی المراقبة وهو حضور القلب وطر د الغفلة وان یصحح نیته وهو ان تكون  
صلواته امتثالاً لامر الله وطلباً لرضاه وجلباً لشفاعته رسوله وان یتسوی ظاهره وباطنه  
فان الذکر اللسانی ترجان الفکر الجنائی فلا بد من تطبیق احدهما بالآخر والافجر الذکر  
اللسانی من غیر حضور القلب غیر مفید وان یصلی ورسول الله صلی الله علیه وسلم مشهود  
لذیه کما یقتضیه الخطاب فی قوله السلام علیک فان لم یکن یراه حاضراً وسامعاً لصلاته  
فاقل الامر ان یعلم انه علیه السلام یری صلاته معروضه علیه والافهی مجرد حركة لسان  
ورفع صوت ( واعلم ) ان الصلوات متنوعة الی اربعة الاف و فی روایة الی اثنی عشر الفا  
علی ما نقل عن الشیخ سعد الدین محمد الجموی قدس سره کل منها مختار جماعة من اهل  
الشرق والغرب بحسب ما وجدوه رابطة للناسبة بینهم و بینة علیه السلام وفهموا فیه  
الخواص والمنافع منها ما سبق فی اوائل الایة <sup>الخ</sup> وهو قوله اللهم صل علی محمد وعلی ال محمد  
وسلم ( در ریاض الاحادیث آورده که یغفر علیه السلام فرموده که در بهشت  
درختیست که آتر ا مجبویه گویند میوه او خرد ترست از انار و بزرگترست از سیب  
وان میوه ایست سفید تراز شیر و شیرین تراز عسل و نرم تراز قوی و بوی تراز مسک که  
نخورد از ان میوه الا کسی که هر روز مداومت کند رکعت اللهم صل علی محمد وعلی ال  
محمد وسلم ( و منها قوله اللهم صل علی محمد النبی کما امرتنا ان نصلی علیه وصل علی  
محمد النبی کما یبغی ان یصلی علیه وصل علی محمد بعدد من صلی علیه وصل علی محمد النبی  
بعدد من لم یصل علیه وصل علی محمد النبی کما یحب ان یصلی علیه ( من صلی هذه  
الصلوات صعدله من العمل المقبول ما لم یصعد لفرد من افراد الامة وامن من الخسوف  
مطلقاً خصوصاً اذا کان علی طریق بخلاف فیه من قطاع الطريق و اهل البخی  
( هست از آفات دوران و مخافات زمان ) ( نام او حصن حصین و ذکر او دار الامان )

( ومنها قوله اللهم صل على محمد عبدك ورسولك وعلى المؤمنين والمؤمنات والمسلمين  
 والمسلمات من صلى هذه الصلوات كثراه يوما فيوما ) ( ومنها قوله اللهم صل على محمد  
 وآله عدد ما خلقت اللهم صل على محمد وآله ملى ما خلقت اللهم صل على محمد  
 وآله عدد كل شىء اللهم صل على محمد وآله ملى كل شىء اللهم صل على محمد  
 وآله عدد ما احصاه كتابك اللهم صل على محمد وآله ملى ما احصاه كتابك اللهم  
 صل على محمد وآله عدد ما احاط به علمك اللهم صل على محمد وآله ملى ما احاط به علمك  
 ) قال الكاشفى ابن صلوات ثمانية مئتين وستة وخمسون ايشان هشت تن اندر هر زمانى زياده  
 وكم نشوند ) ( ومنها قوله اللهم صل على سيدنا محمد مفرق فرق الكفر والطغيان ومشتت  
 بغاة جيوش القرين والشيطان وعلى آل محمد وسلم ) ( از حضرت شيخ المشايخ سعد الدين  
 الحموى قدس سره روايت کرده اند كه اگر كسى از سوسه شيطان و دغدغه نفس  
 وهوى متضرر باشد بايد كه يسوست بدين نوع صلوات فرستد تا از شر شياطين  
 و همزات ايشان مأمون و محفوظ باشد ) ( ومنها قوله اللهم صل على سيدنا محمد وآله وصحبه  
 وسلم بعدد ما فى جميع القرآن حرفا حرفا و بعدد كل حرف الف الف الف من قاله من الحفظ  
 بعد تلاوة حزب من القرآن استظهر بيمينه فى الدنيا والاخرة واستفاد من فائده صورة  
 ومعنى ) ( ومنها قوله اللهم صل على سيدنا محمد ما اختلف اللوان وتعاقب العصران  
 وكرر الجديدان واستقبل الفرقدان وبلغ روحه وارواح اهل بيته مناسحة الحية والسلام  
 وبارك وسلم عليه كثيرا ) ( ومنها قوله اللهم صل على محمد وآل محمد بعدد كل داء ودواء  
 ) ( ومنها قوله اللهم صل على محمد بعدد ورق هذه الاشجار وصل على محمد بعدد الورود  
 والانوار وصل على محمد بعدد قطر الامطار وصل على محمد بعدد رمل القفاز وصل على  
 محمد بعدد دواب البرارى والبحار ) ( ومنها قوله اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا  
 محمد وسلم صلاة تنجيها من جميع الاهوال والافات وتقضى لها جميع الحاجات  
 وتطهرنا بها من جميع السبائب وترفعنا بها عندك على الدرجات وتبلغنا بها اقصى الغايات  
 من جميع الخيرات فى الحياة وبعد الممات )

( على المصطفى صلوا فان صلاته ) ( امان من الافات والخطرات )

( تحيته اصل الميامن فاطلبوا ) ( بها جملة الخيرات والبركات )

( ومنها قوله الصلاة والسلام عليك يا رسول الله الصلاة والسلام عليك يا حبيب الله  
 الصلاة والسلام عليك يا خليل الله الصلاة والسلام عليك يا صفي الله الصلاة والسلام عليك  
 يا نبي الله الصلاة والسلام عليك يا خير خلق الله الصلاة والسلام عليك يا من اختاره الله  
 الصلاة والسلام عليك يا من زينته الله الصلاة والسلام عليك يا من ارسله الله الصلاة

والسلام عليك يا من شرفه الله الصلاة والسلام عليك يا من عظمه الله الصلاة والسلام عليك يا من كرمه الله الصلاة والسلام عليك يا سيد المرسلين الصلاة والسلام عليك يا امام المتقين الصلاة والسلام عليك يا خاتم النبيين الصلاة والسلام عليك يا شفيع المذنبين الصلاة والسلام عليك يا رسول رب العالمين الصلاة والسلام عليك يا سيد الاولين الصلاة والسلام عليك يا سيد الاخيرين الصلاة والسلام عليك يا قائد المرسلين الصلاة والسلام عليك يا شفيع الامة الصلاة والسلام يا عظيم الهمة الصلاة والسلام عليك يا حامل لواء الحمد الصلاة والسلام عليك يا صاحب المقام المحمود الصلاة والسلام عليك يا ساقى الخوض المورود الصلاة والسلام عليك يا كثر الناس تبعاً يوم القيامة الصلاة والسلام عليك يا سيد ولد ادم الصلاة والسلام عليك يا اكرم الاولين والاخيرين الصلاة والسلام عليك يا بشير الصلاة والسلام عليك يا نذير الصلاة والسلام عليك يا داعي الله باذنه والسراج المنير الصلاة والسلام عليك يا نبي التوبة الصلاة والسلام عليك يا نبي الرحمة الصلاة والسلام عليك يا متقى الصلاة والسلام عليك يا عاقب الصلاة والسلام عليك يا حاشر الصلاة والسلام عليك يا مختار الصلاة والسلام عليك يا ماحي الصلاة والسلام عليك يا احد الصلاة والسلام عليك يا محمد صلوات الله وملائكته ورسله وحله عرشه وجميع خلفه عليك وعلى آلك واصحابك ورحمة الله وبركاته ابن صلوات را صلوات فتح كويند چهل كله است صلواتي مباركت و زرد علما مرفوف ومشهور و بهر مرادی كه بخوانند حاصل كرد دهر كه چهل بامداد بعد از ادای فرض بكويد كار فرو بسته او بكشاید و بردشمن نظر بايد و اگر در حبس بود حق سبحانه و تعالى او را رهايي بخشد و خواص او بسيار است ( و حضرت عارف صمداني امير سيد علي همداني قدس سره بعضی از بن صلوات در آخر او را دقتيحه ايراد فرموده اند و شرط خواندن اين صلوات آنست حضرت بنمبر را صلى الله تعالى عليه وسلم حاضر بيند و مشافهه بايشان خطاب كند ﴿ و منها قوله السلام عليك يا امام الحرمين السلام عليك يا امام الخافقين السلام عليك يا رسول الثقلين السلام عليك يا سيد من في الكونين و شفيع من في الدارين السلام عليك يا صاحب القبلتين السلام عليك يا نور المشرقين و ضياء المغربين السلام عليك يا جاد السبطين الحسن والحسين عليك وعلى عترتك واسرتك و اولادك و احفادك و از واجك و افواجك و خلفائك و نقباك و نجباك و اصحابك و احزابك و اتباعك و اشياعك سلام الله و الملائكة و الناس اجمعين الى يوم الدين و الحمد لله رب العالمين اين را تسليات سبعة كويند كه هفت سلامت هر كه بكاري در مانده و مهمات او فرو بسته باشد هفت روزی بعد از نمازی يازده بار صلوات فرستد پس اين را تسليات هفت بار بخواند مهم كفايت شود و حاجت روا كرد

( يا بني الله السلام عليك ) ( اتمم الفوز والفلاح لديك )

قال الكاشفي في تفسيره وفي تحفة الصلوات ايضا در كيفية صلاة احاديث متروكة  
وارد شده وامام نووي فرموده كه افضل آنست جمع نمايند ميان احاديث طرق  
مذكوره چه اكثر آن بصحت پيوسته والمقاط واردة را بنجام يارند برين وجه كه اللهم  
صل على محمد عبدك ورسولك النبي الامي وعلى آل محمد وازواجه وذريته كما صليت  
على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد النبي الامي وعلى آل محمد وازواجه وذريته  
كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد ( وكذا قال الله تعالى  
في سورة الاحزاب بقوله هو الذي اوست آن خداونديكه بصلی عليكم يعني بكم بالرحمة  
والغفرة والتزكية والاعتناء عنایت ورعايت داشت ( قوله ) وملائكته عطف  
على المستكن في يصلي لمكان الفصل المغني عن التاكيد بالتمنصلي اي ويعني ملائكته  
بالدعاء والاستغفار فالمراد بالصلاة المعنى المجازي الشامل للرحمة والاستغفار وهو الاعتناء  
بمافيه خيرهم وصلاح امرهم ( وعن السدي قالت بنوا اسرائيل لموسى عليه السلام  
ايصلي ربنا فكبر هذا الكلام عليه فاوحى الله اليه ان قل لهم اتى اصلي وان صلاتي رحتي  
التي تطني غضي ) وقيل له عليه السلام ليلة المعراج قف يا محمد فان ربك يصلي فقال  
عليه السلام ان ربي لغني عن ان يصلي فقال تعالى انا الغني عن ان اصلي لاحد وانما  
اقول سبحانه سبقت رحتي غضي اقرأ يا محمد هو الذي يصلي عليكم وملائكته  
الاية فصلاتي رحمة لك ولامتك فكانت هذه الاية الى قوله رحيمًا مما نزلت بقاب قوسين  
بلا واسطة جبريل عليه السلام ( وفي رواية لما وصلت الى السماء السابعة قال لي جبريل  
رويدا اي قف قليلا فان ربك يصلي قلت اهو يصلي قال نعم قلت وما هو قل سبوح  
قدوس رب الملائكة والروح سبقت رحتي غضي ( وفي التأويلات التجمية يشير الى انكم  
ان تذكروني بذكر محدث فاني قد صليت عليكم بصلاة قديمة لا اول لها ولا اخر وانكم لولا  
صلاتي عليكم لما وفقتم لذكري كما ان محبتي لولم تكن سابقة على محبتكم لما هديتم الى محبتي  
( واما صلاة الملائكة فانما هي دعاء لكم على انهم وجدوا رتبة الموافقة مع الله تعالى في الصلاة  
عليكم ببركتكم ولولا استحقاقكم لصلاة الله عليكم لما وجدوا هذه الرتبة الشريفة ( وفي عرائس  
البقي صلوات الله اختياره للعبد في الازل بعرفته ومحبته فاذا خص بذلك وجعل زلانه  
مغفورة وجعل خواص ملائكته مستغفرين له لئلا يحتاج الى الاستغفار بنفسه لاشغاله  
بالله وبمحبة ) قال ابو بكر بن طاهر صلوات الله على عبده ان يزنيه بانوار الايمان ويحليه  
بحلية التوفيق ويتوجه بتساج الصدق ويتمسك بنفسه الهوا والمضلة والارادات  
الباطلة ويجعل له الرضى بالقدور ( قوله ) ليخرجكم الله تعالى بتلك الصلاة والعناية وانما

لم يقل ليخرجكم لئلا يكون لكم - لئلا تكون منة عليهم بالاخراج ولأنهم لا يقدر أن يكونوا على ذلك لان الله هو الهادي في الحقيقة لا غير ( قوله ) من الظلمات الى النور الظلمة عدم النور ويعبر بها عن الجهل والشرك والمعصية والشك والضلالة والبشرية وصفاتها والحقبة الروحية الى نور العلم والتوحيد والطاعة واليقين والهدى والروحانية وصفاتها والروية بجذبات تجلي ذاته وصفاته والمعنى برحمة الله وبسبب دعاء الملائكة فترتم بالمقصود وتتم الشهود وتنورتم بنور الشريعة وتحققتم بسر الحقيقة ( قوله ) وكان في الازل قبل ايجاد الملائكة المقربين ( قوله ) بالمؤمنين بكافهم قبل وجوداتهم العينية ( قوله ) رحيمًا ولذلك فعل بهم ما فعل من الاعتناء بصلاحهم بالذات وبواسطة الملائكة فلا تتغير رحمة بتغير احوال من سعد في الازل ولما بين عنايته في الاولى وهي هدايتهم الى الطاعة ونحوها بين عنايته في الآخرة فقال تحيتهم يوم يلقونه سلام واعدلهم اجرا كريما

### ❦ بيان الكذب ❦

( اعلم ) ان الكذب من قبائح الذنوب وفواحش العيوب ورأس كل معصية بها يتكدر القلوب وابعض الاخلاق انه مجانب للايمان يعني الايمان في جانب والكذب في جانب آخر مقابل له وهذا كناية عن كمال البعد بينهما وفي الحديث ما لي اراكم تها فتون في الكذب تمها فت الفرائش في النار كل الكذب مكتوب كذا بالاحتمال الا ان يكذب الرجل في الحرب فان الحرب خدعة او يكون بين رجلين شحنة فيصلح بينهما او يحدث امر أنه ليرضيا مثل ان يقول لاحد احب الى منك وكذا من جانب المرأة فهذه امثلة ورد فيها صريح الاستثناء وفي معناها ما اذا ارتبط بمقصود صحيح له او غيره كما قيل بالفارسية دروغ مصلحت آميزه از راست فتنه انكبر لكن هذا في حق الغير واما في حق نفسه فالصدق اولى وان لزم الصدق ( واعلم ان المراد بالكذب في الحقيقة الكذب في العبودية والقيام بحقوق الربوبية كالمناسفقين ومن يحذوهم ولا يصح الاقتداء بارباب الكذب مطلآً ولا يعتمد عليهم فانهم يجرّون الى الهلاك والفراق عن مالك الاملاك ( وفي التأويلات التجمية ) لا يخلص الكذابون والمكذبون من قيد الكفر وحب الهوى وعذاب البعد وحبهم النفس انتهى وذلك لان الطريق طريق الصدق والاخلاص لا طريق الكذب والرياء فمن سلك سبيل الصدق افلح ونجا ووصل ومن سلك سبيل الكذب خاب وهلك وضل وعن ابي القاسم الفقيه انه قال اجع العلماء على ثلاث خصال انها اذا صحت ففيها النجاة

ولأبتم بعضها إلا بعض الإسلام الخالص من الظلم وطيب الغداء والصدق لله في الأعمال  
( وفي الحديث أن من أعظم القرية ثلاثاً أن يفترى الرجل على عينيه يقول رأيت ولم ير  
يعنى في المنام أو يفترى على والديه فيدعى إلى غير أبيه أو يفترى على يقول سمعت  
من رسول الله ولم أسمع مني ) يقول الفقير فاذالم يصح هذا الواحد من أمته فكيف يصح  
رسول الله عليه الصلاة والسلام والاتباء عابهم السلام أمناه الله على ما أوحى إليهم لا يزيدون  
فيه ولا ينقصون ولا يبدلون فكذا الأولياء قدس الله أسرارهم أمناه الله على ما ألهم إليهم  
يلفونه إلى من هو أهل له من غير زيادة ولا نقصان ومن أنكر كون الأمي ولياً فليذكر كونه  
نبياً فإن ذلك مفضى إلى ذلك ومستلزم له ( قال الإمام السخاوي قوله ما اتخذ الله من جاهل  
ولياً ولو اتخذ له لعله ليس بثابت ولكن معناه صحيح والمراد بقوله ولو اتخذ له لعله يعني  
لو أراد أنخاذ ولياً لعله ثم اتخذ ولياً انتهى ( وقال الإمام الغزالي في شرح الاسم الحكيم  
من الأسماء الحسنى ومن عرف الله تعالى فهو حكيم وإن كان ضعيف المنة في سائر العلوم  
الرسمية كليل اللسان فأصر البيان فيها انتهى فظهر أن العلم الزائد على ما يقال له علم الحال  
ليس بشرط في ولاية الولي وإن الله تعالى إذا أراد بعبد خيراً باقته في الدين ويعلمه  
من لدنه علم اليقين قال عمر رضي الله عنه يا بني الله مالك أفصحننا فقال عليه السلام جاءني  
جبريل فلقني لغة أبى اسمعيل وإن الله أدبني فأحسن تأديبي ثم أمرني بمكارم الأخلاق  
فقال خذ العفو وأمر بالعرف الآية فقد استبان الحق والله أعلم حيث يجعل رسالته فأياك  
أن تنكر ولاية مثل يونس عليه السلام وغيره من الأميين فإن شأوا هدم تنادى على صحة  
دعواهم بل وإياك أن تطاق لسانك بالطعن على لحنهم فإن سئين بلال أحب إلى الله  
من شين غيره في أشهد وذلك لأن خطاه لا حجاب أولى من صواب الأغيار كما في المتنوى  
( وعن أبي الدرداء رضي الله عنه أنه قال إن الله عبداً يقال لهم الأبدال لم يبلغوا ما بلغوا  
بكثر الصوم والصلاة والتتبع وحسن الخلية وإنما باقوا بصدق الورع وحسن النية  
وسلامة الصدور والرجة لجميع المسلمين اصطفاهم الله بعلمه واستخلصهم لنفسه وهم  
أربعون رجلاً على مثل قلب إبراهيم عليه السلام لا يموت الرجل منهم حتى يكون الله  
قد أنشأ من خلفه ( واعلم ) أنهم لا يسبون شيئاً ولا يلعنونه ولا يؤذون من تحتهم  
ولا يحقرونه ولا يحسدون من فوقهم أطيب الناس خيراً وألينهم عريكة واستخاهم نفساً  
لا تدر كمهم الحبل المجرة ولا الريح العواصف فيما بينهم وبين ربهم إنما قلوبهم تصعد  
في السقوف العلى ارتياحاً إلى الله في استباق الخيرات أولئك حزب الله إلا أن حزب الله  
هم المفلحون كذا في روضة الياحين للإمام اليسافعي كما قال الله تعالى في سورة يونس  
من أظلم ممن افترى على الله كذباً أو كذب بآياته أنه لا يفلح المجرمون أي لا ينجون من محذور  
ولا يظفرون بمطلوب

### ﴿ بيان الفلاح ﴾

قال الله تعالى في سورة البقرة بقوله اولئك على هدى من ربهم واولئك هم المفلحون تكرير اولئك للدلالة على ان كل واحد من الحكمين مستبد في تميزهم به عن غيرهم فكيف بهما وتوسط العطف بينهما تنبيه على تغيرهما في الحقيقة وفائدة الفصل بين المبتداء والخبر الدلالة على ان ما بعده خبر لاصفة وان المسند ثابت للمسند اليه دون غيره فصفة الفلاح مقصورة عليهم لا تتجاوز الى من عداهم من اليهود والنصارى ولا يلزم من هذا ان لا يكون للمتميزين صفة اخرى غير الفلاح فالقصر قصر الصفة على الموصوف لا العكس حتى يلزم ذلك والمفح الفائز بالبيعة كانه الذي اقتحت له وجوه الظفر ولم تستغل عليه والتركيب دال على معنى الشق والقمح والقطع ومنه سمي الزارع فلا حلا له يشق الارض وفي المنزل الحديد بالحديد يفلح اى يقطع والمعنى هم الفائزون بالجنة والتاجون من النار يوم القيامة والمقطوع لهم بالخير في الدنيا والاخرة ( وحاصل الفلاح يرجع الى ثلاثة اشياء احدها الظفر على النفس فلم يناعوا هواها والدنيا فلم يطغوا بزخارفها والشيطان فلم يفتوا بوساوسه وقرناء السوء فلم يتلوا بمكر وهاتمهم ( والثاني النجاة من الكفرة والضلالة والبدعة والجهالة وغرور النفس ووسوسة الشيطان وزوال الايمان وقلة الامان ووحشة القبور واهوال النشور وزلة الصراط وتسلط الزبانية الشداد الغلاظ وحرمان الجنان ونداء القطيعة والهجران ( والثالث البقاء في الملك الابدى والنعيم السرمدى ووجدان ملك لازوال له ونعيم لا انتقال له وسرور لا حزن معه وشباب لا هرم معه وراحة لا شدة معها وصحة لا علة معها او نبيل نعيم لا حساب معه ولقاء لا حجاب له كذا في تفسير التيسير وقد تسببت الوعيدية بالاية في خلود انفساق من اهل القبلة في العذاب ورد بان المراد بالفلاحين الكاملون في الفلاح ويلزمه عدم كمال الفلاح لمن ليس على صفته لا عدم الفلاح لهم رأسا كما في تفسير البيضاوى ( وكذا قال الله تعالى في احر سورة الحج بقوله يا ايها الذين امنوا ركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم وافعلوا الخير لعلكم تفلحون اى انما اولوا هذه كلها وانتم راجون بها الافلاح غير متيقنين له وآتقين باعمالكم قال الشيخ سعدى

( بضاعت نياوردن الاميد ) ( خدايا ز عفو مكن نااميد )

والفلاح الظفر وادار النال بغيره وذلك ضربان دينوى واخرى فالدينوى بالسعداء بالسهادات التى يطيب بها حياة الدنيا وهو البقاء والغنى والعز والعلم والاخرى اربعة اشياء بقاء بلا فناء وغنى بلا فقر وعز بلا ذل وعلم بلا جهل ولذلك قيل لا عيش الا عيش الاخرة



( ع ) زنه اردل مبندر اسباب دنيوى قالوا لاية اية سجدة عند الشافعى واجدل طاهر  
 ما فيها من الامر بالسجود قال الكاشفى اين سجدة مختلف فيه است وبمذهب امام شافعى  
 سجدة هتقم باشد از سجدة قرآن وحضرت شيخ ابن راسجدة الفلاح كمنته وقال الامام  
 الاعظم والامام مالك دل مقارنة السجود بالركوع فى الاية على ان المراد سجود الصلاة  
 ( قال فى التاء ويلات النجمية ) يشير بقوله يا ايها الذين امنوا الاية الى الرجوع من تكبر  
 قيام الانسانية الى تواضع خشوع الحيوانية فان الحيوانات على اربع فى الركوع لقوله  
 ومنهم من يمشى على اربع والرجوع من الركوع الى الانكسار والذلة والنباتية فى السجود  
 فان النبات فى السجود لقوله والنجم والشجر يسجدان لان الروح بهذه المنازل كان مجسمة  
 من عالم الارواح عبر على المنزل النباتى ثم على المنزل الحيوانى الى ان بلغ المنزل الانسانى  
 فعند رجوعه الى الحضرة يكون عبوره على هذه المنازل وهذا سر قوله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم الصلاة معراج المؤمن ثم قال واعبدوا ربكم يعنى بهذا الرجوع اليه خالصا  
 لوجهه تعالى وانه او الخير بالتوجه الى الله فى جميع احوالكم واعمال الخير كلها عليكم  
 تعلمون بالعبور على هذه المنازل من حجب الظلمات النفسانية والانوار الروحانية ( وكذا  
 قال الله تعالى فى اول سورة المؤمنين بقوله قد افلح المؤمنون سعد المصدقون ونالوا البقاء  
 فى الجنة ويدل عليه ان الله تعالى لما خلق الجنة عدن بيده قال نكلمى فقالت قد افلح المؤمنون  
 فقال طوبى لك منزل الملوكة اى ملوك الجنة وهم الفقراء الصابرون فصيغة الماضى للدلالة  
 على تحقق الدخول فى الفلاح وكلمة قد لا فائدة ثبتت ما كان متوقعا لثبوت من قبل  
 لان المؤمنين كانوا متوقعين ذلك الفلاح من فضل الله والفلاح البقاء والفوز بالمراد والنجاة  
 من المكروه والافلاح الدخول فى ذلك كالبشار الذى هو الدخول فى البشارة وقديحى  
 متعبدا يعنى الادخال فيه وعابه قراءة من قرأ على النساء للمفعول ولما كان الفلاح الحقيقى  
 لا يحصل بمطلق الايمان وهو التصديق بما علم ضرورة انه من دين نبينا عليه السلام  
 من التوحيد والنبوة والبعث والجزاء ونظائرهما بل يحصل بالايمان الحقيقى المقيد بجميع  
 الشرائط قال بطريق الايضاح والمدح الذين هم فى صلاتهم خاشعون الاية

### ✽ بيان الخسران ✽

قال فى المفردات الخسر والخسران انتقاض رأس المال وينسب الى الانسان فيقال خسر  
 فلان والى الفعل فيقال خسرت تجارتى ويستعمل ذلك فى القينات الخارجية كاللواط والجماع  
 فى الدنيا وهو الاكثر وفى النفس كالصحة والسلامة والعقل والايمان والثواب ( كما قال الله

تعالى في سورة الطلاق بقوله تعالى وكان عاقبة امرها خسرا اعذ الله لهم عذابا شديدا  
 ( وفي الآية اشارة الى اهل قرية الوجود الانساني وهو النفس والهوى وسائر القوى  
 فانها عرضت عن حكم الروح فلم تدخل في حكم الشريعة وكذا عن متابعة امر القلب  
 والسر والخفي فعذبت بعذاب الحجاب واستهلك في بحر الدنيا وشهواتها ولذاتها وكان  
 عاقبت امرها خسرا الضلالة ونيران الجحيم ) ( وكذا في سورة الحج ( قوله تعالى )  
 خسرا الدنيا والاخرة ذلك هو الخسران المبين اي فقد هما وضعهما يذهب عصمته وحبوط  
 عمله بالارتداد والاطهر ان خسرا الدنيا ذهاب امله حيث اصابته فتنة وخسران الاخرة  
 الحرمان من الثواب حيث ذهب الدين ودخل النار مع الداخلين ( وقال بعضهم الخسران  
 في الدنيا ترك الطاعات وزوم المخالفات والخسران في الاخرة كثرة الخسوم والتبعات  
 ( وكذا في سورة العصر ( قوله تعالى ) ان الانسان لفي خسر الخسر والخسران معناه  
 النقصان وذهاب رأس المال في حق جنس الانسان هو نفسه وعمره والنتكسر للتفخيم  
 اي لفي خسران عظيم لا يعلم كنهه الا الله في متاجرهم وصرف اعمارهم في مباحيهم والذنب  
 يعظم اما العظم من في حقه الذنب اولانه في متبالة النعمة العظيمة وكلا الوجهين حاصل  
 في ذنب العبد في حق ربه فلا جرم كان ذلك الذنب في غاية العظم ويجوز ان يكون التثوين  
 للتثويب اي نوع من الخسران غير ما يتعارفه الناس

### ✽ بيان لعنة ✽

قال حقي قدس سره اللعن طرد وابعاد على سبيل السخط وذلك من الله في الاخرة عقوبة  
 وفي الدنيا انقطاع من قبول فيضه وتوفيقه ومن الانسان دعاء على غيره كما قال الله تعالى  
 في سورة النور بقوله تعالى والحادثة ان لعنت الله عليه ان كان من الكاذبين وكما قال الله  
 تعالى في هذه السورة بقوله تعالى لعنوا في الدنيا والاخرة ولهم عذاب عظيم قال بعضهم  
 لعنة الكفار دائمة متصلة الى يوم القيامة ولعنة المسلمين مع ماها البعد من الخير والذى يعمل  
 معصية فهدى في ذلك الوقت بعيد من الخير فاذا خرج من المعصية الى الطاعة يكون مشغولا  
 بالخير قال الامام الغزالي رحمه الله الصفات المقتضية للعن ثلاث الكفر والبدعة والفسق  
 وله في كل واحدة ثلاث مراتب ( الاولى اللعن بالوصف الاعم كقولك لعنة الله  
 على الكافرين او المبتدعة او الفسقة ) ( والثانية اللعن باوصاف اخص منه كقولك لعنة الله  
 على اليهود والنصارى او على القدرية والخوارج والرافض او على الزناة والظلمة  
 واكلى الرباء وكل ذلك جائز ولكن في لمن بعض اصناف المبتدعة خطر لان معرفة البدعة

غامضة فإلم يرد فيه لفظ مأثور ينبغي ان يمتنع منه العوام لان ذلك يستعصى المعارضة بمثله ويشير نزاعا وفسادا بين الناس ( والثالثة اللعن على الشخص فينظر فيه ان كان من ثبت كفره شرعا فيجوز لعنه ان لم يكن فيه اذى على مسلم كقولك لعنة الله على النمرود وفرعون وابي جهل لانه ثبت ان هؤلاء ماتوا على الكفر وعرف ذلك شرعا وان كان ممن ثبت حال خاتمته بعد كقولك زيد لعنة الله وهو يهودى او فاسق فهذا فيه خطر لانه ربما يسلم او يتوب فيموت مذبذباً عند الله تعالى فكيف يحكم بكونه ملعونا ( وكذا قال الله تعالى في سورة هود بقوله تعالى في هذه الدنيا لعنة اى ابعاد عن الرحمة وعن كل خير اى جعلت تابعة لهم ولازمة تكبهم في العذاب كن بأنى خلف شخص فيدفعه من خلف فيكبه وانما خبر عن لزوم اللعنة لهم بالتبعية للمبالغة فكانها لا تفارقهم وان ذهبوا كل مذهب بل تدور معهم حيثما داروا ولو وقوعه في صحبة اتباعهم رؤساءهم يعنى انهم لما تبعوا اتبعوا ذلك جزءا لصنيعهم جزءا وفقا ( قوله ) ويوم القيامة اى اتبعوا في يوم القيامة ايضا لعنة وهى عذاب النار المخلد حذفت للدلالة الاولى عليها ( قوله ) الا ان عادا كفروا ربهم بجدوه كانوا من الدهرية وهم الذين يرون محسوسا ولا يرون معقولا وينسبون كل حادث الى الدهر ( قال في الكواشى كفر يستعمل متعديا ولازما كشرته وشكرته ( قوله ) الابد العاد بدائده دور يستمر عاديا زائرا يعنى ازرحمت دورند كما قال في التبيان ابعدهم الله فبعدها بعدا ( قوله ) قوم هود عطف بيان لعاد لان عاد اعاد ان عاد هود القديمة وعاد ارم الحديثة وانما كرر الاودعاه عليهم واعاد ذكرهم تهويلا لامرهم وتغظيه له وحنا على الاعتبار بهم والحذر من مثل حالهم ثم قوله الابد العاد عاد قوم هود دعاء عليهم بالهلاك اى ليعاد عاد بعد اوله لكونهم والمراد به الدلالة على انهم كانوا مستوجبين لما نزل عليهم بسبب ما حكي عنهم وذلك لان الدعاء بالهلاك بعد هلاكهم ففائدة ما ذكرتم اللام تدل ايضا على الاستحقاق وعلى البيان كانه قيل لمن قيل لعاد قال سعدى المقتى ويجوز ان يكون دعاء عليهم باللعن وفى القاموس البعد والبعاد اللعن انتهى وفى الكفاية شرح الهداية اللعن على ضربين احدهما الطرد من رحمة الله تعالى وذلك لا يكون الا للكافر والثانى الابعاد عن درجة البرار ومقام الصالحين وهو المراد بقوله عليه السلام المحتكم لهون نزل اهل السنة والجماعة لا يخرجون احدا من الايمان بارتكاب الكبيرة وجاء فى اللعن العام لعن الله من لعن والديه ولعن الله من ذبح لغير الله ولعن الله من آوى محدنا ولعن الله من غير منار الارض قوله محدنا بكسر الدال معناه الاتى بالامر المنكر مما نهى عنه وحرم عليه اى من آواه وجاه وذب عنه ولم يكن ينكر عليه ويردعه ومنار الارض العلامات التى تكون فى الطرق والحلج بين الاراضى وفى الحديث لعن الله آكل ارياء وموكله وكتبه وشاهده

والواشمة والموشومة وما منع الصدقة والمحلل والمحلل له الوشم هو الزرقعة الحساسة في البدن بغير الإبرة فيه وجعل النيلة أو الكحل في موضعه والواشمة الفساعة والموشومة المغبول بهاذلك وفي الحديث لعن الله الراشي والمرثى والرأسى الذى يسعى بينهما وفي الحديث لعن الخمر وشاربها وساقها وبائعها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة اليه وآكل ثمنها ويكره للمسلم ان يؤجر نفسه من كافر لعصر الغيب كافي الاشياء ويجوز بيع العصير لمن يتخذه خمر الان عين العصير عاز عن المصيبة وانما يلحقه الفساد بعد تغيره بخلاف بيع السلاح في ايام الفتنة لان عينه انة بلا تغير يعنى يكره بيع السلاح ايام الفتنة اذا علم ان المشتري من اهل الفتنة لانه يكون سببا للمصيبة واذا باع مسلم خمرًا وقبض الثمن وعليه دين كره له رب الدين اخذه منه لان الخمر ليست بمال متقوم في حق الذى ذم فك الثمن فحل اخذه منه وفي الحديث لعن المسلم كفته قال ابن صلاح في فتاواه قاتل الحسن رضى الله عنه لا يكفر بذلك وانما ارتكب ذنبًا عظيمًا وانما يكفر بالقتل قاتل نبي من الانبياء ثم قال والناس في يزيد ثلاث فرق فرقة تتولاه وتجهه وفرقة تسبه وتلعنه وفرقة متوسطة في ذلك لا تتولاه ولا تلعه وتسلك به مسالك سائر ملوك الاسلام وخلفائهم غير الراشدين في ذلك وهذه الفرقة هي المصيبة ومذهبها هو اللائق بمن يعرف سير الماضين ويعلم قواعد الشريعة المطهرة انتهى ( وقال سعد الدين التفتازانى

( اللعن على زيد في الشرع يجوز ) ( وآلا عن يجرى حسنات ويفوز )

( قد صرح لدى انه معتدل ) ( واللعن مضاعف وذلك مهموز )

وباقى البحث فيه قد سبق في سورة البقرة الالعة الله على الظالمين قال في الحيات الحيوان ان الله تعالى لم يجعل الدنيا متصودة لنفسها بل جعلها طرفة موصلة الى ما هو المقصود لنفسه وان لم يجعلها اقامة ولا جزء وانما جعلها دار رحله وبلاء وانها ملكها في الغالب الجاهلة والكفرة وجاها الانبياء والاولياء والابدال وحسبك بها هو ان انه سبحانه صغرها وحررها وابغضها وابغض اهلها ومحبها ولم يرض لها قتل فيها الا بالزود للارتحال عنها وفي الحديث الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر الله ومن والاه او علم او تعلم ولا يفهم من هذا الاباحة لعن الدنيا وسبها ما لما كراوى ابو موسى الاشعري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تسبوا الدنيا فتعت مطية المؤمن عليها يبلغ الخيرو بها يجنوا من السران العبد اذا قال لعن الله الدنيا قالت الدنيا لعن الله من عصي ربه وهذا يقتضى المنع من سب الدنيا وانها ووجه الجمع بينهما ان الباح لعنه من الدنيا ما كان منها مبعدا عن الله تعالى وشاغلا عنه كما قال السلف كل ما سغلك عن الله سبحانه من مال وولد فهو مشغوم عليك واما ما كان من الدنيا يقرب من الله ويعين على عبادته فهو المحمود بكل لسان المحبوب لكل انسان

فقل هذا لا يسب بل يرغب ويحب واليه الإشارة حيث قال الا ذكر الله ومن والاہ او عالما او متعلما وهو المصرح به في قوله نعمت مطية المؤمن الخ وبهذا يرتفع التعارض بين الحديثين ( اعلم ) ان حقيقة اللعن هو الطرد عن الحضرة الالهية الى طلب شهوات الدنيا وتعب وجدانها وتعب فقدانها فهو اللعنة الدنيوية واما اللعنة يوم القيامة فبالبعد والخسران والحرام وعذاب النيران فالنفس اذا لم تقبل نصيحة هود القلب وتركت مشارب القلب الدينية الباقية من لوازم الثورات وطوامع الروحانية وشواهد البانية واقبلت على المشارب الدنيوية القانية من الشهوات والمستلذات الحيوانية وثناء الخلق والجاه عندهم وامثال هذا فقد جاء في حقها الابداء اى طردا وفرقة وقطيعة وحسرة لها عصمتها الله واياكم من مكاييد النفس الامارة وشرفنا بصلاح الحال الى اخر الامار والآجال

### ﴿ بيان احكام الله تعالى وقرآنه العظيم ﴾

قال الله تعالى في سورة التوبة ( قوله ) الامر من المعروف اى بالابمان والطاعة ( قوله ) والناهون عن المنكر اى عن الشرك والمعاصى وقال الحدادى المعروف هو السنة والمنكر هو البدعة قال ابن ملك عند قوله عليه السلام وكل بدعة ضلالة يعنى كل خصلة جديدة اتى بها ولم يفعلها النبي عليه السلام ضلالة لان الضلالة ترك الطريق المستقيم والذهاب الى غيره والطريق المستقيم الشريعة خص من هذا الحكم البدعة الحسنة كما قال عمر رضى الله عنه في التراويح نعمت البدعة ( قال العلماء البدع خمس واجبة كنظم الدلائل رد شبه الملاحدة وغيرهم ومنذوبة كتصنيف الكتب وبناء المدارس ونحوها ومباحة كالوسط في الوان الاطعمة وغيرها ومكرهة وحرام وهما ظاهرا وانتهى ( يقول القنير ) البناء ما لدرس العلم الظاهر واما تعاليم علم الباطن فاذا كان بناء المدارس من البدعة الحسنة فليكن بناء الخانقاه منها ايضا بل بناء الخانقاه اشرف لشرف معلومه فن قال انه ليس في مكة والمدينة خانقاه فاهذه الخوانق في البلاد الرومية وغيرها ونهى عن الخانقاه والتردد اليه الجمعية الذكر واصلاح الحال يا خلوة والرياضة فانما قاله من جهله وحقاقته ونهى عن ضلالته وشقاوته فهو ليس بامر المعروف ولاناه عن المنكر بل بالعكس كما لا يخفى ولقد كثرا مثال هذا المنكر الطاعن في هذا الزمان مع نهم لاجحة لهم ولا برهان والله المستعان وقال القشيري الامر من والناهون هم الدين يدعون الخلق الى الله تعالى ويحذرونهم من غير الله يتواصون بالاقبال على الله وترك الاشتغال بغير الله ثم انه امتثلت الواو الجماعة بين الامر من والناهون للدلالة على انهما في حكم خصلة واحدة لا يعتبر احدهما بدون الآخر وعلى هذا

فنامن الاوصاف هو قوله والحافظون وواوه واو الثمانية وقيل الصفة الثامنة هي قوله والباهون وواوه واو الثمانية وذلك ان العرب اذا ذكروا اسماء العدد على سبيل التعداد يقولون واحد اثنان ثلاثة اربعة خمسة ستة سبعة ثم يدخلون الواو على الثمانية ويقولون وثمانية تسعة عشرة لا يذنبان الاعداد قدمت بالسابع من حيث ان السبعة هو العدد الثامن وان الثامن من ابتداء تعداد اخر ( قال القرطبي هي لغة فصيحجة لبع عن العرب وعليها قوله ثديت وابكارا وقوله وثامنهم كلهم وقوله وقمحت ابوابها لان ابواب الجنة ثمانية واليه ذهب الحريري في درة الغواص وغيره من العلماء ) وقال النسفي في تفسيره المسمى بالتيسير لاصل لهذا القول عند المحققين فليس في هذا العدد ما يوجب ذلك والاستعمال على الاطراد كذلك قال الله تعالى الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر بغير واو وقال تعالى ولا تطع كل حلاف مهين الاية بغير واو في الثامنة ( قوله ) والحافظون لحدود الله اى فيما بينه وعينه من الحنابق والشرائع عملا وجلا للناس عليه وقال التشيرى هم الواقفون حيث وقفهم الله الذين يتحركون اذا حركهم ويسكنون اذا سكنهم ويحفظون مع الله انفسهم ثم انه لما كانت التكليف الشرعية غير مختصرة فيما ذكر بل لها اصناف واقسام كثيرة لا يمكن تفصيلها وتبيينها الا في مجلدات ذكر الله تعالى سائر اقسام التكليف على سبيل الاجال بقوله والحافظون لحدود الله والفقهاء ظنوا ان الذى ذكره في بيان التكليف واف وليس كذلك لان افعال المكلفين قسمان افعال الجوارح وافعال القلوب وكتب الفقه مشتملة على شرح اقسام التكليف المتعلقة باعمال الجوارح واما التكليف المتعلقة باعمال القلوب فليس في كتبهم منها الا قليل نادر وبعض مباحثها مدون في الكتب الكلامية والبع عن الاخر منها فصله الامام الغزالي وامثاله في علم الاخلاق ومجموعها مندرج في قوله تعالى والحافظون لحدود الله ( شيخ احمد غزالي يبرادرش امام محمد غزالي كفت جله علم تراب و كله آورده ام التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله قال الحدادى وهذه الصفة من اتم ما يكون من المبالغة في وصف العباد بطاعة الله والقيام بأوامره والانتفاء عن زواجره لان الله تعالى بين حدوده في الامر والنهي وفيما يندب اليه فرغب اليه او خيفه وبين ما هو الاولى في مجرى موافقة الله تعالى فاذا قام العبد بفرأض الله تعالى وانتهى الى ما اراد الله منه كان من الحافظين لحدود الله كما روى عن خلف بن ايوب انه امر امرأته ان تمسك عن ارضاع ولده في بعض الليل وقال قدمت له السنان فقل له لو تركتها حتى ترضعه هذه الليلة قال فابن قوله تعالى والحافظون لحدود الله ( قوله ) وبشر المؤمنين يعنى هؤلاء المؤمنين بتلك الفضائل ووضع المؤمنين موضع ضميرهم للتنبيه على ان ايمانهم دعاهم الى ذلك وان المؤمن الكامل كان

كذلك وحذف البشر به للتعظيم كانه قيل وبشرهم بما يجمل عن احاطة الافهام وتعير الكلام واعلى ذلك روية الله تعالى في دار السلام ( واعلم ) ان كل عمل له جزاء مخصوص يناسبه كالصوم مثلا جزاؤه الاكل والشرب كما قال الله تعالى كلوا واشربوا هنيئا بما اسلفتم في الايام الخالية وقس على هذا باقي الاعمال واجتهد في تحصيل حسن الحال وفقنا الله واياكم الى اسباب مرضاته ( وكذا قال الله تعالى في سورة النساء ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها نزلت في عثمان بن عبد الدار الجعي وكان سادن الكعبة وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخل مكة يوم الفتح اغلق عثمان باب الكعبة وصعد السطح وابى ان يدفع المفتاح اليه وقال لو علمت انه رسول الله لم امنعه فلوى على بن ابى طالب كرم الله وجهه يده واخذ منه وفتح ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى ركعتين فلما خرج سأله العباس ان يعطيه المفتاح ويجمع له السقاية والسدانة فنزلت فامر عليا ان يرده الى عثمان ويعتذر اليه فقال عثمان اعلى اكرهت وآذيت ثم جئت ترفق فقال لقد نزل الله تعالى في شاك قرءانا وقرأ عليه فقال عثمان اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فهبط جبريل فاخير رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان السدانة في اولاد عثمان ابدانهم ان عثمان هاجر ودفع المفتاح الى ابنه شيبة فهو في ولده الى اليوم ( قوله ) واذا حكمتم اى وبأمركم اذا قضيتم ( قوله ) بين الناس ان تحكروا بالعدل والانصاف والتسوية ( قوله ) ان الله نعماء يعظكم به اى نعم شيئا يتحكمكم به تأدية الامانة والحكم بالعدل فانكروا بمعنى شئ ويعظكم به صفته والخصوص بالمدح محذوف ( قوله ) ان الله كان سميعا لما يقوله الخزنة ( قوله ) بصيرا بما تعلمه الامناء اى اعلموا بأمر الله ووعظه فانه اعلم بالمسموعات والبصيرات يجازيكم على ما يصدر منكم ( اعلم ) ان الامانة عبارة عما اذا وجب لغيرك عليك حق فادبت ذلك الحق اليه والحكم بالحق عبارة عما اذا وجب للانسان على غيره حق فامرت من وجب عليه ذلك الحق بان يدفع الى من له ذلك الحق ولما كان الترتيب الصحيح ان يبذل الانسان نفسه في جلب المنافع ودفع المضار ثم يشتغل بحال غيره لاجرم انه تعالى ذكر الامر بالامانة اولاً ثم بعده ذكر الامر بالحكم بالحق ونزول هذه الآية عند القصة المذكورة لا يوجب كونها مخصوصة بهذه التصة بل يدخل فيه جميع انواع الامانات ( فاعلم ) ان معاملة الانسان اما ان تكون مع ربه او مع سائر العباد او مع نفسه ولا يد من رعاية الامانة في جميع هذه الاقسام الثلاثة اما رعاية الامانة مع الرب فعل المأمورات وترك المنهيات وهذا بحر لا ساحل له ( قال ابن مسعود ) الامانة في كل شئ لازمة في الوضوء والجنابة والصلاة والزكاة والصوم ونسب ذلك ملا ان امانة اللسان ان لا يستعمله في الكذب والغيبة والنميمة والكفر والبدعة والفحش

وغيرها واما امانة العينين ان لا يستعملها في النظر الى الحرام واما امانة السمع ان لا يستعمله في سماع الملاهي والنهائى واستماع الفحش والاكاذيب وغيرها وكذا القول في جميع الاعضاء واما التسمم الثاني وهو رعاية الامانة مع سائر الخلق فيدخل فيدرد الودائع ويدخل فيه ترك التطفيف في الكيل والوزن ويدخل فيه ان لا يفسى على الناس عيوبهم ويدخل فيه عدل الامراء مع رعيته وعدل العلماء مع العوام بان يرشدوهم الى اعتقادات واعمال تنفعهم في دنياهم واخرهم ويدخل فيه امانة الزوجة للزوج في حفظ فرجها وفي ان لا تلحق بالزوج ولد اتولد من غيره وفي اخبارها عن انقضائها واما القسم الثالث وهو امانة الانسان مع نفسه وهو ان لا يفعل الا ما هو الا نفع والاصلاح في الدين والدنيا وان لا يقدم بسبب الشهوة والغضب على ما يضره في الآخرة ولهذا قال صلى الله عليه وسلم كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته قال عليه السلام لايمان لمن لا امانة له ولا دين لمن لا عهد له فعلى العبد المؤمن ان يؤدى الامانات كلها ما استطاع ويتعظ بمواعظ الحق في كل زمان فان الوعظ نافع جدا ثم ان من كان حاكما وجب عليه ان يحكم بالعدل ويؤدى الامانات الى اهلها (قال الحسن ان الله اخذ على الحكم ثلاثا ان لا يتبعوا الهوى وان يخشوه ولا يخشوا الناس وان لا يستروا بآبائهم فافلا قال صلى الله عليه وسلم ينادى مناد يوم القيامة ابن الظالمه وابن اعور اظلمة فيجمعون كلهم حتى من رى لهم قلما اولاف لهم دواة فيجمعون ويقفون في النار قال عليه السلام من دل سلطانا على الجور كان مع هامان وكان هو والسلطان من اسد اهل النار عذابا بقضى الايمان هو العدل والسياسة للصلاح ونظام العالم واجراء السراع والاحراز عن الرشوة فان من اخذها لا يسامح في السراع وغضب الاسكندر يوما على بعض شعراؤه فاقصاه ووفرقي ماله في اصحابه فقيل له في ذلك قتال اما اقتضائى له فليجرمه واما تفريق ماله في اصحابه فلئلا يفسدوا فيه فانظر كيف كان اخذ المال سببا لفساد السفاعة لانهم لو استشفعوا في حقه ففسدوا لزم الاسترداد فلما طعموا تركوا السفاعة

( از تو كر انصاف آيد در وجود ) ( به كه عمرى در ركوع و در سجود )

( وكذا قال الله تعالى في ابتداء سورة يونس بسم الله الرحمن الرحيم التي آيات الكتاب الحكيم اكان للناس عجب بان اوحينا الى رجل منهم ) ( قرله ) ( الراسم لاسوره راته في محل الرفع على انه مبتدأ حذف خبره واخبر مبتدا محذوف اى هذه السورة او هذه السورة الراى سمعا بهذا الاسم والله ان يسمى السور بما راده ورجحه المولى ابو السعود رحمه الله حيث قال وهو اظهر من الرفع على الابتداء لعدم سبق العلم بالاسمية بعد فحة الاخبار بها لاجلها عنوان الموضوع لتوقفه على علم المخاطب بالانتساب والاشارة اليها قبل جريان



ذكرها لما انها باعتبار كونها على جناح الذكر وبصدره صارت في حكم الحاضر كما يقال هذا ما اشترى فلان انتهى ( يقول الفقير ) ( اعلم ) ان الحروف اجزاء الكلمات وهي اجزاء الجمل وهي اجزاء الايات وهي اجزاء السور وهي اجزاء القرآن فالقرآن ينحل الى السور وهي الى الايات وهي الى الجمل وهي الى الكلمات وهي الى الحروف وهي الى النقاط كما ان البحر يؤول الى الانهار والجداول وهي الى القطرات فاعل الكل نقطة واحدة وانما اجاء الكثرة من انبساط تلك النقطة وتفصلها وقول اهل الظاهر في الزواايله تعديد على طريق التحدي لا يخلو عن ضعف اذ هذه الحروف المقطعة لها مدلولات صحيحة وهي زبدة علوم الصوفية المحققين وقد ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم اوتي علوم الاولين والآخرين فمن علوم ادم وادريس عليهما السلام علم الحروف وانما ذمت الطائفة الحروف فيه لاختذهم بالاشارة ورفضهم العبارة وعتكهم حرمة الشريعة التي هي لباس الحقيقة كما ان اللفظ لباس المعنى والعبارة ظرف الاشارة والوجود مرآة الشهود وكل منهما منوط بالآخر والمفرد باحدهما خارج عن دائرة المعرفة الالهية فلم هذه الحروف بلوازمها وحقائقها مفوض في الحقيقة الى الله والرسول وكل الورثة ومنهم من ذهب الى جانب التأويل وقال كل حرف من الحروف المقطعة مأخوذ من اسم من اسمائه تعالى والاكتفاء ببعض الكلمة معهود في العربية كما قال الشاعر قلت لها في فقالت قى اى وقفت ولذا قال ابن عباس رضى الله عنه معنى الزانا الله ارى وعنه انه من حروف الرحمن وذلك انه اذا جمعت الروح من انتظم حروف الرحمن ( وقال في التأويلات النجمية ) ان في قول الزاشارتين اشارة من الحق للحق والى عبده المصطفى وحيه المجنى واشارة من الحق لنبيه واليه عليه السلام فالاول قسم منه تعالى يقول بالآئى عليك فى الازل وانت فى العدم وبطنى معك فى الوجود ورحتى ورأفتى لك من الازل الى الابد والثانية قسم منه يقول بانسك معى حين خلقت روحك اول شىء خلقته فليكن مضائث ولبليك الذى اجبتى به فى العدم حين دعوتك للخروج منه فحاطبك وكلف ياسين اى ياسيد قلت لبك وسعدك واخبرك بيدك وبرجوعك منك الى حين قلت لنفسك ارجع الى ربك ( قوله ) تلك محله الرفع على انه مبتدأ خبره ما بعده وعلى تقدير كون المبتدأ فهو مبتدأ ثان وهو اشارة الى ما تضمنته هذه السورة من الايات ( قوله ) ايات الكتاب الحكيم اى ايات القرآن المشتمل على الحكم على ان يكون الحكيم بناء النسبة بمعنى ذى الحكم وذلك لان الله تعالى اودع فيه الحكم كلها فلا رطب ولا يابس الا فى كتاب مبين ( حكى ) ان الامام محمد رحمه الله غلب عليه الفقر مرة فجا الى فقاعى يوما فقال ان اعطيتنى شربة اعلمك مسألتين من الفقه فقال الفقاعى لاحاجة لى الى المسألة

( قیمت در کرامتیه چه داند صوام ) ( حافظا کوهر یکدانه مدہ جز بخواص )  
فاتفق انه حلف ان لم يعط بئنه جميع ما في الدنيا من الجهاز فامرته طابق ثلاثا فرجع  
الى العلماء فافتوا بحسنه لما انه لا يمكن ذلك فجاء الى الامام محمد فقال الامام لما طلبت منك  
شربة كان في عزمي ان اعلمك هذه المسألة ومسألة اخرى فالان لاعلمها الا بعد اخذ  
الف دينار تعظيما لشان المسألة فدفعه اليه فقال لودفعت الى البنت صحتا كنت بارا  
في يمينك فسأله علماء عصره عن وجهه فاجاب بان الله تعالى قال ولا رطب ولا يابس الا في كتاب  
مبين فوقع هذا الجواب عندهم في خيز لقبول ( علم درست نيك باقیمت ) ( جهل در دیست  
سخت بیدرمان ) ( وفي التأويلات هذه الايات المستزلة عليك ايات الكتاب الحكيم الذي  
وعدتك في الازل واورثه لك ولا تمك وقلت ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا  
فاختص هذا الكتاب بان يكون حكيم من سائر الكتب اى حاكما يحكم على الكتب كلها  
بتبديل الشرائع والنسخ ولا يحكم عليه كتاب ابدا واختص هذه الامة بالاصطفاء من سائر  
الامم واورثهم هذا الكتاب ومعنى الوراثة انه يكون باقيا في هذه الامة يرثه بعضهم من بعض  
ولا ينسخه كتاب كانسوخ هو جميع الكتب ( قوله ) اكان للناس عجب الهمة لانكار  
تعجبهم ولتعجب السامعين منه لكونه في غير محله والمراد بالناس كفار مكة قال ابو البقاء  
لناس حال من عجب لان التقدير اكان عجب للناس وعجبا خبر كان واسمه ( قوله ) ان اوحينا  
الى رجل منهم اى بشر من جنسهم فانهم كانوا يتعجبون من ارسال البشر ولم يتعجبوا  
من ان يكون الا له ضمنا من حجر او ذهب او خشب او نحاس او بمن لا يعرف بكونه  
ذاجاء ومال ورياسة ونحو ذلك مما يمدونه من اسباب العز والعظمة فانهم كانوا يقولون  
الحب ان الله تعالى لم يجد رسولا يرسله الى الناس الا يتيم اى طالب وهو من فرط حناقتهم  
وقصر نظرهم على الامور العاجلة وجهلهم بحقيقة الوحي والنبوة فانه عليه السلام  
لم يكن يقصر عن عظمتهم في التسبب والحسب والشرف وكل ما يعتبر في الرياسة من كرم  
الخصال الا في المال ولا مدخل له في شرف النفس ونجاسة جوهرها الا انهم لعظم الغنى  
في اعينهم تعجبوا من اصطفاه للرسالة وقالوا لولا انزل هذا القرآن على رجل من القريتين  
عظيم ( قال في التأويلات التجمية ) يشير الى انهم يتعجبون من ايجائنا الى محمد عليه  
السلام لانه كان رجلا منهم وفيه رأينا رجوليته قبل الوحي وتبلغ الرسالة من بينهم ولهذا  
السر ما وحي الى امرأة بالنبوة قط انتهى والرجولية هي صدق اللسان ودفع الاذى  
عن الجيران والمواساة مع الاخوان هذا في الظاهر واما في الحقيقة فالنزه عن جميع  
ماسوى الله تعالى ( وفي حديث المراج ان الله تعالى نظر الى قلوب الخلق فلم يجد عاشق  
من قلب محمد عليه السلام فلذا اكرمه بالرؤية فالعبارة لحال الباطن لالحال الظاهر

( واعلم ) ان حال الولاية كحال النبوة ولورأيت اكثر اهل الولاية في كل قرن وعصر لوجدتهم ممن لا يعرف بجاه ومن عجب من ذلك التي في ورطة الانكار وحجب بذلك الستر عن روية الاخيار ( قال في التأويلات النجمية ) ان لهذه الامة اختصاصا باستحقاق الخلافة الحقة التي اودعها الله في ادم عليه السلام بقوله اني جاعل في الارض خليفة ولهذا السر ما كان في امة من الامة من الخلفاء ما كان في هذه الامة بالصورة والمعنى وللخلافة صورة ومعنى فكما ان صورة الخلافة مبنية على الحكم بين الرعية الصورية بالعدل والتسوية على قانون الشرع والاجتناب عن متابعة الهوى والطبع كذلك معنى الخلافة مبنى على الحكم بين الرعية المعنوية وهى الجوارح والاعضاء والقلب والروح والسر والنفوس وصفاتها واخلاقها والخواص الخمس والقوى النفسانية بالحق كما كان سيرة الانبياء وخواص الاولياء في طلب الحق ومجانبة الباطل وترك ما سوى الله والوصول الى الله ( وكذا قال الله تعالى في سورة يونس والله يدعوا الى دار السلام ويهدى من يشاء الى صراط مستقيم ) قوله ( والله اسم للذات الاحدية جامع لجميع الاسماء والصفات ومن نعمة توسل به بعضهم الى دخول عالم الحقية وقال رجل للشبلى قدس سره لم تقول الله ولا تقول لاله الا الله فقال اخشى ان اؤخذ في وحشة الحمد ) قوله ( يدعوا الناس جميعا على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى السنة ورثته الكمل الذين اتبعوه قولوا فعلا وحالا من الدار التي اولها البكاء واوسطها العناء واخرها الفناء ) قوله ( الى دار السلام اى الى دار السلامة من كل مكر وه و آفة وهى الجنة اولها العطاء واوسطها الرضاء واخرها اللقاء ) حكي ( ان بعض ملوك الامم السالفة بنى مدينة وناق وتعالى في حسناتها وزينتها ثم صنع طعاما ودعا الناس اليه واجلس اناسا على ابوابها يسألون كل من خرج هل رأيتم عيبا فيقولون لا حتى جاء اناس في اخر الناس عليهم اكسية فساء لوهم هل رأيتم عيبا فقالوا عيبان اثنين فحبسوهم ودخلوا على الملك فاخبروه بما قالوا فقال ما كنت ارضى بعيب واحد فاثنوني بهم فادخلوهم عليه فساء لهم عن العيبين ما هما فقالوا تخرب ويموت صاحبها فقال افتعلمون دارا لا تخرب ولا يموت صاحبها قالوا نعم فذكر والى الجنة ونعيمها وشوقها اليها وذكر النار وعذابها وخوفها منها ودعوه الى عبادة الله تعالى فاجابهم الى ذلك وخرج من ملكه هاربا تابيا الى الله تعالى وفي الحديث ما من يوم تطلع فيه الشمس الا ويحببها ملكا يناديان بحيث يسمع كل الخلق الا الثقلين ايها الناس هلموا الى ربكم والله يدعوا الى دار السلام والمقصود الى العمل المؤدى الى دخول الجنة ولذا قال بعض المشايخ اوجب الله عليك وجود طاعته في ظاهر الامر وما اوجب عليك بالحقيقة الادخول جنته اذا امر آيل اليها والاسباب عدمية وانما احتاجوا الى الدعوة

والإيجاب اذ ليس في أكثرهم من الرؤية ما يردهم اليه بلاعلة بخلاف اهل الرؤية والمحبة  
والوفاء فانه لو لم يكن وجوب لقاموا المحقق بحق العبودية وراعوا ما يجب ان يراعى من حرمة  
اليوبية ويجوز ان يكون المعنى الى دار الله تعالى فان السلام اسم من اسمائه سبحانه  
والاضافة للتشريف كبيت الله ومعنى السلام في حقه تعالى انه سلم ذاته من العيب وصفاته  
من النقص وافعاله من الشر وفي حق العبد انه سلم من الغش والخمد والحسد واردة الشر  
قلبه وسلم من الآثام والمخطورات جوارحه ولن يوصف بالسلام والاسلام من سلم  
المسلمون من لسانه ويده والمعنى الى دار يسلم الله تعالى والملائكة على من يدخلها او يسلم  
بعضهم على بعضهم ( يقول الفقير ) دار السلام اشارة الى دار القلب السليم الذي سلم  
من التعلق بغير الله تعالى ومن دخلها كان آمنا من التكدر مطلقا بشئ من الامور  
المكرهية صورة وصارت النار عليه نورا ( وقد قيل جنة سمجة وهي جنة المعارف والعلوم  
وجنة موجلة وهي الموعودة في دار القرار والجنة مطلقا دار السلامة لاولياء الله تعالى  
( قوله ) ويهدي من يشاء هدايته منهم ( قوله ) الى صراط مستقيم موصل اليها  
وهو الاسلام والتزود بالتقوى عم بالدعوة لاطهارا للحجة وخصص بالهداية لاستغاثه  
عن الخلق وهذا العموم والخصوص في سماع الدعوة وقبولها بالنسبة الى من كان له سمع  
كالعموم والخصوص في رؤية المسك وشهد بالاضافة الى من كان له بصرف رائي من كرم  
ليس له الارؤية وكذا رب سامع ليس له من القبول شئ فن تعلقت بهدايته ارادة الحق  
تعالى يسرت اسبابه وطوى له الطريق وحل على الجادة فالداعي اولوا بالذات هو الله  
تعالى ونائبه بالمرض هو الانبياء ومن اتبعهم على الحق اتباعا كاملا والمدعو هو الناس  
والمدعو اليه هو الجنة وكذا الهادي هو الله والمهدي بالهداية الخاصة هو الخواص  
والمهدي اليه هو الصراط المستقيم ومشيتة تعالى ارادته وهي صفة قديمة انصفت بها  
دائه تعالى كعلمه وقدرته وكلامه وسائر صفاته ويسمى متعلقها المراد المعبر عنه بالعناية  
فن سأل بلسان الاستعداد كونه مظهر للجلال امسك في هذه النشأة عن اجابة الدعوة  
ومن سأل كونه مظهر للجمال اسرع للاجابة والله تعالى يعطي كل شئ ما يستعده  
وهذه المشيئة والسؤال لا يد في توفيقهما من قوة الحال ( واعلم ) ان قبول الدعوة لا بد فيه  
من علامة وهي التزهد في الدنيا والسلوك الى طريق الفردوس الاعلى والتوجه  
الى الحضرة العلية الا ترى الى ابن ادهم خرج يوما يصطاد فانار نعلبا وارنبا فبينما هو  
في طلبه هتف به هاتف الهذا خلقت ام بهذا امرت ثم هتف به من قربوس سرجه والله  
ما لهذا خلقت ولا بهذا امرت فنزل عن مركوبه وصادف راعيا لايه فاخذ حذبة الراعي وهي  
من صوف فلبسها واعطاه فرسه وما معه ثم دخل البادية وكان من شأنه ما كان والانتباه

الصورى اى من المنام مثال للانتباه القلبي اى من الغفلة فالتقاعدون فى مقامات  
طبائعهم ونفوسهم كمن بقى فى النوم ابدا واليه الاشارة بقوله تعالى فى سلك التى قضى عليها  
الموت والسالكون هم المنتبهون من رقدة هذه الغفلة واليه الاشارة بقوله تعالى ويرسل  
الاخرى الى اجلسمى وهو اللامع بالبال والله اعلم بحقيقة الحال (قال فى التأويلات الجمية)  
والله يدعوا الى دار السلام يدعوا الله زلا وابداعباداه الى دار السلام وهى العدم صورة ظاهرا  
وعلم الله وصفته معنى وحقيقة وانما سمي العدم والعلم دار السلام لان العدم كان دارا قد سلم  
المعدم فيها من آفة الاثنية والشركة مع الله فى الوجود وهى دار الوجدانية وايضا لان  
السلام هو الله تبارك وتعالى والعلم صفته القائمة بذاته فالله تعالى بفضله وكرمه يدعوا عباده  
ازلا من العدم الى الوجود ومن العلم وهو الصفة الى الفعل وهو الخلق ويدعواهم ابدا  
من الوجود الى العدم ومن الفعل الى العلم يدعواهم الى الوجود بالخلق وهى قوله تعالى  
ونفخت فيه من روحي ويدعواهم من الوجود الى العدم والعلم بالجذبة وهى قوله تعالى  
ارجع الى ربك وادعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالجذبة الى علم الله الازلى الابدى  
قال قد علمت ما كان وما سيكون وذلك لانه صار عالما بعلم الله تعالى لا يعلم نفسه وهو سر  
قوله تعالى علمك ما لم تكن تعلم وانما علمه ذلك حين قال فاعلم انه لا اله الا الله اى فاعلم  
بعلم الله الذى دعيت بالجذبة اليه ان لا اله الا الله فى الوجود الا الله فان العلم الالهى محيط بالوجود  
كله قال قد احاط بكل شىء علما فانت بعلمه محيط بالوجود كله فعلم حقيقة ان ليس  
فى الوجود آله غير الله انتهى قال فى التأويلات ويهدى من يشاء الى صراط مستقيم  
فلما جعل الله دعوة الخلق من العلم الى الفعل ومن الوجود الى العدم والعلم عامة جعل  
الهداية بالمشيئة الى العلم وهى الصراط المستقيم خاسة يعنى هو يهديهم بالجذبة الكاملة  
الى علمه القديم بمشيئته الازلية خاسة وهذا مقام السير فى الله بالله انتهى كلامه (وكذا  
قال الله تعالى فى سورة يونس ( قوله ) وما كان هذا القرآن ان يفترى من دون الله ولكن  
تصديق الذى بين يديه وتفصيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين ام يقولون افترأه  
قل فأتوا بسورة من مثله وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين بل كذبوا  
بما لم يحيطوا به ولم يأتهم تأويله ( قوله ) وما كان هذا القرآن مع ما فيه من دلائل  
الاجحاز من حسن نظمهم ومعانيه الدقيقة وحقائقه الجامعة ( قوله ) ان يفترى  
فى محل النصب على انه خبر كان اى افترأ اى مفترى يفترى به على الله وسمى بالمصدر  
مبالغة والافترأ فى الاصل افتعال من فريت الاديم اذا قدرته للقطع ثم استعمل فى الكذب  
( قوله ) من دون الله خبر آخر اى صادرا من دون الله لانه لا يتكلم بمثله الا الله ( قوله )  
ولكن كان ( قوله ) تصديق الذى بين يديه اى مصدقا لما تقدمه من الكتب الالهية

بسبب كون مضمونه مطابقا لمضمون تلك الكتب فيما اخبر به من اصول الدين وقصص  
الاولين ظهر في يد من لم يمارس شيئا من العلوم ويجالس علماء تلك الكتب فاذا كان  
ما جاء به مطابقا لها يعلم انه ليس افتراء بل من الله تعالى ( قوله ) وتفصيل الكتاب  
من كتب بمعنى فرض وقدر وحكم اى وتفصيل ما حقق واثبت من الحقائق والشرائع  
( وفي التأويلات النجمية اى تفصيل الجملة التى هى المقدرة المكتوبة فى الكتاب الذى عنده  
لا يتطرق اليه المحو والاثبات لانه انزلى ابدى كما قال بحواله ما يشاء ويثبت يعنى فى اللوح  
المحفوظ وهو مخلوق قابل للتفسير وعنده ام الكتاب يعنى الاصل الذى لا يقبل التفسير  
وهو علمه القام بذاته القديم ( قوله ) لا ريب فيه خبر ثالث داخل فى حكم الاستدراك  
اى متيقنا عنه الريب ( قوله ) من رب العالمين خبر آخر تقديره كائنا من رب العالمين فهو  
وحى نازل على رسول الله صلى الله عليه وسلم من عنده تعالى ( قوله ) ام يقولون افتراه  
ام منقطعة مقدرة بل والهمزة والمعنى بل يقولون كفار مكة افتراه محمد والهمزة لانكار  
الواقع واستبعاده وجوزا لمحشرى ان تكون للتقرير لا لزام للحمية ( قوله ) قل لهم ان كان  
الامر كما تقولون ( قوله ) فأتوا انتم على وجه الافتراء الامر من باب التحجير والقلم الحجر  
( قوله ) بسورة من مثله فى البلاغة وحسن النظم وقوة المعنى فانكم مثلى فى المربية والفصاحة  
( قوله ) وادعوا من استطعتم دعاءه والاستعانة به ليعاونكم على اتيان مثله ان لم يف  
عقل الواحد والاثنين منكم فى استفراج ما يعارض القرآن ( قوله ) من دون الله متعاق  
بادعوا ودون جار مجرى اداة الاستثناء اى ادعوا متجاوزين الله اى سواء تعالى  
من استطعتم من خلقه فانه لا يقدر عليه احد ( قوله ) ان كنتم صادقين فى انى افتريته  
فان ما افتراه احد من المخلوقين يفسريه غيره لانه فوق كل ذى علم صليم فاذا عرقت عجزكم  
حال الاجتماع وحال الانفراد عن هذه المعارضة فحينئذ يظهر ان نظمهم وتنزيهه ليس  
الامن قبل الله تعالى ( واعلم ) ان اعجاز القرآن اى جعله الغير عاجزا كونه فى غاية البلاغة  
ونهاية الفصاحة بحيث يصرف الناس عن قدرة معارضته لاعتن نفس المعارضة مع القدرة  
بان عقدا لله لسان البيان من انحاء الزمان لطفا منه بنبيه وفضلا عليه كما توهم البعض  
كذا فى تفسير الفاتحة للمولى الفسارى ( قوله ) بل كذبوا بما لم يحيطوا به اى سارعوا  
الى تكذيب القرآن قبل فهمه فان تكذيب الكلام قبل الاطاحة بمعانيه مسارعة اليه فى اول  
وهلة ومعنى الاضراب فى بل ذمهم على التقليد وترك النظر كما نهى قيل دع تحديقهم والزمامهم  
فانهم لا يستأهلون الخطاب لانهم مقلدون متهافون فى الامر لاعتن خبر وقفل ولو كان لهم  
وقوف على ما فى تضاعيف القرآن من شواهد الاعجاز لعلموا انه ليس بما يمكن ان يكون له  
نظير يقدر عليه المخلوق ( قوله ) وثابتهم تأويله عطف على الصلة وحال من الوصول

أى لم يحثهم ما يؤول اليه امره والمعنى ان القرآن يحجز من جهة النظم والمعنى ومن جهة  
 الاخبار بالغيب وهم قد فاجأوا تكذيبه قبل ان يتدبروا نظمه وينظروا وقوع ما خبر به  
 من الامور المستقبلة التي يظهر بعضها في الدنيا ويظهر بعضها في الآخرة ليستدلوا بذلك  
 على صحة القرآن وصدق قول النبي عليه السلام ونفى اتيان التأويل بكلمة ملا الدالة  
 على التوقع بعد نفي الاحاطة بجملة بكلمة لم لتأكيدهم وتشديد التنذير فان الشناعة  
 في تكذيب الشئ قبل علمه المتوقع آتيته اخش منها في تكذيبه قبل علمه مطلقا والمعنى انه  
 كان يجب عليهم ان يتوقفوا الى زمان وقوع المتوقع فلم يفعلوا (قوله) كذلك اى مثل التكذيب  
 الواقع من قومك (قوله) كذب الذين من قبلهم انبىاءهم (وكذا قال الله تعالى  
 في سورة الاسراء قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله  
 ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا ولقد صرفنا للناس في هذا القرآن من كل مثل فابى اكثر  
 الناس الا كفورا (قوله) قل للذين لا يعرفون جلاله قدرا تنزيل بل يزعمون انه من كلام  
 البشر (قوله) لئن اجتمعت الانس والجن اى اتفقوا (قوله) على ان يأتوا بيارند (قوله)  
 بمثل هذا القرآن في البلاغة وكال المعنى وحسن النظم والاخبار عن الغيب وفهم العرب  
 العرباء وارباب البيان واهل التحقيق وتخصيص النقلين بالذكر لان التحدى معهم  
 لامع الملائكة اذ المنكر لكونه من عند الله منهما لا من خبرهما والا فلا يقدر على اتيان مثله  
 الا الله تعالى وحده (وفي عين الحياة لفظ الجن ياتساول الملائكة وكل من لم يدركه حس  
 البصر لانهم مستورون عن البصر يقال جن بترسه اذا ستره ولذا قيل للترس المجن  
 (وفي بحر العلوم ذكر الانس والجن دون الملائكة اشارة الى ان من شأن النقلين ان يجتمعوا  
 على الحال بخلاف الملائكة ادليس من شأنهم ذلك (قوله) لا يأتون بمثله بكلام مماثله  
 في صفاته البديعة وهو جواب قسم محذوف دل عليه اللام الموطئة وسادسد جزاء الشرط  
 ولو لاها لكان جوابا له بغير جزم لكون السرط ماضيا (قال في التأويلات العجمية)  
 وانما قال لا يأتون بمثله لانه ليس لكلام الله تعالى مثل اذ كلامه صفته وكما انه ليس لذاته  
 مثل فكذلك ليس لصفاته مثل لانها قديمة قائمة بذاته تبارك وتعالى وصفات الخواقات  
 مخلوقة قابلة للتغير والفساد (قوله) ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا مظاهرا ومعاونوا  
 في الايمان بمثله اى لم يكن بعضهم ظهيرا لبعض ولو كان الخ (قوله) ولقد صرفنا اى بالله  
 قدر دنا وكرنا بوجوه مختلفة توجب زيادة تقرير وبيان وكادة رسوخ واطمئنان  
 (قوله) للناس في هذا القرآن المنعوت بالنعوت الفاضلة (قوله) من كل مثل من كل معنى  
 يدعي هو كالمثل في الغرابة والحسن واستجلاب النفس ليلتاقوه بالقبول (قوله) فابى اكثر  
 الناس الا كفورا بحجودا وانكارا للحق وانما جازا لاستثناء من الموجب مع انه لا يصح ضربت

الازيد لانه متاؤل بالنبي مثل لم يرد ولم يرض وما قبل وما اختار ( وفي الآية فوائد منها ان القرآن العظيم اجل النعم واعظمها فوجب على كل عالم وحافظ ان يقوم بشكره ويحافظ على اداء حقه - ووقف قبل ان يخرج الامر من يده ) وعن ابن مسعود رضى الله عنه ان اول ما تفقدون من دينكم الامانة وآخر ما تفقدون الصلاة وليصلين قوم ولادين لهم وان هذا القرآن تصبحون يوما وما في فيكم منه شيء فقال رجل كيف ذلك وقد انبتاه في قلوبنا وانبتاه في مصاحفنا نعم انبأنا وبعلم انبأنا وانبأنا هم فقال يسرى عليه ليلافيصح الناس منه فقراء ترفع المصاحف ويزرع ما في القلوب وقال عبد الله بن عمر بن العاص رضى الله عنه لا تقوم الساعة حتى يوقع القرآن من حيث نزل له دوى حول العرش كدوى التحل فيقول الرب تعالى مالك فيقول يارب اتلى ولا يعمل بي اتلى ولا يعمل بي ( وفي الحديث ثلاثة هم الغرباء في الدنيا القرآن في جوف الظالم والرجل الصالح في قوم سوء والنصف في بيت لا يقرأ منه ) ومنها انه ليس في استعداد الانسان ولا في مخلوق غيره ان يأتي بكلام جامع مثل كلام الله تعالى له عبارة في غاية الجزالة والفصاحة واشارة في غاية الدقة والحراقة ولطائف في غاية اللطف والنظافة وحقائق في غاية الحية والزاهة قال جعفر بن محمد الصادق رضى الله عنهما عبارة القرآن للعوام والاشارة للخاص واللطائف للاولياء والحقائق للانبياء ( اعلم ) ان القرآن غير مخلوق لانه صفة الله تعالى وصفاته بأسرها ازلية غير مخلوقة قال ابو حنيفة رحمه الله في قال انها مخلوقة او وقف فيها اوشك فيها فهو كافر بالله وما ذكر من الوجوه الدالة على حدوث اللفظ فهو غير المتنازع فيه عند الاشعية والمنصورية ايضا كن قال بان كلامه تعالى حرف وصوت يقومان بذاته ومع ذلك قديم واعجب من هذا قولهم الجلد والغلافة قديمان ايضا ( وفي الفتوحات المكية قدس الله سر مصدرها ان المفهوم من كون القرآن حروفا امر الواحد يسمى قولاً وكلاماً ولفظاً والامر الاخر يسمى كتابة ورقاً وخطاً والقرآن بخطفه حروف الرق وينطق به فله حروف اللفظ فهل يرجع كونه حروفاً منطوقاً بها لكلام الله الذي هو صفته او المترجم عنه ( فاعلم انه قد اخبرنا نبيه صلى الله عليه وسلم انه سبحانه يتجلى في يوم القيامة بصور مختلفة فيعرف وينكر فمن كان حقيقته تقبل التجلي لا يبعد ان يكون الكلام بالحروف المتلفظ بها السمة كلاماً لبعض تلك الصور كما يليق بجلاله وكانقول تجلى في صورة كما يليق بجلاله كذلك تقول تكلم بحرف وصوت كما يليق بجلاله وقال رضى الله عنه بعد كلام طويل فاذا تحققت ما قررناه ثبت ان كلام الله هو هذا التلوة المسموع المتلفظ به المسمى قرأنا وتوراة وزبوراً وانجيلاً انتهى قال بعضهم كلام الله عين التكلم في رتبة ومعنى قائم به في اخرى كالكلام النفسى وانه مركب من الحروف ومعين بها



في عالمي المثال والحس بحسبهما ( ومنها ان اكثر الناس لا يعرفون قدر النعم الالهية ولا يتنبهون  
للتنبيهات الربانية فواحد من الالف للجنة ويبعث الباقي الى النار وهم الجهلاء الذين اعرضوا  
عن الحق وتعلمه ) وكذا قال الله تعالى في سورة يونس يا ايها الناس قد جاءكم موعظة  
من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين قل بفضل الله وبرحمته فبذلك  
فليفرحوا هو خير مما يجمعون قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا  
قل الله اذن لكم ام على الله تفترون وما ظن الذين يفترون على الله الكذب يوم القيامة  
ان الله لذو فضل على الناس ولكن اكثرهم لايشكرون وما تكون في شأن وما تلونونه  
من قرآن ولا تعملون من عمل الا كما عليكم شهودا ان تنفيضون فيه وما يعزب عن ربك من مثقال  
ذرة في الارض ولا في السماء ولا اصغر من ذلك ولا اكبر الا في كتاب مبين الا ان اولياء الله  
لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين امنوا وكانوا يتقون لهم البشرى في الحياة الدنيا  
وفي الآخرة لا تبديل لكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم ولا يحزنك قولهم ان العزة لله  
جميعا هو السميع العليم ( قوله ) يا ايها الناس نداء عام كافى تفسيرا لكاشفى وخصصه  
في الارشاد بكفار مكة ( قوله ) قد جاءكم موعظة هي التذكير بالعواقب سواء كان  
بالزجر والترهيب او بالاستمالة والترغيب اى كتاب مبين لما يجب لكم وعليكم مرغب  
في الاعمال الحسنة منفر عن الأفعال السيئة وهو القرآن ( قوله ) من ربكم متعلق بجاءكم  
( قوله ) وشفاء لما في الصدور ودواء من امراض القلوب كالجهل والشك  
والشرك والنفاق وغيرها من العقائد الفاسدة ( قوله ) وهدى الى طريق الحق واليقين  
بالارشاد الى الاستدلال بالدلائل المنصوبة في الافاق والانفس ( قوله ) ورحمة للمؤمنين  
حيث نجوا بمجيء القرآن من ظلمات الكفر والضلال وهذه المصادر ووصف بها القرآن للمبالغة  
كأنه عينها

( زهى كلام تو محض هدايت وحكمت ) ( زهى يلام تو عين عنايت ورحمت )  
( كشد كند كلام تو اهل عرفان ) ( زشوره زار خساست بگلشن همت )  
يقال القرآن موعظة للنفوس وشفاء للصدور وهدى للارواح ويقال الموعظة للعوام  
والشفاء للخواص والهدى للاخص والرحمة للكل حيث اوصلهم الى مرادهم ( قوله )  
قل يا محمد للناس ( قوله ) بفضل الله وبرحمته عبارتان عن انزال القرآن والباء متعلقة  
بمخدوف واصل الكلام ليفرحوا بفضل الله وبرحمته وتكرير الباء في رحمة الايدان  
باستتلالها في استجاب الفرح ثم قدم الجار والمجرور على الفعل لافادة القهر ثم ادخل  
عليه الفاء لافادة معنى السببية فصار بفضل الله وبرحمته فليفرحوا ثم قيل ( قوله ) فبذلك  
فليفرحوا التاكيد والتقرير ثم حذف الفعل الاول لدلالة الثاني عليه والفاء الاولى جزائية

والشأنية للدلالة على السببية والاصل ان فرحوا بشئ\* فبذلك لفرحوا لا بشئ\* اخر ثم ادخل الفاء للدلالة على السببية ثم حذف الشرط واشير بذلك الى اثنين اما لانحادهما بالذات او بالناس ويل المشهور في اسماء الاشارة ( قوله ) هو اى ما ذكر من فضل الله ورجته ( قوله ) خير مما يحبون من الاموال الفانية قال بعض الكبار فضل الله ايصال احسانه اليك ورجته ما سبق لك منه من الهداية ولم تك شيئاً فكان الله تعالى يقول عبدى لا تعتمد على طاعتك وخدمتك واعتمد على فضلى ورجتى فان رأس المال ذلك ( هر كسى را سرمايه ايست و سرمايه مؤمنان فضل من )

( هر كسى را خزانه ايست و خزانه مؤمنان رحمت من )

( كرشاه را خزانهها دن بود هوس ) ( درویش را خزانه همين لطف دوست بس ) ولو كان في جمع حطام الدنيا منفعة لا تنفع قارون قال مالك بن دينار كنت في سفينة مع جماعة فبذبح العشار ان لا يخرج احد فخرجت فقال ما اخرجك فقلت ليس معي شئ فقال اذهب فقلت في نفسي هكذا امر الاخرة فالعلائق قيد والتجرد حضور وراحة ( قال الحافظ )

( غلام همت آتم كه زیر چرخ كبود ) ( زهر چه زنك نعلق پذیرد آزادست ) اشار بهذا البيت الى الحرية عن جميع ماسوى الله تعالى فان العالم جسم اور و حا عين او علما بما يقبل التعلق لكن لما كان الف الناس بالمحسوس اكثر خص ماتحت الفلك الازرق بالذكر ( اعلم ) ان الانعاط بالوعظة القرآنية يوصل العبد الى السعادة الباقية ويخلصه من الحظوظ النفسانية ( حكى ) ان ابراهيم بن ادهم سر ذات يوم بمملكته ونعمته ثم نام فرأى رجلاً اعطاه كتاباً فاذا فيه مكتوب لا تؤثر الفاني على الباقي ولا تغتر بملكك فان الذى انت فيه جسيم لولائه عديم فسارع الى امر الله فانه يقول سارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة فانتهى فرعا وقال هذا تنبيه من الله وموعظة فتاب الى الله واشتغل بالطاعة ثم في عبارة جاء تكلم اشارة الى ان حضرة القرآن تحفة من الله تعالى جسيمة وهديته منه عظيمة وصلت النبال فليبق الا القبول وقبوله الاثمار باوامره والانتهاى عن نواهيه قال بعض القراء قرأت القرآن على شيخ لى ثم رجعت لاقرأ ثانياً فانه تروى وقال جعلت القراءة على عملاً اذهب فاقرأ على غيبرى فانظر ماذا يأمرك وينهاك وماذا يصنعك كذا في الاحياء ونعم ما قيل

( نقد عمرش ز فكرت معوج ) ( خرج شد در رعابۀ مخرج )

( صرف کردش همه حیات سره ) ( در قرأت سبع و عشره )

والمتصود من البيت انه يلزم بعد تحصيل قدر ما يحصل به تصحيح الحروف ورعاية

المخرج من سرف باقي العمر الى الالم وهو معرفة الله تعالى وهو متعلق القلب الذي هو اشرف  
 من اللسان وسائر الاعضاء ومعرفة الله انما تحصل غالباً بالذكرك ثم بالفكر بانكشاف  
 حقائق الاشياء وحقائق القرآن فكما ان الله تعالى ايدى النبي عليه السلام بجبريل فكذا  
 ايدى الولي بالقرآن وهو جبريل وعلم الشريعة يبقى هنا لان متعلته على الفناء وانما يذهب  
 الى الآخرة ثوابه بحسب العمل بالخلوص واما علم الحقيقة فيذهب الى الآخرة لانه على البقاء  
 وهو ازل ابدى لازوال له في كل موطن ومقام كما افاده على حضرة شجنى وسندى قدس الله  
 نفسه الزاكية ونفعني واياكم بعلمومه السافعة ( قوله ) قل ارايتم اخبروني اي المشركون  
 ( قوله ) ما انزل الله لكم من رزق ما استنهامية منصوبة المحل بانزل سادة مسد المفعولين  
 لا ارايتم جعل الرزق منزلاً من السماء مع ان الارزاق انما تخرج من الارض اما لانه مقدر  
 في السماء كما قال تعالى وفي السماء رزقكم ولا يخرج من الارض الا على حسب ما قدر فيها  
 فصارت بذلك كأنه منزل منها اولاته انما يخرج من الارض باسباب متعلقة بالسماء  
 كالطمر والنمس والقر فان المطر سبب الاتبات والشمس سبب النضج والقمر سبب اللون  
 والالام للمنفعة فدل على ان المراد منه ما حل ( قوله ) فجعلتم منه اي جعلتم بعضه  
 ( قوله ) حراما اي حكمتم بانه حرام ( قوله ) وحلالا اي جعلتم بعضه حلالا اي حكمتم  
 بحله مع كون كله حلالا والمعنى اي شيء انزل الله من رزق فيعصمونه والمقصود الانكار  
 لتجزيتهم الرزق وذلك قولهم هذه النعام وحرث حجر وقولهم ما في بطون هذه الانعام  
 خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا والبحيرة والسائبة والوصيلة والحلم ( قوله )  
 قل لهم ( قوله ) الله ياخذنا ( قوله ) اذن لكم في ذلك الجمل فاتهم فيه ممثلون لامره  
 فائلون بالحریم والتحليل بحكمه ( قوله ) ام على الله تفترقون في نسبة ذلك اليه وفي الكواشي  
 هذه الآية من ابلغ الزواجر عن التجوز فيما يسأل عنه من الحكم وباعثة على الاحتياط فيه  
 ومن لم يحتط في الحكم فهو مفتراته ( قال على كرم الله وجهه من افترى الناس بغير علم  
 اعنته السماء والارض وسألت بنت على البلخي اباه عن القى اذ اخرج الى الخلق فقال  
 يجب اعادة الوضوء فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا ياعلى حتى يكون ملي  
 الغم فقال علمت ان الفتوى تعرض على رسول الله فأبيت على نفسي ان لا افترى ابدوا في الآية  
 اشارة الى انه لا يجوز للمرء ان يعتمد ويقول ان الرزق المعنوي من الواردات الالهية  
 والشواهد الربانية حرام على ارباب النفوس وحلال على اصحاب القلوب وان تحصل  
 هذه السعادات ونيل هذه الكرامات ليس من شأننا وانما هو من شأن الاخيار الكبراء  
 وخواص الانبياء والاولياء فان هذا افتراء على الله فان الله تعالى ما خص قوما بالدعوة  
 الى الدرجات والمقامات العلية بل جعل الدعوة عامة لقوله والله يدعو الى دار السلام وقوله

يدعوكم ليغفر لكم قهر يمه هذا الرزق على نفسه من خسارة نفسه وركاكة عقله ودناءة  
 همته والا فالله تعالى لم يسد عليه هذا الباب بل هو الفياض الوهاب ( وفي الحكم العطائية  
 وشرحها من استغرب ان يتعذه الله من شهوته التي اعتقلته عن الخيرات وان يخرجها من وجود  
 غفلته التي شملته في جميع الحالات فقد استبحر القدرة الالهية ومن استبحرها فقد كفر او كاد  
 ودليل ذلك ان الله تعالى يقول وكان الله على كل شيء متتدرا بان سبحانه ان قدرته شاملة  
 صالحة لكل شيء وهذا امس الاشياء وان اردت الاستعانة على تقوية رجائك في ذلك  
 فانظر لحال من كان مثلي ثم اتقذه الله وخصه بعنايته كابراهيم بن ادهم وفضيل بن عياض  
 وعبد الله بن المبارك وذو النون ومالك بن دينار وغيرهم من مجرمي البداية  
 ( قوله ) وما ظن الذين يسترون على الله الكذب ما استفهامية في محل لرفع على الابتداء  
 وظن خبرها ومفعولاه محذوفان وزيادة الكذب مع ان الافتراء لا يكون الا كذبا بالاطهار  
 كمال فحج ما افعله لو او كونه كذبا في اعتقادهم ايضا ( قوله ) يوم القيامة ظرف لنفس الظن  
 اى اى شيء ظنهم في ذلك اليوم يوم عرض الافعال والاقوال والمجازاة عليها منتقلا بمنقال  
 والمراد تهويله وتقطيعه بهول ما يعلق به مما يصنع بهم يومئذ ( قوله ) ان الله لنو فضل  
 ضظيم ( قوله ) على الناس جميعا حيث انعم عليهم بالعقل الميز بين الحق والباطل والحسن  
 والقبيح ورحمهم بانزال الكتب وارسال الرسل ( قوله ) ولكن اكثرهم لا يشكرون تلك  
 النعمة الجليلة فلا يصرفون قواهم ومشاعرهم الى ما خلقت له ولا يذبحون دلائلها مثل فيما  
 يستبد به ولا دليل الشرع فيما لا يدرك الابيه ( قوله ) وما نافية ( قوله ) تكون يا محمد  
 ( قوله ) في شأن اى في امر والجمع شؤون من قولك شأنه قصدت قصده مصدر  
 بمعنى المفعول ويكون الشأن بمعنى الحال ايضا يقال ما شأن فلان بمعنى ما حاله ( قوله )  
 وما يتلو منه الضمير للشان والظرف صفة لمصدر محذوف اى تلاوة كائنه من الشأن  
 لان تلاوة القرآن معظم شأن الرسول ( قوله ) من قرآن من مزيدة لتأكيد التثنية وقرآن  
 مفعول تتلو ( قوله ) ولا تعملون اى آدميان ( قوله ) من عمل من الاعمال تعميم للخطاب  
 بعد تخصيصه بمن هو رأسهم ولذلك ذكر حيث خص ما فيه فخامة وذكر حيث عم  
 ما يتناول الجليل والحقير ( قال ابن الشيخ الخطاطب وان خص به عليه السلام او لا يحسب  
 انظاها لان الامه داخلون فيه لا رئيس القوم اذا خوطب دخل قومه في ذلك الخطاطب  
 كما في قوله تعالى يا ايها النبي اذا طلقتم النساء ( قوله ) الا كنا عليكم شهودا استثناء مفرغ  
 من اعم احوال المخاطبين بالافعال الثلاثة اى ما تلا بسون بشيء منها في حال من الاحوال  
 الاحال كوننا رقباء مطاعين عليه حافظين له ( قوله ) اذ تفيضون فيه ظرف اشهدوا  
 اذ تخلص المضارع لمعنى الماضي والافاضة الدخول في العمل يقال افاض القوم في العمل

اذا تدفعوا فيه اى تخوضون وتدفعون فيه ( قوله ) وما يعزب عن ربك اى لا يبعد  
 ولا يغيب عن علمه الشامل ( قوله ) من مثقال ذرة من مزينة لنا كيد التفي اى ما يساوى  
 فى الثقل ثلثة صغيرة او هباء ( قوله ) فى الارض ولا فى السماء اى فى دائرة الوجود والامكان  
 ( قوله ) ولا فى الجنس ( قوله ) اء غر اسمها ( قوله ) من ذلك الذرة ( قوله ) ولا اكبر  
 الا فى كتاب مبين خبرها وهو اللوح المحفوظ فاذا كان كل شئ مكتوبا فى اللوح فكيف  
 يغيب عن علمه شئ وكيف يخفى عليه امر فلا يطن احدانه لا يجازى على اقواله وافعاله  
 خبرا كانت او شرا وفيه اشارة الى طريق المراقبة وحث على المحافظة فان المرء اذا علم يقينا  
 اطلاع الله عليه فى كل آن وحافظ على اوقاته سلم من الخلاف وعامل بالانصاف ( حكى )  
 عن عمر البنائى رحمه الله قال مررت براهب فى مقبرة فى كفة اليمنى حصى ابيض وفى كفة  
 اليسرى حصى اسود فقلت ياراهب ما تصنع ههنا قال اذا فقدت قلبى اتيت المقابر فاعتبرت  
 بمن فيها فقلت ما هذا الحصى الذى فى كفك فقال اما الحصى الابيض اذا عملت حسنة القيت  
 واحدة منها فى الاسود واذا عملت سيئة القيت واحدة من هذا الاسود فى الابيض فاذا كان  
 الليل فنظرت فان فضلت الحسنات على السيئات افطرت وقت الى ووردى وان فضلت  
 السيئات على الحسنات لم آكل طعاما ولم اشرب شرابا فى تلك الليلة هذه حالى والسلام عليك  
 ( وعن بعض الكبار من علامة موت القلب عدم الحزن على ما فاتك من المراقبات وترك الدم  
 على ما فعلته من وجود الزلات لان الحياة تقتضى الاحساس والعكس صفة الميت وكل معصية  
 من الغفلة والتسليان فذا كرا الحق سالم فى الدنيا والاخرة ( حكى ) ان وليا اشتاق الى رؤية  
 حبيب من احياء الله فقبل له اذهب الى انقصة الغلانية ففيها حبيبي لجناء اليها وراى رجلا  
 يذكر الله واسدا فاذا تغافل يخطفه الاسد حتى يقطع قطعة لحم من اعضائه فلما قرب  
 اليه وسأل عن حاله قال اردت ان لا تغافل عن ذكر الله فاذا وقعت الغفلة سلط على كلبا  
 من كلاب الدنيا فانا الازمه بخافة ان يسلط كلبا من كلاب الاخرة على للغفلة ( يقول الفقير )  
 فى هذه القصة اشارات ( منها ان فضوح الدنيا اهون من فضوح الاخرة وان مقاساة  
 شدائد طريق الحق فى هذه النشأة اسهل من المواخذاات الاخروية فعلى المرء ملازمة  
 الطاعة والعبادة وان كانت شاقة عليه ( ومنها انه لا بد من المراقبة فان عجز بنفسه عنها  
 استعان عليها من خارج فانه لا بد للنائم من محرّك وموقف اذا النوم طويل والنفس كسلى  
 ولذا جعلوا من شرط الصحبة ان لا يصطحب الا مع من فوقه ( ومنها ان الاسد الذى  
 سلطه الله عليه انما سلطه فى الحقيقة على نفسه ليقتربها فان لم يمت نفسه فى هذه الدار  
 سلطه الله عليه فى دار البوار ( قوله ) الاتنبوا واعلموا ( قوله ) ان اولياء الله اى احياء الله  
 واعداء نفوسهم فان الولاية هى معرفة الله ومعرفة نفوسهم فعرفة الله رؤيته بنظر المحبة

ومعرفة النفس رؤيتها بنظر العداوة عند كشف غطاء احوالها ووصافها فاذا عرفتها حق المعرفة وعلمت انها عدوة لله ولك وما لجنتها بالمعاندة والمكابدة امننت مكرها وكيدها وما نظرت اليها بنظر الشفقة والرحمة ( كما في التأويلات النجمية ) قال المولى ابو السعود رحمه الله المولى ائمة القريب والمراد باوليائه الله خلص المؤمنين لقرهم الروحاني منه سبحانه انتهى لانهم يتولونه تعالى بالطاعة اى يتقربون اليه بطاعته والاستغراق في معرفته بحيث اذا رآوا رآوا دلائل قدرته وان سمعوا سمعوا آياته وان نطقوا نطقوا بالشهادة عليه وان نحر كوا نحر كوا في خدمته وان اجتهدوا اجتهدوا في طاعته ( قوله ) لا خوف عليهم في السدارين من لحوق مكروه والخوف انما يكون من حدوث شئ من المكروه في المستقبل ( قوله ) ولا هم يحزنون من فوات مطلوب والحزن انما يكون من تحقق شئ مما كرهه في الماضي او من فوات شئ احبه فيه اى لا يعتريهم ما يوجب ذلك لانه يعتريهم لكنهم لا يخافون ولا يحزنون ولانه لا يعتريهم خوف وحزن بل يسترون على النشاط والسرور كيف لا واستشعار الخوف والخشية استعظاما لجلال الله وهيبته واستقصارا للجد والسعي في اقامة حقوق العبودية من خصائص الخواص والمقربين ولذا قال في الكواشي لا خوف عليهم ولا هم يحزنون في الآخرة والا فهم اشد خوفا وحزنا في الدنيا من غيرهم انتهى وانما يعتريهم ذلك لان مقصدهم ليس الاطاعة لله وبيل رسوانه انه المستتب للكرامة والرفق وذلك مما لا ريب في حصوله ولا احتمال لغواته بموجب الوعد بالنسبة اليه تعالى وامام اعداء ذلك من الامور الدنيوية المترددة بين الحصول والفوات فهي بمعزل من الانتظام في سلك مقصدهم وجودا وعدما حتى يخافوا من حصول ضارها او يحزنوا بفوات نافعها كما في الارشاد والتحقيق انهم لغنائهم في عين الهوية الاحدية لم يبق فيهم بقية ولا غاية ما وراء ما بلغوا حتى يخافوا ويحزنوا كما في نفائس المجالس لحضرة الهدائي قدس سره ( قوله ) الذين امنوا وكانوا يتقون استئناف مبنى على السؤال ومحل الوصول الرفع على انه خبر لمبتداء محذوف كانه قيل من اولئك وما سبب فوزهم بتلك الكرامة فقليل هم الذين جمعوا بين الايمان بكل ما جاء من عند الله والتقوى المفضيين الى كل خير المنجيين عن كل شر قال شيخنا العلامة ابقاه الله بالسلامة وكانوا يتقون الله تعالى من صدور سيئات الاعمال والاختلاق في مرتبة الشريعة والطريقة ومن ظهور الغفلات والتلوينات في مرتبة المعرفة والحقيقة لانهم يصلحون طبائعهم بالشريعة وانفسهم بالطريقة وقلوبهم بالمعرفة وارواحهم بالحقبة فلاجرم انهم يتقون من جميع ماسوى الله انتهى ( يقول الفقيه ) يشير رضى الله عنه بذلك الى ان المراد بالتقوى المرتبة الثالثة منها وهو تنزه الانسان عن كل ما يشغل سره عن الحق

والثبوت اليه بالكلية وهذه المرتبة جامعة لما تحتها من مرتبة التوفيق عن الشرك التي يفيدها  
 الايمان ايضا ومرتبة التجنب عن كل ما يؤثم من فعل وترك وللاولياء في شان الثبوت والنزاهة  
 درجات متفاوتة حسب تفاوت درجات استعداداتهم اقصاها ما انتهى اليه هم الانبياء عليهم  
 السلام جمعوا بين رياستي النبوة والولاية وما عاينهم التعاقب بعالم الاشباح عن العروج الى عالم  
 الارواح ولم يصد هم الملازمة بمصالح الخلق عن الاستغراق في شئون الحق لكمال استعداد  
 نفوسهم الركية المؤيدة بالقوة القدسية ومن هنا يعرف فضل رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم على عيسى عليه السلام اذ ليس عروجه الى الرابعة ببدع بالنسبة الى عروج رسولنا  
 عليه السلام الى العرش وما فوقه اذ كان تعالى به هذه النشأة من جهة الالم فقط وتعلق  
 رسول الله من جهة الابوين ومع ذلك ما عاينه التعاقب حتى انتهى في عروجه الى ما انتهى  
 من نهايات العنصريات وغايات الطبيعيات ودوام الاتصال بالانوار العالية يمكن كما يحكي  
 عن بعض المتألمين وان لم يمكن فيجعل هذه الحاسة ملكة له فيصير بدنه كقميص يلبسه  
 قارة ويخلعه اخرى الا ترى ان من قدر على الثقة فهو متى جاع فبيده الشبع يأكل ما شاء  
 ففس عليه الرزق المعنوي والعروج الى مبداء بل هو اولى من ذلك لانه مستغن عن آلة  
 وسبب وليس بين الطالب والمطلوب مسافة ( وفي المتنوى )

( اين دراز و كوتهي هر جسم راست ) ( چه دراز و كونه آنجا كه خداست )

( چون خدا هر جسم را تبديل كرد ) ( رفتنش بي فرسخ و بي ميل كرد )

فاذا عرفت ان اولياء الله تعالى هم المؤمنون المتقون بالتقوى الحقيقية فاعرف ايضا انه  
 قد جاء في الاولياء اوصاف اخر بعضها متتارب وبعضها باعتبار البداية وبعضها باعتبار  
 النهاية الى غير ذلك مما روى على كرم الله وجهه هم صفر الوجوه من السهر عمش العيون  
 من العبر خض البطون من الطوى يديس الشفاه من الدوى ( وعن سعيد بن جبير  
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سئل من اولياء الله فقال هم الذين يذكرون الله  
 برفيتهم اى يستمهم واخباتهم وسكينتهم فحوسمياهم في وجوههم وقال بعضهم علامة  
 الاولياء ان همومهم مع الله وشغفهم بالله وقرارهم اليه فنوا في احوالهم ببقائهم في مشاهدة  
 مالكمهم فتوات عليهم انوار الولاية فلم يكن لهم عن نفوسهم اخبار ولا مع واحد غير الله  
 قرار وهم المتحابون في الله قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله عبادا ليسوا بانبياء ولا شهداء  
 يغبطهم النبون والشهداء يوم القيامة لكنهم من الله قيل يا رسول الله من هم وما اعلمهم  
 فعلنا نجبهم قال هم قوم تحابوا في الله على غير ارحام منهم ولا اموال يتعاطونها فوالله  
 ان وجوههم لنور وانهم لعلى منابر من نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون  
 اذا حزن الناس ( قوله ) يغبطهم الانبياء تصوير لحسن حالهم على طريقة التمثيل

قال الكواشي وهذا مبالغه والمعنى لو فرض قوم بهذه الصفة لكانوا هؤلاء والا فلا خلاف ان احدا من غير الانبياء لا يبلغ منزلة الانبياء ( وفي تفسير الفاتحة للفارسي ان النبيين يفرعون على امهم للنسفة التي جبلهم الله عليها الخلق فيقولون يوم القيامة اللهم سلمهم ويخافون اشد الخوف على امهم والامم يخافون على انفسهم واما الامنون على انفسهم فيغبطهم النبيون في الذي هم عليه من الامن لما هم اى النبيون عليه من الخوف على امهم وان كانوا آمنين على انفسهم ( يقول الفقير ) وحين الانتهاء في التحرر الى هذا المحل ظهر لي وجه اخر وهو ان الحديث المذكور ناطق عن المحبة في الله والمحبة مقام اختص به عايله السلام من بين الانبياء والرسل وهو لا ينال في تحقق الكمال من ورثته بحقائقه اذ كمال التابع تابع لكمال متبوعه فن الجائز ان يحصل لهم من ذلك المقام وآثاره ما به يغبطهم بعض الانبياء وقد ورد علماء امتي كانباء نبي اسرائيل ولا يلزم من ذلك بلوغهم منزلة الانبياء ورجحانهم عليهم مطلقا وقد تقرر ان الافضل قديكون مفضولا من وجه وبالعكس الا ترى قوله عليه السلام اتم اعلم بامور دنياكم ودرجات المعرفة لانهاية لها الى الله المنتهى ( وقال ابو يزيد قدس سره اولياء الله تعالى عرائس ولا يرى العرائس الامن كان محرم لهم واما غيرهم فلا وهم مخدرون عنده في حجاب الانس لا يراهم احد في الدنيا ولا في الآخرة ( وقال سهل اولياء الله لا يعرفهم الا اشكالهم او من اراد ان ينفعهم بهم ولو عرفهم حتى يعرفهم الناس لكانوا حجة عليهم فن خالف بعد علمهم بكفر ومن قد عنيهم خرج ( وقال الشيخ ابو العباس معرفة الولي اصعب من معرفة الله فان الله معروف بكساله وجسالة ومتى يعرف مخلوق مخلوقا مثله يأكل كياكل ويشرب كما يشرب وهم ظاهرهم من بن باحكام الشرع وباطهم مشتعل بانوار الفقر ❀ وفي المنشوى ( رهرو راه طريقت اين بود ) ( كاوبا حكام شريعت ميرود )

❀ قال الكاشفي في وصف الاولياء

( رخس زميدان ازل ناخته ) ( كوى بچوكان ابداخته )  
 ( معتكسان حرم كبريا ) ( شسته زدل صورت كبروريا )  
 ( راه نوردان شكسته قدم ) ( رازكشيان فرو بسته دم )

( قوله ) لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة بيان لما اولاهم من خيرات الدارين بعد بيان انجائهم من شرورهما ومكارههما والجملة مستأنفة كانه قيل هل لهم وراء ذلك من نعمة وكرامة فقيل لهم ما يسرهم في الدارين وتقديم الاول لما ان التخلية سائلة على التخلية والبشرى مصدر اراد به البشرى من الحيات العاجلة كالاصبر والفتح والغنية وغير ذلك والاعجلة الغنية عن البيان والظرفان في موقع الحال منه والعامل



ما في الخبر من معنى الاستقرار اى لهم البشرى حال كونها في الحياة الدنيا وحال كونها في الآخرة اى عاجلة وآجلة او من الضمير المجزور اى حال كونهم في الحياة الخ من البشرى العاجلة الثناء الحسن والذكر الجليل ومحبة الناس هذا ما اختاره المولى ابو السعود بناء على انها بشارة ناجزة مقصودة بالذات ( وقيل البشرى مصدر والظرفان متعلقان به اما البشرى في الدنيا فهي البشارات الواقعة للمؤمنين المتقين في غير موضع من الكتاب المبين ) وعن النبي عليه السلام هي الرؤيا الصالحة يراها المؤمنون او ترى له اى يراها مسلم لاجل مسلم آتزر ولا يخفى ان كون الرؤيا الصالحة مبشرة للمؤمن يمنع ان تكون نبوة فتكون بوجه اخر من صلاح وتبنيه غفلة وفرح وغيرها كما في شرح المشارق لابن المك وهذه البشارة لا تحصل الا لاولياء الله لانهم مستغرقوا القلب والروح في ذكر الله ومعرفة الله فنامهم كالبقرة لا يفيد الا الحق واليقين واما من يكون متوزع الخاطر على احوال هذا العالم الكدر المظلم فانه لا اعتماد على رؤياه وتفصيل البشارة سيحى في فصل التبشير انتهى ( وكذا قال الله تعالى في اول سورة البقرة بقوله الم ذلك الكتاب الم مبتدأ على انه اسم القرآن على احد الوجوه وذلك خبره اشارة الى الكتاب فيكون الكتاب صفة والمراد به الكتاب الكامل الموعود انزاله في الكتب المتقدمة وانما اشار بذلك الى ما ليس بعيد لان الكتاب من حيث كونه موعودا في حكم البعيد قالوا لما نزل الله تعالى على موسى التوراة وهي الف سورة كل سورة الف اية قال موسى عليه السلام يارب ومن يطيق قراءة هذا الكتاب وحفظه فقال تعالى انى انزل كتابا اعظم من هذا قال على من يارب قال على خاتم النبيين قال وكيف تقرأه امته ولهم اعمار قصيرة قال انى ايسره عليهم حتى يقرأه صبيانهم قال يارب وكيف تفعل قال انى انزلت من السماء الى الارض مائة وثلاثة كتب خمين غلى شيت وثلاثين على ادريس وعشرين على ابراهيم والتوراة عليك والزبور على داود والانجيل على عيسى وذكرت الكائنات في هذه الكتب فاذا ذكر جميع معاني هذه الكتب في كتاب محمد واجمع ذلك كله في مائة واربع عشرة سورة واجعل هذه السور في ثلاثين جزءا والاجزاء في سبعة اسباع ومعنى هذه الاسباع في سبع ايات الفاتحة ثم معانيها في سبعة احرف وهي بسم الله ثم ذلك كله في الالف من الم ثم افتتح سورة البقرة فاقول الم ولما وعد الله ذلك في التوراة وانزله على محمد عليه السلام مجدت اليهود لعنهم الله ان يكون هذا ذلك فقال تعالى ذلك الكتاب كما في تفسير التيسير ولهذه الآية وجوه اخر من الاعراب ذكرت في التفاسير فطلب ثمة ( قوله ) لا ريب كائن ( قوله ) فيه فقوله ريب اسم لا وفيه خبرها وهو في الاصل من رابى الشئ اذا حصل فيك الريبة وهي قلق النفس واضطر ابها سمي به الشك لانه يقلق النفس ويزيل الطمأنينة وفي الحديث دع ما يربك الى ما لا يربك فان الشك ريبة

والصدق طمأنينة ومنه رب الزمان لتوامة وفي التفسير السمي بالتيسير الريب شك فيه خوف وهو اخص من الشك فكل ريب شك وليس كل شك ريبا والشك وهو التردد بين التقيضين لاترجيح لاحدهما على الاخر عند السالك ولم يقدم الظرف على الريب لئلا يذهب الفهم الى ان كتابا آخر فيه الريب لافيه فان قلت الكفار شكوا فيه فلم يقرأوا بكتاب الله تعالى والمبتدعون من اهل القبلة شكوا في معاني متشابهة فأجر وها على ظاهرها وضلوا بها والعلماء شكوا في وجوهه فلم يقطعوا القول على وجه منها والعوام شكوا فيه فلم يفهموا معانيه فامضى نفي الريب عنه فالجواب ان هذا نفي اريب عن الكتاب لاعن الناس والكتاب موصوف بأنه لا يتمكن فيه ريب فهو حق صدق معلوم ومفهوم شك فيه الناس اولاً يشكوا كالصدق صدق في نفسه وان وصفه الناس بالكذب والكذب ككذب وان وصفه الناس بالصدق فكذا الكتاب ليس مما يلحقه ريب او يتمكن فيه عيب ويجوز ان يكون خبرا في معنى الامر ومعناه لا ترتابوا كقوله تعالى فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج والمعنى لا ترفثوا ولا تفسقوا ولا تجادلوا كما في الوسيط والعيون

### ✽ بيان الدعاء ✽

قال الله في سورة البقرة ( قوله ) واذا سألك عبادي عني وجهه اتصال هذه الآية بما قبلها ان الله تعالى لما امرهم بصوم الشهر ورمي اعاة العدة وحثهم على القيام بوظائف التكبير والشكر عقبه بهذه الآية الدالة على انه تعالى خير باحوالهم مطلع على ذكركم وشكرهم سميع باقوالهم مجيب لدعائهم مجازيهم على اعمالهم تأكيده وحثا عليه ( وسبب النزول ما روى ان اعرابيا قال لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقرب ربنا فناداه ام بعيد فناده فقال تعالى اسماء الى سرعة اجابة الدعاء منهم اذا سألك عبادي عني ( قوله ) فاني قريب اى فقل لهم اني قريب بالعلم والاحاطة فهو تمثيل لكمال علمه بافعال العباد واقوالهم واطلاعه على احوالهم بحال من قرب مكانه منهم فيكون لفظ قريب استعارة تبعية تمثيلية وانما لم يحمل على القرب الحقيقي وهو القرب المكاني لانه متمتع في حقه تعالى لانه لو كان في مكان لما كان قريبا من الكل فان من كان قريبا من جهة العرش يكون بعيدا من اهل المغرب وبالعكس من اهل العرض ومن كان قريبا من اهل المشرق يكون بعيدا من اهل المغرب وبالعكس ( قال ابو موسى الاشعري لما توجه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى خيبر اشرف الناس على واد فرفعوا اصواتهم بالتكبير لا اله الا الله والله اكبر فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اربعوا على انفسكم انكم لاتدعون اسم ولا غائبا انكم لاتدعون سميعا قريبا وهو معكم وهذا باعتبار

المشارب والمقامات واللائق بحال اهل الغفلات الجهر لقاع الخواطر كما ان المناسب لاهل الحضور والخفاء عليه السلام قال السعدي

( دوست نزد ديكترا من بمنست ) ( وين مجترة من از وي دوزم )

( قوله ) اجيب دعوة الداع اذا دعان تقرير للقرب المجازي المراد في هذا المقام وهو الحالة السببية بالقرب المكاني وقد تقرران انبات ما يلائم المستعار منه للمستعار له يرشح الاستعارة ويقررهما وايضا وعد للداعي بالاجابة فان قلت ان انزى الداعي يبالغ في الدعوات والتضرع فلا يجاب قلت ان هذه الالية مطلقة والمطلق محمول على المقيد وهو قوله تعالى بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء فالعنى اجيب دعوة الداع اذا دعانى ان شئت واذا وفق القضاء او اذالم يسئل محالا او كانت الاجابة خيرا له والاجابة اعطاء ماسئل والله تعالى يعاقل مسألة السائل بالاسعاف ودعاء الداعي بالاجابة وضرورة المضطرين بالكفاية ( قوله ) فليستجيبوا الى اى فليجيبوا اذا دعوتهم للايمان والطاعة كما اجيبهم اذا دعوني لمهماتهم واستجابه واستجاب له واجابه واحد قطع مسأله بتبليغة مراده واصاله من الجواب والقطع ( قوله ) وليؤمنوا بى امر بالثبات على ما هم عليه قال ابن النخعي الاستجابة عبارة عن الانقياد والاستسلام والايمان عبارة عن صفة القلب وتقديمها على الايمان يدل على ان العبد لا يصل الى نور الايمان وقوته بالاتقديم الطاعات والعبادات ومعنى الفاء فيه انه تعالى قال انا اجيب دعاءك مع اتى غنى عنك مطلقا فكن انت ايضا مجيبا لدعائى مع انك محتاج الى من كل الوجوه فاعظم هذا الكرم ( قوله ) لعلهم يرشدون راجين اسبابه الرشده وهو الاهتداء لمصالح الدين والدنيا ومعنى الالية انهم اذا استجابوا وامنوا اهتدوا لمصالح دينهم ودنياهم لان الرشيد من كان كذلك ( اعلم ) ان عدم الدعاء بكشف الضر من موم عند اهل الشريعة والطريقة لانه كالمقاومة مع الله ودعوى التحمل لمناقبه فالتسبب واجب للعوام والمتدينين في السلوك والتوكل افضل للمتوسطين واما الكاملون فليس يمكن حصر احوالهم فالتوكل والتسبب عندهم سيات ( روى ) ان ابراهيم الخليل عليه السلام لما اتى في النار لقيه جبريل في الهواء فقال ألك حاجة فقال اما اليك فلا فقال فاسئل الله الخلاص فقال عليه السلام حسبي من سوائى علمه بحالى وهذا مقام اهل الحقيقة من المكملين الفانين عن الوجود وما يتعلق به والباقيين بالرب في كل حال فان انت من هذا فاسئل الله عفوهم ومغفرته وقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يكلم الناس بقدر مرانهم ولذا قال لاعرابى ارسل ابلا له توكل عليه تعالى اعقلها وتوكل على الله امر به تل الدابة لانه اراد بالتوكل اتحرز عن الفوات وحث بعضهم على التوكل كتوكل الطير وذلك اذالم يسكن الى سابق القضاء ثم اجابة الدعاء وعد صدق

من الله لا خلف فيه ومن دعا بحاجة فلم تقض فذلك لوجوه ( منها ان الاجابة حاصلة  
لا محالة فان اجابة الدعوة غير قضاء الحاجة وقضاء الحاجة غير اجابة الدعوة فان اجابة  
الدعوة هو ان يقول العبد يارب فيقول الله تعالى له ليك عبدى وهذا موعود موجد  
لكل متوجه راشد وقضاء الحاجة اعطاء المراد وايصال المراد وذلك قد يكون للحال  
وقد يكون بعد مدة وقد يكون في الآخرة وقد يكون الخيرة له في غيره ( ومنها ان الاجابة  
ليست بجهة واحدة بل لها جهات وفي الحديث دعوة المسلم لا ترد الا لاهدى ثلاث  
اما ان يدعو بالتمنّى او قطعة رجم واما ان يدخره في الآخرة واما ان يصرف السوء عنه بقدر ما  
دعا ( ومنها ان الاجابة مقيدة بالمشيئة كما سبق ) ومنها انه شرط لهذه الاجابة اجابة العبد  
ايه فيمداعه اليه لقوله تعالى فليستجيبوا لى وليؤمنوا بى ( ومنها ان للدعاء شرائط وآدابا  
وهى اسباب الاجابة فمن استكملها كان من اهل الاجابة ومن اخل بها كان من اهل الاعتداء  
فلا يستحق الجواب ، والاسباب منها ما يتعلق باهل العموم ويطول ذكرها ان استوفيت  
ههنا ومنها ما يتعلق بالخصوص وهى التزكية فالاجابة موقوفة على تزكية الداعى فعليه  
ان يزى ابدن اولا فيصلحه بقلته الحلال ( وقد قيل الدعاء مفتاح باب السماء واسنانه لقمة  
الحلال وقال عليه السلام الرجل يطيل السفر يديه الى السماء اشعث اغبر يقول يارب  
يارب ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام فاني يستجاب لذلك  
( حكي ) انه كان بالكوفة اناس يستجاب دعاؤهم كلما دخل عليهم وال كانوا يدعون عليه  
فيهلك فديرا للحجاج الحيلة عليهم حين ولي عمل الكوفة من ابن ممر وان فدعاهم الى مأدبته  
فلما كلوا قال انت من دعاهم ان يستجاب حيث دخل في بطونهم طعام حرام ويزى  
الداعى نفسه ويظهرها من الاوصاف البشرية والاخلاق الذميمة لانها فاطعات  
لطريق الدعاء ويزى قلبه عن رين التعلقات الانسانية من النفساني والروحاني ويصفه  
بالاذكار وبثوره بخور الاخلاق فان هذه اسباب القربة بها يرفع الدعاء الى الله تعالى كما قال تعالى  
اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ويزى الروح عن دنس الالتفات اغبر الله تعالى  
ليعرض لتفخا الطاسفه ويزى السر عن وصمة الشرك بان يوجهه الى الحق في الدعاء  
لطلب الحق لا لطلب غير الحق من الحق ليستجيب دعاءه ولا يخيب رجاءه كما قال تعالى  
ألا من ظلمنى وجدنى ومن ظلم غيرى لم يجدنى وان الله وعد الاجابة على طلبه بالدعاء  
فقال اجيب دعوة الداع اذا دعان اى ادا طلبنى فمن اخل ببعض هذه الشرائط لم يلزمه  
الاجابة لكن اخل بركن من اركان الصلاة لم يلزمه القبول الا ان الجبار يجبر كل خل  
وكسر يكون في اعمال العباد بفصله وكرمه وفي الحقيقة ان افضاله مع العباد مقدم  
على اعمالهم وانه يعطى قبل السؤال ويحقق مراد العبد بعد سؤاله بجميع اتوال

( والدعاء على قسمين داع بالدعاء وقارىء للدعاء فالداعي يفتح ابواب السموات حتى يبلغ دعاؤه العرش وقارىء الدعاء لا يبلغ الا الاذن قال الفخارى في تفسير الفاتحة تم لصحة التصور وجودة الاستحضار أثر عظيم في الاجابة اعتبره النبي عليه الصلوة والسلام وحرص عليه عليا رضى الله عنه لما علمه الدعاء وفيه اللهم اهدنى وسددنى فقال له اذكر بهذايتك هداية لطريق وبالسداد سداد السهم فامر به باستحضار هذين الامر بن وقت الدعاء فهذا هو سر اجابة دعاء الرسل والكمل والامثل فالامثل واستقامة التوجه حال الطلب والنداء عند الدعاء شرط قوى في الاجابة فننصوره تصورنا صحيحا من رؤية وعلم سابقين او حاضرين حال الدعاء ثم دعاه سيما بعد امره له بالدعاء والزامه الاجابة فانه يجيبه لا لمحالة اما من زعم انه يقصد منسادة زيد وهو يستحضر غيره ثم لم يجد الاجابة فلا يلوم من الانفسه اذ لم يناد القادر على الاجابة وانما توجه الى اما انفسه من صفات تصوراته بالحالة الغائبة عليه اذ ذاك لكن سؤاله قديتر بشفاعته حسن ظنه بربه وشفاعته المعية الالهية وحيطته فالتوجه بالخطأ مصيب من وجهه كالجتهد المخطئ مأجور غير محروم بالكلية انتهى كلام الفخارى وفي رسالة القشيري في الخبر المروى ان العبد يدعوا الله سبحانه وهو يحبه فيقول يا جبريل اخر حاجة عبدى فاني احب ان اسمع صوته وان العبد ليدعوه وهو يفضيه فيقول يا جبريل اقض حاجة عبدى فاني اكره ان اسمع صوته ( حكى ) انه وقع به داء قطأمر الخليفة المسلمين بالخروج للاستسقاء فخرجوا واستسقوا فلم يستقوا فأمر اليهود فخرجوا وسقوا فتحير الخليفة ودعا علماء المسلمين وسألهم فلم يفرجوا عنه فجاء سهل بن عبد الله وقال يا امير المؤمنين انا معاشر المسلمين احبنا الله لدين الاسلام وهذا ناول يحب دعاءنا ونضر عنا فلماذا لم يجعل اجابتنا وهؤلاء ابعضهم واعينهم فلماذا لم يجعل اجابتهم وصرفهم عن بابه قال عليه السلام قوام الدنيا باربعة اشياء بعلم العلماء وعدل الامراء وسخاوة الاغنياء ودعوة الفقراء وينبغي ان يسأل الله تعالى باسمائه الحسن العظام والادعية المانورة عن السلف الكرام وينبغي ان يتوسل الى الله تعالى بالانبياء والاولياء الصالحين ( والدعاء اما كن يظن فيها الاجابة مثلا عند رؤية الكعبة والمساجد الثلاثة وبين الجلالين من سورة الانعام وفي الطواف وعند المنزلة وفي البيت وعند زمزم وعند شرب مائه وعلى الصفا والمروة وفي السعي وخلف المقام وفي عرفات والمزدلفة ومنى وعند الجمرات الثلاث وعند قبور الانبياء عليهم السلام وقيل لا يصح قبر بنى بعينه سوى قبر نبينا عليه الصلاة والسلام وقبر ابراهيم عليه السلام داخل السور من غير تعيين وجرب استجابة الدعاء عند قبور الصالحين بشروط معروفة عند اهلها اللهم افض علينا من بركات الصالحين ( وكذا قال الله تعالى في اخر سورة المؤمن ( قوله ) وقال ربكم

ايها الناس ( قوله ) ادعوني وحدوني واعبدوني ( قوله ) استجب لكم اي ائيبكم بقرينة  
 ( قوله ) تعالى ان الذين يستكبرون عن عبادتي يتعضمون عن طاعتي ( قوله ) سيدخلون  
 جهنم حال كونهم ( قوله ) داخرين اي صاغرين اذلاء فان الدخول بالفارسية  
 خوار شدن من دخر كنع وفرح صغر وذل وان فسر الدعاء بالسؤال كان الاستكبار  
 الصارف عنه منزلا منزلة الاستكبار عن العبادة فاقيم الذاتي مقام الاول للمباغلة او المراد  
 بالعبادة الدعاء فانه من اغضل ابوابها فاطلق العام على الخاص مجازا يقال ادعوني  
 بلا غفلة استجب لكم بلامهلة ادعوني بلا خفاء استجب لكم بالوفاة ادعوني بلا خطأ  
 استجب لكم باعطاء ادعوني بشرط الدعاء وهو الاكل من الحلال ( قيل الدعاء  
 مفتاح الحاجة واسنانه لثمة الحلال ) قال الحكيم الترمذي قدس سره من دعا الله ولم يعمر  
 قبل ذلك سبيل السدعاء بالتوبة والانابة واكل الحلال واتباع السنن ومراعاة امر  
 كان دعاؤه مردودا واخشى ان يكون جوابه الطرد واللعن ويقال كل من دعا استجاب له  
 اما بما سأل او بشئ آخر هو خير له منه ويقال الكافر ليس يدعوه حقيقة لانه انما يدعو  
 من له شريك والله تعالى لا شريك له وكذا المعطلة لانهم انما يعبدون الهة لاصفات له  
 من الحياة والسمع والبصر والكلام والقدرة والارادة بزعمهم فهم لا يعبدون الله تعالى  
 وكذا المبهمة انما يدعون الهة جوارح واعضاء والله تعالى منزه عن ذلك فانه ليس  
 كمثل شئ وهو اسمع البصير قال السنافي رحمه الله من اتهمض لطلب مذبذبة فان اطمأن  
 الى موجود انتهى اليه فكره فهو مشبه وان اطمأن الى نفى محض فهو معطل وان اطمأن  
 الى موجود واعترف بالجزء عن ادراكه فهو واحد فاهل السنة يثبتون لله تعالى صفات  
 ثبوتية ويزهونه عما لا يليق به فهم انما يدعون الله تعالى فامن مؤمن يدعوا لله ويسأله  
 شأ الا اعطاه اما في الدنيا واما في الآخرة يقول له هذا ما طلبت في الدنيا وقد ادخرته لك  
 الى هذا اليوم حتى تنمي العبدانه لئلا يعطش في الدنيا ويقل لم يوفق العبد للدعاء لا لارادة الله  
 اجابته لكن وقوع الاجابة حقيقة انما يكون في الزمان المتعين للدعاء كالسلطان اذا كان  
 في وقت الفرح والاستبشار لا يرد السائل البتة قال الفضيل بن عياض والناس وقوف  
 بفرات ماتوا ولو قصد هؤلاء الوفاء بعض الكرماء يطالبون منه دافعا اكل بردهم  
 فقالوا لا فقال والله للغة في جنب كرم الله اهون على الله من الدائق في جنب كرم  
 ذلك لرجل فرغ من زمان الوقوف من مظان الاجابة وكذا جميع امكنة عبادات  
 واوقات الطاعات لان الله تعالى اذا رأى عبده حيث امر رضى عنه واستجاب دعاءه  
 ونعم ما قال سفيان حيث قال بعضهم ادع الله فقال ترك الذنوب هو الدعاء قال بعض  
 العارفين بالله الصلاة افضل الحركات والصوم افضل السكنات والتضرع في هياكل

العبادات يحل ما عقدته الافلال السدائرات ولا بد من حسن الظن بالله ( حكى )  
عن بعض الابه وهو في طواف الوداع انه قال له رجل وهو يمازحه هل اخذت من الله  
براءة من النار فقال الابه له وهل اخذ الناس ذلك فقال نعم فيكي ذلك الابه ودخل الحجر  
وقلنق باستار الكعبة وجعل يبكي ويطلب من الله ان يعطيه كتابه بعثته من النار فجعل  
اصحابه والناس يعطوفون يعرفونه ان فلانا من ح معك وهو لا يصدقهم بل بقي مستمرا  
على حاله فبينما هو كذلك سقطت عليه ورقة من طرف الميزاب فيها براءته وعثقه من النار  
فسر بها واوقف الناس عليها وكان من اية ذلك ان كتاب انه يقرأ من كل ناحية على السواء  
لا يتغير كلما قلبت الورقة انقلب الكتاب لا انقلابها فعمل الناس انه من عند الله قال في ترويح  
القلوب الادب في ابتداء كل توجه او دعاء او اسم التوبة وذكر محامد الله والثناء عليه  
والتشفع بالنبي صلى الله عليه وسلم والصلاة عليه وهو مفتاح باب السعادة واكل الحلال  
وهو التزايق المجرب والتبري من الحول والقوة وترك الاتجاء بغير الله وحسن الظن بالله  
وجمع الهمة وحضور القلب وغاية الدعاء اظهار الفاتحة والافاللة يفعل ما يريد  
( جز خضوع وبندى واضطرار ) ( اندرين حضرت نداد اعتبار )

وفي الحديث اذا سألتم الله فاسألوه يبطون اكمكم ولا تسألوه بظهورها واذا فرغتم  
فامسحوا بها وجوهكم واسئل الله شياء احب اليه من ان يسأل العافية كما في كشف  
الاسرار ومنه عرف ان مسيح الدين على الوجه عقيب الدعاء سنة وهو الاصح كما في القنية  
( قال في الاسرار المحمدية كان عليه السلام يأمر اصحابه بمسح الوجه بالدين بعد الفراغ  
من الدعاء ويحرض عليه وسر ذلك ان الانسان حال دعائه متوجه الى الله تعالى بظاهره  
وباطنه ولذا يشترط حضور القلب فيه وصحة الاستحضار فسر الرفع والمسح ان اليد  
الواحدة تترجم عن توجهه بظاهره واليد الاخرى عن توجهه بباطنه واللسان مترجم  
عن جلته ومسح الوجه هو التبرك والتنبية على الرجوع الى الحقيقة الجامعة بين الروح  
والبدن لان وجه الشئ حقيقته والوجه الظاهر مظهرها والمستحب ان يرفع يديه  
عند الدعاء الى جذاذ صدره كذا فعل النبي عليه السلام كما رواه ابن عباس رضى الله عنهما  
والافضل ان يبسط كفيه ويكون بينهما فرجة وان قلت ولا يوضع احدى يديه على الاخرى  
فان كان وقت عذرا ويرد فامسح بالسجدة قام مقام بسط كفيه والسنة ان يخرج يديه  
حين الدعاء من كفيه قال سلطان المارفين ابو يزيد البسطامي قدس سره دعوت الله ليلة  
فاخرجت احدى يدي والاخرى ما قدرت على اخراجها من شدة البرد فمست فرائت  
في منامى ان يدي الظاهرة مملوءة نورا والاخرى فارغة فقلت ولم ذلك يارب فتوديت  
ان اليد التي خرجت للطلب ملاءها والتي توارت حرمت ثم ان قوله ادعوني استجب

لکم پیشتر الی ان معنی ادعونی اطلبوا منی ای لا تطلبوا من غیری فان من کنت له بکونه  
ماکان لی وان من یطلبنی یجئنی کما قال الامن طلبنی وجدنی نسأل الله تعالی ان یجعلنی  
من الداعین العابدين له بالاخلاص ( و کذا قال الله تعالی فی اول سورة الاعراف  
( قوله ) ادعوا ربکم بمعنی الربی من التریة وهی تبایغ الشئ الی کماله شیئا شیئا وهو تعالی  
مرربی الظواهر بالنعمه وهی النفوس ومرربی ابواطن بالرحمة وهی اقلوب ومرربی  
نفوس العابدين باحكام الشریعة ومرربی قلوب المستاقین بآداب الطریقة ومرربی  
اسرار المحبین بانوار الحقیقة وهو ای الرب اسم الله الاعظم ولذلك کل اسم قلبه بطل  
معناه الا الرب فان مطلوبه البر وهو من اسمائه تعالی وایه یدرماروی عن الحضر  
علیه السلام انه قال الاسم الاعظم مادعا به کل شیء وولی وعد وادعوا الیه انه مقدمة  
دعوات الانبیاء نحو ربنا طمنا انفسنا الیه ونحوه والتحابة نحو ربنا ما خلقت هذا باطلا  
الایات والاعداء نحو رب انظر ربنا ابصرنا وسمعنا فارجعنا ( قوله ) تضرعا  
وخفیه التضرع زاری کردن کذا فی تاج المصادر یقال ضرع الرجل یضرع ضراعة  
من باب فتح ای خضع وذل وهما حالان من فاعل ادعوا ای متضرعین متذلین  
مخفین الدعاء لیکون اقرب الی الاجابة لکون الاخفاء دایل الاخلاص والاحتراز عن الزیاء  
( روى ) عن الصحابة رضی الله عنهم انهم کأنوا فی غزوة فاشرفوا علی وادجفوا  
یکبرون ویملون رافعی اصواتهم فقال علیهم السلام لهم اربعوا علی انفسکم فانکم  
لا تدعون اصم ولا غابا انکم تدعون سمیعا بصیرا فربما وانه لکم ای بالعلم والاحاطة  
وفی الحديث اسباب الاخفاء فی ذکر الله لکن ذکر شارح الکشاف ان هذا بحسب  
الامام والشیخ المرشد قدیما مر المبتدی برفع الصوت لیتفاج عن قلبه لخواطر الراسخة فیه  
کذا فی شرح المشارق لابن الملک ( قال حسین الکاشفی فی الرسالة العلیة ای درویش  
قومی که کمین کاه نفس را دیدند و دانستند ذکر را بجهر گفتند مناسب ندیدند که برای  
انجامد و مخفی بدکر مشغول شدند و قوله حق تعالی را که واذکر ربک فی نفسك تضرعا  
وخفیه کار بستند و جمعی که بمرتبۀ اخلاص رسیدند و باطن خود را زریا بالک یافتند  
ذکر را بجهر گفتند و هر یک را ازین دو طائفة بر عمل خود دلایل است ( وفی المنوی

( گفت ' ادعوا لله بی زاری مباشر ) ( تا یاید فیضهای دوست فاش )

( تا ستاهم ربهم آید خطاب ) ( تسنه باش الله اعلم بالصواب )

وعن عمر رضی الله عنه قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا رفع یدیه فی الدعاء  
لا یردهما حتی یمسح بهما وجهه وذلك لیصل شیء من البرکة الغائضة علی الید الی الوجه  
کما قال تعالی سیماهم فی وجوههم من ازال السجود و ذلك المصح فی الحقیقة رجوع الی الحقیقة



الجامعة فان الوجه هو الذات كما قال في الاسرار المحمدية ان الانسان حال دعائه متوجه الى الله تعالى بظاهره وباطنه ولذا يشترط حضور القلب فيه وصحة الاستحضار فسر الرفع والسبح ان اليد الواحدة مترجمة عن توجهه بظاهره واليد الاخرى عن توجهه بباطنه واللسان مترجم عن جليله ومسح الوجه هو التبرك والتنبية على الرجوع الى الحقيقة الجامعة بين الروح والبدن لان وجهه الشئ حقيقة والوجه الظاهر مظهرها ( وقال ايضا السنة للداعي في طلب الحاجة له ان ينشرهما يعني كفيه الى السماء وللمكروب ان ينصب ذراعيه حتى يقابل بكفيه وجهه واذا دعا على احد ان يقاب كفيه ويجعل ظهرهما الى السماء والسنة ان يخرج يديه حين الدعاء من كفيه ( قال سلطان العارفين ابو زيد البسطامي قدس سره دعوت الله ليله فاخرجت احدي يدي والاخرى ما قدرت على اخراجها من شدة البرد فممت فرأيت في منامي ان يدي الظاهرة مملوءة نورا والاخرى فارغة فقلت ولم ذلك يا رب فتوديت اليد التي خرجت للطالب ملأها واتى توارت حرمنها ورفع الايدي الى السماء والنظر اليها رفعت الدعاء بمنزلة ان يشير رسائل الى الخزائنة السلطانية ثم يطلب من السلطان ان يفيض عليه سبحانه العطاء من هذه الخزائنة قال الله تعالى وفي السماء رزقكم وما تعدون فالسماء قبله الدعاء بمحلول البركات والافضل ان يبسط كفيه ويكون بينهما فرجة وان قلت ولا يضع احدي يديه على الاخرى فان كان وقت عذرا وورد فاشارة بالسجدة قام تمام بسط كفيه والمنحجب ان يرفع يديه عند الدعاء بخذاء صدره كذا روى ابن عباس رضي الله عنه فعل النبي عليه السلام كذا في القنية ( قوله ) انه لا يحب المعتدين اي المجارزين ما امر به في الدعاء وغيره منه به على ان الداعي ينبغي ان لا يطالب بالايام كرتبة الانبياء والصعود الى السماء وقيل هو الصياح في الدعاء والاسهاب فيه وعن النبي صلى الله عليه وسلم سيكون قوم يعتدون في الدعاء وحسب المرء ان يقول اللهم اني استألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل واعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل ثم قراءة انه لا يحب المعتدين فاللائق للداعي ان يدعو بأهم الامور وهو الفوز بالجنة والنجات من النار كما قال النبي عليه السلام للاعرابي الذي قال اني اسأل الله الجنة واعوذ به من النار اني لا اعرف دندنتك ولا دندنة معاذ وقال حولهما ندندن ومعناه اني لا اعرف ما تقول انت ومعاذ يعني من الاذكار والدعوات المطروحة ولكني اختصر على هذا المقدار فاسأل الله الجنة واعوذ به من النار ومعنى قوله عليه السلام حولهما ندندن ان القصد بهذا الذكر الطويل الفوز بهذا الاجر الجزيل ( قوله ) ولا تنفسوا في الارض بالكفر والمعاصي ( قوله ) بعد اصلاحها بعبث الانبياء وشرع الاحكام قال الحدادي وقيل معناه ولا تعصوا في الارض فيمسك المطر عنها ويهلك

الحديث بمعاصيكم ( قوله ) وادعوه خوفا وطمعا مصدرا في موقع الحال اى خائفين من الرد لقصور اعمالكم وعدم استحقاقكم وطامعين في اجابته تفضلا واحسانا لفرط رحته ( قوله ) ان رحمة الله قريب من المحسنين وتذكير قريب مع انه مسند الى ضمير الرحمة لتأويل الرحمة بالرحم فان الرحم يضم الراء بمعنى الرحمة قال الله تعالى واترب رجلا قال الكسائي اراد ان اتيان رحمة الله قريب كقولهم وما يدريك لعل الساعة تكون قربا اى لعل اتيانها والمعنى ان رحمة الله قريب من الداعين بلسان ذاكر شاكر وقلب حاضر طاهر وترجيح للطمع وتغليب لجسائب الرحمة وتلبيه على وسيلة الاجابة اعنى الاحسان المفسر بان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك وفي الحديث ادعوا لله وانتم موقنون بالاجابة يعنى ليكن الداعى ربه على يقين بان الله يجيب لان رد الدعاء اما للعجز في اجابته او لعدم كرم في المدعو او لعدم علم المدعو بدعاء الداعى وهذه الاشياء متفية عن الله تعالى فانه عالم كريم قادر لا مانع له من الاجابة قال سهل ما ظهر عبد فقره الى الله تعالى في وقت الدعاء في شئ يحل به الا قال الله تعالى للملائكة لولانه لا يحتمل كلامي لاجبته لييك ( وحكى ) ان موسى عليه السلام مر برجل يدعو ويتضرع فقال موسى لو كانت حاجته بيدى لقضيتها فادعى الله تعالى اليه انا ارحم به منك ولكنه يدعونى وله غم وقلبه في غمه وانا لا قبل دعوة عبد قلبي عند غيرى فذكر ذلك للرجل فوجه الى الله بقلبه فقضيت حاجته فيلزم حضورا قلب وحسن الظن بالله في اجابة الدعاء ( وحكى ) عن بعض السبله وهو في طواف الوداع انه قال له رجل ويمسحه هل اخذت من الله برأتك من النار فقال الابله لا وهل اخذ الناس ذلك فقال نعم فبكي ذلك الابله ودخل الحجر وتعلق باستار الكعبة وجعل يبكي ويطلب من الله ان يعطيه كتابه بعثته من النار فجعل اصحابه والناس يلومونه ويعرفونه ان فلانا من رح معك وهو لا يصدقهم بل اتى مستقرا على حاله فيبئساعو كذلك اذ سقطت عليه ورقة من جهة الميزاب فيها مكتوب عتقه من النار ففسرها وأوقف الناس عليها وكان من آية ذلك الكتاب ان يقرأ من كل ناحية على السوء لا يتغير كلما قلبت الورقة انقلب الكتاب لانقلابها فعمل الناس انه من عند الله قيل دعاء العامة بالاقوال ودعاء الزاهدين بالافعال ودعاء العارفين بالاحوال واذا وفق الله عبدا الى نطق بأمر ما وفقه اليه الا وقد اراد اجابته فيه وقضاء حاجته وعدم الدعاء بكشف الضر مضموم عند اهل الطريقة لانه كالتقاومة مع الله ودعوى التحمل لمشاقه كما قال الشيخ المحقق ابن الفارض قدس سره

( وبحسن اظهار التجلد للعبدى ) ( ويتيج غير العجز عند الاحبة )

( قال الخافظ )

( فقیر و خسته بدر کاهت امدم رحمی ) ( که جز دعای تو ام نیست هیچ دست آویز )  
 و در مناجات شیخ الاسلام است که

✽ خدایا اگر وفاداران بتسوا مید دارند ✽ جفا کاران نیز بغیر تو پناهی ندارند ✽  
 و الاشارة ان التضرع ما یطلع علیه الخلق والحفیة ما یطلع علیه الحق ای تضرعا  
 بالجوارح و خفیة بالقلوب والاعتداء فی الدعاء طلب الغیر منه والرضی بما سواه ولا تفسدوا  
 فی الارض ای فی ارض القلوب بعد اصلاحها ای بعد اصلاحها فی روبة الحق و یقال  
 بینہ و بین التلویب فان فساد القلوب فی روبة غیر الحق و صلاحها فی روبة الحق و یقال  
 من افساد القلوب بعد اصلاحها رسالها فی اودیة المنی بعد امساكها عن متابعة الهوی  
 و من ذلك الرجوع الی الخطی و بعد القیام بالحق و قد و ادعوه خوفا من الاتقطاع و طمعا  
 فی الاصطناع ان رحمة الله و هی بذل التمی قریب من المحسنین الذین یرون الله فی الطاعات  
 ای یعبودونه طمعا فیه لانه کذا فی التأویلات الجمیة ( و کذا قال الله تعالی فی اول  
 سورة هود ) ( قوله ) فاستعزوه ثم توبوا الیه ان ربی قریب ای قریب الرحمة لعموله  
 تعالی ان رحمة الله قریب من المحسنین ( قوله ) محیب لمن دعاه و سألہ قال سمدی المفتی  
 و الذی یلوح للخطا ان قوله تعالی قریب ناطر لتوبوا و محیب لاستغفروا ای ارجعوا  
 الی الله فانه قریب ما هو بعید و اسألوا منه المغفرة فانه محیب لسانه لا ینخبیه

( محالست اگر سر برین در تنهی ) ( که باز آیدت دست حاجت تنهی )

و حظ العبد من الاسم المحیب ان یحیی ربہ فیما امره و نهاه و یتلقى عبادہ بلطف الجواب  
 و اسعاف الدؤال و العبد اذا اجاب ربہ فالله تعالی یحبیه کما قال ابوطالب رسول الله  
 صلی الله علیه و سلم ما طوع ربک فقال علیه السلام و انت یاعم لو اطعته لا طاعک  
 قال حضرة النبی الاکبر قدس سره الا طهر الدعاء یوذن بالبعد و هو تعالی القریب  
 و اذا کان القریب فلم تدعوا و ان سکت قال لك لم لاتدعوه هل استکبرت فلم یتبق الغبطة الا  
 لاخرس و هم البکم صم بکم عی طوبی لهم و حسن ما ب انتهى و هذا وصف العلماء  
 بالله و هم الذین قیل فیه من عرف الله کل لسانه ( و کذا قال الله تعالی فی اول سورة  
 الاسراء ) ( قوله ) و یدع الانسان بالشرو و یدعوا الله عند غضبه بالشرو و اللعن و الهلاک  
 علی نفسه و اهله و خدمه و ماله و المراد بالانسان الجنس اسند الیه حال بعض افرادہ او حکي  
 عنه حاله فی بعض احیانه و حذف و اویدع و یمح و سندع لفظا کما سوف یؤتی الله  
 و یناد المناد و ما تفتن الشذر و صلا لاجتماع الساکنین و وقفها و هی مرادة معنی حلا  
 للوقوف علی الوصل و لو وقف علیها اضطراب الوقف بلا و اوفی ثلاثتها اتبعا للامام  
 کافی الکواشی

### ﴿ بيان معنى التبشير والانذار ﴾

قال الله تعالى في سورة البقرة وبشر الذين آمنوا بالبشارة الخبر السار الذي يظهره  
 انزال السرور في البشارة اي فرح بالمحمد لقلب الذين آمنوا بان اقرآن منزل من عند الله  
 تعالى فالخطاب للنبي عليه السلام ( وقيل لكل من يتأتى من التبشير كافي قوله عليه  
 الصلاة والسلام بشر المسائين الى المساجد في ظلم الليالي بالنور انما يوم القيامة فانه  
 عليه السلام لم يأمر بذلك واحد ابعينه بل كل احد مما يتأتى منه ذلك كما اشار في قوله  
 تعالى في سورة نوح اني لكم نذير مبين منذ من عاقبة الكفر والمعاصي واغرد الانذار مع كونه  
 نذيرا ايضا لان الانذار اقوى في تأثير الدعوة لما ان اكثر الناس يطيعون اوليا بالخرف  
 من النهر ونابيا بالطعم في العطاء واقلهم يطيعون بالحجة للكمال والجمال ( يقول الفقير  
 الظاهر ان الانذار اول الامر كما قال الله تعالى انبينا عليه السلام قم فأنذر والتبشير  
 ثاني الامر كما قال تعالى في سورة توبة وبشر المؤمنين فالانذار يتعلق بالكافرين والتبشير  
 بالمؤمنين وان امكن تبشير الكفار بشرط الايمان لافي حال انكفر فانهم في حال انكفر  
 انما يستحقون التبشير انهم كما قال تعالى فبشرهم بعباد الهم ( وقال بعض العارفين  
 الانبياء والاولياء في درجات الترب على تفارة فبعضهم يخرج من نور الجلال وبعضهم  
 من نور الجمال وبعضهم من نور العظمة وبعضهم من نور الكبرياء فمن خرج من نور الجمال  
 اورث قومه البسط والانس ومن خرج من نور العظمة اورث قومه الهيبة والجلال وكان  
 نوح مشككة نور عظمة الله ولذلك ارسله الى قومه بالانذار فلما عصوه اخذهم بالتهمير  
 كما قال الله تعالى في سورة نوح انا ارسلنا نوحا الى قومه ان ائذ قومك من قبل ان ياتيهم  
 عذاب الهم قال يا قوم اني لكم نذير مبين ( وكذا قال الله تعالى في سورة الجاثية فبشره  
 بعذاب الهم اي انذره على اصراره واستكباره بعذاب الهم فان ذكر العذاب قرينة  
 على الاستعارة استعيرت البشارة التي هي الاخبار بما يظهر سرور في المخبر به للانذار الذي  
 هو ضده بادخال الانذار في جنس البشارة على سبيل التهمير والاستهزاء هذا اذا اريد  
 المعنى المنعاري للبشارة وهو الخبر السار ويجوز ان يكون على الاصل فانها بحسب اصل  
 اللغة عبارة عن الخبر الذي يؤثر في بشرة الوجه بالتغيير وهو يعبر خبر السرور والحزن  
 ولذا قال في كشف الاسرار اي اخبره خبرا يظهر اثره على بشرته من الترح ومن البشارة  
 قال الله تعالى في سورة حم السجدة لا تخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون  
 ( قوله ) ان منسرة بمعنى اي او مخففة من الثقيلة والاصل بانه والمهاخمير الشان اي يتزولون

ملتبسین بهذه البشارة وهي ( قوله ) لا تخافوا ما تقدمون عليه من امر الاخرة فلا ترون  
مكر وها فان الخوف غم يلحق لتوقع المكر وه ( قوله ) ولا تحزنوا على ما خلقتكم من اهل  
وولد فانه تعالى يخلفكم عليهم بخير ويعطيكم في الجنة اكثر من ذلك واحسن ويجمع  
بينكم وبين اهل بيوتكم واولادكم المسلمين في الجنة فان الحزن غم يلحق من فوات نافع او حصول  
ضار ( وفي اننا ويلات التجمية ) الخوف انما يكون في المستقبل من الوقت وهو بحلول  
مكر وه او فوات محبوب والملائكة يبشرونهم بان كل مطلوب لهم سيكون وكل محذور لهم  
لا يكون والحزن من حزن ونة الوقت والذي هو راض بجميع ما يجري مستسلم للاحكام  
الازلية فلا حزن ونة في عيشه بل من يكون قائما بالله وهائما في الله دائما مع الله لا يدركه الخوف  
والحزن والملائكة يبشرونهم ان لا تخافوا ولا تحزنوا على فوات العناية في السابعة  
( قوله ) وابشروا اي سورا ( قوله ) بالجنة التي كنتم توعدون في الدنيا على السنة الزل  
هذا من بشارتهم في احد المواطن الثلاثة وغن ثابت باغنا اذا نشقت الارض يوم القيامة  
ينظر المؤمن الى حافظه قائم على رأسه يقول ان له لا تخف ولا تحزن وابشروا بالجنة  
الموعودة وانك ستري اليوم امور ان ترى مثلها فلا تنهولك قائما يراد بها غيرك  
( وفي اننا ويلات التجمية ) وابشروا بالجنة الوصلة فان الوعد صار نقدا فابق الوعد  
والوعد وما هو الا قيد في القيد فاوعد الله للعوام من جميع الثواب وللخواص من حسن  
المأب نقد لاختصاص الخواص من اولي الالباب

( ع ) جنت نقدست انبغا حالت ذوق وحضور )

ويقال لا تخافوا من عزل الولاية ولا تحزنوا على ما سلقتكم من الجناية وابشروا بحسن  
العناية في البداية لا تخافوا فطما لما كنتم من الخائفين ولا تحزنوا فقد كنتم من العارفين  
وابشروا بالجنة فلنتم اجرا عاملين قال البقل قدس سره عجبت ممن استقام مع الله  
في مشاهدته وادراك جماله كيف يطيق الملائكة ان يبشروه ابن الملك والملك بين الحبيب  
والحب وليس وراء بشارة الحق بشارة فان بشارة الحق سمعوها قبل بشارة الملائكة  
( بقوله ) الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ليس لهم خوف القطيعة  
ولا حزن الحجاب وهم مشاهدة الجبار وقول الملائكة ههنا معهم تشریف لهم لانهم  
يحتاجون الى مخاطبة القوم وهم اجباؤنا في نسب المعرفة وخدامنا من حيث الحقيقة الا  
ترى كيف سجدوا لاينا ( قوله ) نحن اولياؤكم في الحياة الدنيا الخ من بشارتهم في الدنيا  
اي اعوانكم في اموركم لهمكم الحق ونرشدكم الى ما فيه خيركم وصلا حكم بدل ما كانت  
الشياطين تفعل بالكفرة ولعل ذلك عبارة عما يخطر ببال المؤمنين المستمرين على الطاعات  
من ان ذلك بتوفيق الله وتأييده لهم بواسطة الملائكة قال جاءه رضى الله عنه من لاحظ

في اعماله الثواب والاغراض كانت الملائكة اوليائه ومن عمالها على مشاهدته تعالى فهم ووليه  
 لانه يقول الله ولى الذين امنوا ( قوله ) وفي الاخرة نمدكم بالشفاعة وتلقاكم بالكرامة  
 حين يقع بين الكفرة وقرنائهم ما يقع من التعادى والتخاصم ( وفي انما ويلات النجمية )  
 يشير الى ولاية الرحمة للعوام وولاية النصرة للخواص وولاية المحبة لاختص الخواص  
 بولاية الرحمة للعوام في الحياة الدنيا يوفقهم لاقامة الشريعة وفي الاخرة يجازيهم بالجنة  
 وبولاية النصرة للخواص في الحياة الدنيا يسلطهم على اعدى عدوهم وهو نفسهم الامارة  
 بالسوء ليجعلوها من كرامة من اخلاقها الذميمة واوصافها الدنيئة وفي الاخرة يجذبهم ارجعي  
 الى ربك وبولاية المحبة لاختص الخواص في الحياة الدنيا يفتح عليهم ابواب المشاهدات  
 والمكاشفات وفي الاخرة يجمعهم من اهل القربات والمعانيات ومن ولاية الله تعالى  
 عفو الزلل فان الزلل لا يراحم الازل ( وكذا قال الله تعالى في سورة الاحزاب يا ايها النبي  
 انا ارسلناك شاهداً مبشراً لاهل الايمان والطاعة بالجنة ولاهل المحبة بالرؤية  
 ( قوله ) ونذيراً ومنذر لاهل الكفر والمصيان بالنار ولاهل الغفلة بالحجاب ( وكذا  
 قال الله تعالى في حق الانذار في سورة يونس ( قوله ) اكن للناس محجباناً وحينما الى رجل  
 منهم ان نذر الناس وبشر الذين آمنوا ان لهم قدم صدق عند ربهم ( قوله ) ان انذر الناس  
 اى جميع الناس كافة لاما ريد بالاول عم الانذار لانه ينفع جميع المكلفين من الكفار  
 وعوام المؤمنين وخواصهم فالبعض ينذر بنار الجحيم والبعض الاخر بانحطاط الدرجات  
 في دار النعيم والبعض الثالث بنار الحجاب عن مطالعة جمال الرب الكريم وقدم الانذار  
 على التبشير لان ازالة ما لا ينبغي متقدمة في الرتبة على فعل ما ينبغي وهو لا يفيد مادامت  
 النفس ملوثة بالكفر والمعاصي فان تطيب البيت بالخور انما يكون بعد الكنس وازالة  
 القاذورات الاترى ان الطبيب الذى يباشر معالجة الامراض البدنية يبدأ اولاً بتنقية  
 البدن من الاخلاط الرديئة ثم يباشر المعالجة بالمعويات فكذلك الطبيب الذى يباشر  
 معالجة مرض القلب لا بد له ان يبدأ اولاً بتنقيته من العتائد الزائفة والاخلاق الرديئة  
 والاعمال القبيحة المسكرة للقلب بان يستقيه شربة الانذار بسوء عاقبة تلك الامور وبعد  
 تنقيته من المهلكات يعالجه بما يقويه على الطاعات بان يستقيه شربة التبشير بحسن عاقبة  
 الاعمال الصالحات ولهذا اقتصر على ذكر الانذار في مبدأ امر النبوة حيث قال يا ايها المدثر  
 قم فانذر ( قوله ) وبشر الذين امنوا واولادهم الذين كفروا والذين كفروا به من الجنة  
 والرحمة ماداموا على كفرهم ( قوله ) ان لهم اى بان لهم ( قوله ) قدم صدق عند ربهم  
 اى اعمالاً صالحة سابقة قدسوها ذخراً لآخرتهم ومنزلة رفيعة يقدمون عليها سميت  
 قدماً على طريق تسبحة الشئ باسم الله لان السبق والقدم يكون بالقدم كما سميت النعمة

بدلائنها تعطي باليد واضافة قدم الى الصدق من قيل اسافة لموصوف الى صفة  
 للمبالغة في صدقها وتحققها كلها في صدقها وتحققها مطبوعة منه واذا قصد تبينها  
 لا تبين لايه وعن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال قدم الصدق شفاعة لديهم لهم هو  
 امامهم الى الجنة وهم بالآثر ( وكذا قال الله تعالى في سورة المدثر يا ايها المدثر قم فانذر  
 ) قوله المدثر بتشديد ين اصله المدثر وهو لا يس الدنار وهو ما يلبس فرق الدنار الذي  
 يلي الجسد ومنه قوله عليه السلام الانصار شعار واناس دنار وفيه اشارة الى ان الولاية  
 كالشعار من حيث تعلقها بالباطن والنسبة كالدنار من حيث تعلقها بالظاهر  
 ولذلك خوطب عليه السلام في مسالم الانذار المدثر ( روى ) عن جابر رضي الله عنه  
 عن النبي عليه السلام انه قال كنت على جبل حراء فتوديت يا محمد انك رسول الله فطرت  
 عن يميني وعن يساري ولم ار شيئا فظننت فوق فاذا به فاعد على عرش بين السماء والارض  
 يعني الملك الذي ناداه فرعبت ورجعت الى خديجة رضي الله عنها فقلت دثروني دثروني  
 وصبو على ماء باردا فنزل جبريل وقال يا ايها المدثر يعني انه اعاد تدثيراء على اقشعرار  
 جلده وارتعاد فراثصه رعبا من الملك النازل من حيث انه رأى ما لم يره قبل ولم يستأنس  
 به بعده فظن ان به مسا من الجن فخاف على نفسه لذلك وذكر حضرة الشيخ الاكبر  
 قدس سره الاظهر ان التدثر انما يكون من البرودة التي تحصل عتية الوحى وذلك  
 ان الملك اذا ورد على النبي عليه السلام يعلم اوحكم ياق ذلك الروح الانساني وعند ذلك  
 تشعل الحرارة العريضة فيغير الوجه وتنقل الرطوبات الى سطح البدن لاستيلاء الحرارة  
 فيكون من ذلك العرق فاذا سرى عنه ذلك سكن المزاج رانقشمت تلك الحرارة وانفجحت  
 تلك المسام وقبل الجسم الهواء من خارج فيتحلل الجسم فيبرد المزاج شأ أخذته الشمس مرة  
 فتزاد عليه اشيا بلسخن انتهى وقال السهيلي رحمه الله كان عليه السلام متدثرا بثيابه  
 حين فزع من هول الوحى اول نزوله قال دثروني دثروني فقال له ربه يا ايها المدثر ولم يقل  
 يا محمد ولا يا فلان ليستشعر الذين والملائكة من ربه لما تقدم في المزمع وفائدة اخرى مشاكلة  
 الآية بما بعدها ووجه المشاكلة بين اول الكلام وبين قوله قم فانذر حتى الابعاد التأم  
 والمعرف بقوله عليه السلام انا النذير العريان ومعنى النذير العريان الجاد الشمر وكان  
 النذير من العرب اذا اجتهد جرد ثوبه واشار به مع الصياح تأكيد في الانذار والتحذير  
 ( وقد قيل ايضا اصل قولهم النذير العريان ان رجلا من خنعم وهو كعجر جبل واهله  
 خنعميون وابن اتمام ابقيلة من معد كما في القاموس اخذه العدو فقطعوا يده وجردوا ثيابه  
 فأقلت الى قومه نذير الهيم وهو عريان فقيل لكل مجتهد في الانذار والخوف النذير  
 العريان فاذا ثبت هذا فقد تشاكل الكلام بعضه ببعض فامر المتدثر بالثياب مضاف

الى معنى النذير العريان ومقابل ومر تبطبه لفظا ومعنى ( قوله ) قم اى من مضجعتك يعنى  
خوابكاه ( قوله ) فانذر الناس جميعا من عذاب الله ان لم يؤمنوا لانه عليه السلام مرسل  
الى الناس كافة فلم تكن ملة من الملل الا وقد بلغت دعوته وقرعها انذاره وافرد الانذار  
بالذكر مع انه ارسل بشيرا ايضا لان التخلية بالجمعة قبل التخلية بالمهمة وكان الناس عاصين  
مستحقين للتخويف فكان اول الامر هو الانذار ( يقول الفقير امده الله القدير بالفيض  
الكثير خلوطت بقوله قم فانذروا وانا متوجه مراقب عند الرأس اشريف في الحرم النبوى  
فحصل لى اضطراب عظيم وحيرة كبرى من سطوة الخطاب الالهى وغلبنى الارتعاد  
وظننت انى مأمور بالانذار الظاهرى فى ذلك المقام لما ان اكثر الناس كانوا يسيئون الادب  
فى ذلك الحرم حتى انى بكيت مرة بكاء شديدا من غلبة الغيرة فقيل لى اولئك الذين لعنهم الله  
فاصمهم واعمى ابصارهم ثم انى عرفت بالهام من الله تعالى انى رسول نفسى لا غير مأمور  
بتزكيتها واصلاح قواها ومن الله الاعانة على ذلك ( وكذا قال الله تعالى فى سورة يونس  
لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة بيان لما اولاهم من خيريات الدارين بعد بيان  
انجائهم من شرورهما ومكدرهمهار والجملة مستأنفة كانه قيل هل لهم وراء ذلك من نعمة  
وكرامة فقيل لهم ما يسرهم فى الدارين وتقديم الاول لما ان التخلية سابقة على التخلية  
والبشرى مصدر اريد به البشرى من الخيرات العاجلة كالنصر والقبح والغنية وغير ذلك  
والاجلة الغنية عن البيان والظرفان فى موقع الحال منه والاعمال ما فى الخبر من معنى  
الاستقرار اى لهم البشرى حال كونها فى الحياة الدنيا وحال كونها فى الآخرة اى عاجلة  
وآجلة او من الضمير المجرور اى حال كونهم فى الحياة الخ ومن البشرى العاجلة الثناء  
الحسن والذكر الجميل ومحبة الناس هذا ما اختاره المولى ابوالسعود بناء على انها بشارة  
ناجزة مقصودة بالذات ( وقيل البشرى مصدر والظرفان متعلتان به اما البشرى  
فى الدنيا فهى البشارات الواقعة للمؤمنين المتقين فى غير موضع من الكتاب المبين  
وعن النبى عليه السلام هى الرؤيا الصالحة براها المؤمن او ترى له اى براها مسلم لاجل  
مسلم اخر ولا يخفى ان كون الرؤيا الصالحة مبشرة للمؤمن يمنع ان تكون بنبوة فتكون  
بوجه اخر من صلاح وتنبه غفلة وفرح وغيرها كما فى شرح المشارق لابن المنك وهذه  
البشارة لا تحصل الا لاولياء الله لانهم مستغرقوا القلب والروح فى ذكر الله ومعرفة الله  
فما مهم كالقنطرة لا يفيد الا الحق واليقين واما من يكون متوزع الخاطر على احوال هذا  
العالم الكدر المظلم فانه لا اعتماد على رؤياه وفى التأويلات التجمية لهم المبشرات التى هى  
تلو النبوة من الوقائع التى يرون بين النوم واليقظة والالهامات والكشوف وما يرد عليهم  
من المواهب والمشاهدات كما قال عليه السلام لم يبق من النبوة الا المبشرات انتهى وفى الحديث



الرؤيا الصادقة من الرجل الصالح جزء من ستة واربعين جزءاً من النبوة ومعاًه ان انبي  
عليه السلام حين بعث اقام بمكة ثلاث عشرة سنة وبالمدينة عشر سنين فمدة الوحى اليه  
في القطة ثلاث وعشرون سنة ومدة الوحى في المنام ستة اشهر من ثلاث وعشرين سنة  
فمضى خزنه من ستة واربعين جزءاً وانما ابتدئ رسول الله بارؤيا ثلاثاً فيفجأه الملك بالساعة  
فلا تحملها القوى البشرية فكانت الرؤيا بأنسالة ( وقال بعضهم لهم البشرى عند  
الموت تأتيتهم الملائكة بالرحمة واما البشرى في الآخرة فتلقى الملائكة اياهم مسلمين مبشرين  
بالفوز والكرامة وما يرون من بياض وجوههم واعطاء الخف بايمانهم وما يقرأون منها  
وغير ذلك من البشارات في كل موطن من المواطن الآخروية فتكون هذه بشارته بما سيع  
من البشارات العاجلة والآجلة المطلوبة غاياتها لاندواتها ( وفي التأويلات النجمية )  
بشرهم في الآخرة بكشف القناع عن جمال العزة عند سطوات نور التقدم وزهق ظلمة  
الحدوث وبقاء الحق رحمة منه كما قال يبشرهم برحمة وفي حديث الرؤية في النساء  
الكنيسية يقول الله تعالى لهم بعد التهيى هل بقي لكم شئ بعد هذا فيقولون يا ربنا  
واى شئ بقي وقد نجيئنا من النار وادخلتنا دار رضوانك وازلتنا بجوارك وخلعت علينا  
ملابس كرمك وأربتنا وحملك فيقول الحق جل جلاله بقي لكم فيقولون يا ربنا وما ذاك  
الذى بقي فيقول دوام رضائى عليكم فلا اسخط عليكم ابداً احلاها من كفة وما لذهها  
من بشرى فبدأ سبحانه بالكلام خلنا فقال كن فاوّل شئ كان لنا منه السماع فتحتم بمابه  
بدأ فقال هذه المناة فتحتم بالسماع وهو هذه البشرى ( قوله ) لا تبديل للكلمات الله  
اى لمواعيده الواردة في فهمهم اذ لا خلف لمواعيده الا ( وفي التأويلات النجمية ) لا يتغير  
احكامه الا زلية حيث قال للولى كن ولىا وللهدو كن عدوا وكانوا كما اراد الحكمة الباطنة  
فلا تغير لكلمة الولى وكلمة العدو ( قوله ) ذلك التبشير ( قوله ) هو الفوز العظيم الذى  
لا يصل الى كنهه العول وكيف لا وفيه سعادة الدارين ( اعلم ) ان الولاية على قسمين  
عامة وهى مشتركة بين جميع المؤمنين كما قال الله تعالى ولى الذين امنوا يخرجهم  
من الظلمات الى النور وخاصة وهى مختصة بالواصلين الى الله من اهل السلوك والولاية  
عبارة عن فناء العبد فى الحق والبقاء به ولا يشترط فى الولاية الكرامات الكونية فانها  
توجد فى غير الملة الاسلامية لكن يشترط فيها الكرامات اقلية كالمعلوم الالهية والمعارف  
الربانية فهما ان الكرامتان قد يجتمعان كما اجتماعاً فى الشيخ عبدالقادر الكيلانى والشيخ  
ابى مدين المغربي قدس الله سرهما فانه لم يأت من اهل الشرق مثل عبدالقادر فى الخوارق  
ومن اهل الغرب مثل ابى مدين مع ما لهما من العلوم والمعارف الكلية وقد تفرقتان  
فوجد اثناية دون الاولى كما فى اكثر الكمل من اهل الفناء واما الكرامات الكونية كالشئ

على الماء والطيران في الهواء وقطع المسافة البعيدة في المدة القليلة وغيرها فقد صدرت من الرهبانية والمفلسفة الذين استدرجهم الحق بالخذلان من حيث لا يعلمون كما سبق في سورة البقرة عند قوله تعالى ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة الآية والنبوة والرسالة كالسلطنة اختصاص الهى لا مدخل لكسب العبد فيها وأما الولاية كالوزارة فللكسب العبد مدخل فيها فكما يمكن الوزارة بالكسب كذلك يمكن الولاية بالكسب وفي الحقيقة كل منهما اختصاص عطائى غير كسبي حاصل للعين النابتة من الفيض الاقدس وظهوره بالتدرج بحصول شرائطه واسبابه يوهى المحجوب فيظن انه كسبي بالعمل فأول الولاية انتهاء السفر الاول الذى هو السفر من الخلق الى الحق بازاء التعشق عن المظاهر والاغيار والخالص من القيود والاسرار والعبور على المنازل والمقامات والحصول على المراتب والدرجات وبمجرد حصول العلم اليقنى للشخص لا يلحق باهل المقام لانه انما يتجلى الحق لمن انعمى رسمه وزال عنه اسمه ولما كانت المراتب متميزة قسم ارباب هذه الطريقة لمقامات الكلية الى علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين فعلم اليقين متصور الامر على ما هو عليه وعين اليقين بشهوده كما هو وحق اليقين بالقضاء فى الحق والبقاء به علما وشهودا وحالا لا علما فقط ولا نهاية لكمال الولاية فمراتب الاولياء غير متناهية والطريق التوحيد وتزكية النفس عن الاخلاق الذميمة وتطهيرها من الاغراض الدنيئة فمن جاءه فى طريق الحق فقد سعى فى الحاق نفسه بزمرة الاولياء ومن اتع الهوى فقد اجتهد فى الالتحاق بفرقة لاعداء والسلوك الارادة لاجل الفناء فان المرید من يقنى ارادته فى ارادة الشيخ فى عمل برأيه امراف هو ليس بمريد وينبغى للمؤمن ان يجتهد فى تحصيل سير اولياء الله واقل الامر ان لا يقصر فى حبهم فان المرء مع من احب اى يحشر معه فلا بد من الجهة الجامعة من وجه خاص ( قوله ) ولا يحزنك قولهم هو فى الحقيقة نهى له عليه السلام عن الحزن كانه قيل لا تحزن بقولهم ولا تبال بتكديهم وقتلهم في تدبير هلاكك وابطال امرك وسائر ما يتفوهون به فى شاك مما اخبر فيه وانما وجه النهى الى قولهم للبالغة فى نهيه عليه السلام عن الحزن لما ان النهى عن التأثير نهى عن التأثير باعله قال الكواشى يتم الوقف هنا ويختار الاستئناف بان العزة كانه قيل فى الاخرى فقول ( قوله ) ان العزة اى العلة والغلبة والقهر ( قوله ) لله جميعا اى فى ملكه وسلطانه لا يملك احد شيئا منهما اصلا لاهم ولا غيرهم ويعصمك منهم وينصرك عليهم ( قوله ) هو السميع العليم يسمع ما يقولون فى حقك ويعلم ما يعزمون عليه وهو مكافئهم بذلك ( وفى التاويلات التجمية ) ان العزة لله جميعا فى الدنيا والاخرة يعز من يشاء فى الدنيا ودون الاخرة يعز من يشاء فى الاخرة ودون الدنيا ويعز فى الدنيا والاخرة

جميعا فلا يضره هو اجس النفس ووساوس الشيطان في اختطاطه بشهوات الدنيا ونعيمها والزين بزينتها ولا يمتعه نعيم الدنيا عن نعيم الآخرة كما قال الله تعالى قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق فيكون من خواص عباده الذين آتاهم الله في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة بل يكون لبعضهم نعيم الدنيا معينا على تحصيل نعيم الآخرة كما جاء في الحديث الرابى وان من عبادى من لا يصلحه الا انى فان افقرته بفسده ذلك ( وكذا قال الله تعالى في اول سورة البقرة بقوله ام لم تنذروهم لايؤمنون واصل الانذار الاعلام باهر مخوف وكل منذر معل وليس كل معل منذر كما في تفسير اى الليث والمراد ههنا التخويف من عذاب الله وعقابه على المعاصى وانما اقتصر عليه لما نهم ليسوا باهل للبشارة اصلا ولان الانذار اوقع في القلوب واشد تأثيرا في النفوس فان دفع المضار اهم من جلب المنافع فحيث لم ينأزوا به فلان لا يرفعوا للبشارة رأسا اولى وانما لم يقل سواء عليك كما قال ابداء الاصنام سواء عليكم ادعوتهم ام انتم صامتون لان انذارك وترك انذارك ليسا سواء في حقت لانيك تناب على الانذار وان لم يؤمنوا فاما في حقهم فهمسا سواء لانهم لا يؤمنون في الحالين وهو نظير الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فانه يناب به الامر وان لم يعمل به المسأ مور وكان هؤلاء القوم كفوم هود الذين قالوا لهود عليه السلام سواء علينا او عصت ام لم تكن من الواعظين وقال تعالى في حق هؤلاء سواء عليهم الخ ويقال لهم في القيامة اصلوها فاصبروا او لاتصبروا سواء عليكم انما تجزون ما كنتم تعملون واخبر عنهم انهم يقولون سواء علينا اجز عنا ام صبرنا ما لنا من محيص فلما كان الوعظ وتركه سواء كان صبرهم في النار وتركه سواء وجز عنهم فيها وتركه سواء وانت اذا كان عصيانك في الشباب والشيب سواء وتماديك في الصحة والمرض سواء واعراضك في النعمة والمحنة سواء وقسوتك على القريب والبعيد سواء وزيفتك في السر والعلانية سواء اما تخشى ان تكون توبتك عند الموت واصرارك عند النزاع وسكوتك سواء وزيارة الصالحين لك وامتناعهم سواء وقيام الشغاء باهلك وتركهم سواء كذا في تفسير التيسير

### ﴿ اتباع النبي وبعته ﴾

قال الله تعالى في سورة الاعراف قل يا محمد يا ايها الناس اتى رسول الله اليكم جميعا الخطاب عام وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مبعوثا الى الكافة من الثقلين الى من وجد في عصره والى من سيوجد بعده الى يوم القيامة بخلاف سائر الرسل فانهم بعثوا الى اقوامهم اهل عصرهم ولم تستمر شرائعهم الى يوم القيامة وايكم متعاق بقوله رسول وجية احوال

من ضمير اليكم ( قال الحدادى اتى رسول الله اليكم كافة ادعوكم الى طاعة الله وتوحيده  
 واتباعه فيما اود به اليكم وفي آكام المرجان لم يخالف احد من طوائف المسلمين في ان الله  
 نه الى ارسل محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم الى الجن والانس والعرب والجم فان قلت  
 في بعثة سليمان عليه السلام مشاركة له لانه ايضا كان مبعوثا الى الانس والجن وحكما  
 عليهما بل على جميع الحيوانات لانه عليه السلام لم يبعث الى الجن بارسالة بل بالملك  
 والضبط والسياسة والسلطنة لانه عليه السلام استخدمهم وقضى بينهم بالحق ومادعاهم  
 الى دينه لان الشياطين والعفاريت كانوا يقومون في خدمته ويتفادون له مع اتهم  
 على كفرهم وطمعيتانهم كذا حقه والهى الاسكوبى قال ابن حنبل الجن داخلون  
 فى مسمى الناس لغة وهو من ناس بنوس اذا تحرك قال الجوهرى وصاحب القاموس الناس  
 يكون من الانس ومن الجن جمع انس امله اناس جمع عزيز ادخل عليه ال ( قوله )  
 الذى منصوب او مرفوع على المدح اى اعنى الله الذى اوهو الذى ( قوله ) له ملك  
 السموات والارض مر او راست بادشاهى آسمانها وزمينها وتدير وتصرف دران لاله  
 الاله هو هيج معبودى نيست مستحق عبادت جزاؤ وهو بدل من الصلة التى قبله وفيه  
 بيان لها لان من ملك العالم كان هو الاله المتفرد بالالوهية واسم هو غمير غيبة وهو  
 من اخص اسمائه تعالى اذا غيبته الحقيقة اتماهى له اذ لا تصور العقول ولا تحده الاوهام  
 وهو اسم الحضرة الغيب الثانية التى هى اول تعيينات الذات الذى هو برزخ جامع بين  
 حكيمى الاسم الباطن والظاهر وحيث تخفى فيه الواو فهو اسم الحضرة غيب الغيب وهى  
 الحضرة الاولى من حضرات الذات وهو فائحة الاسماء وام كتابها تنزل منزلة الالف  
 من الحروف كذا فى ترويح القلوب ابد الرحمن البسطامى قدس سره ( واعلم ان المقرين  
 لا يرون موجود سوى الله تعالى فاذا قالوا هو اشاروا به الى الحق سبحانه سواء تقدم له  
 مرجع او لا وتحقيقة فى حواشى ابن الشيخ فى سورة الاخلاص ( قوله ) يحى ويميت  
 زيادة تقرير الالوهية لانه لا يقدر على الاحياء والاماتة الا الذى لاله الاله هو قال الحدادى  
 يحى الخلق من النطفة ويميتهم عند انقضاء آجالهم لا يقدر على ذلك احد سواء وقيل  
 معناه يحى الاموات للبعث ويميت الاحياء فى الدنيا ( قوله ) فامنوا بالله ورسوله الفاء  
 لتزيع الامر على مأمهد وتقرر من رسالته عليه الصلاة والسلام ( قوله ) النبى الامى  
 مدح له عليه السلام ومعنى الامى لا يقرأ ولا يكتب فيؤمن من جهته ان يقرأ الكتب  
 وينقل اليهم اخبار الماضين ولكن يتبع لما يوحى اليه ( قوله ) الذى يؤمن بالله وكلماته  
 اى ما انزل عليه من اخبار سائر الرسل ومن كتبه ووحيه واما وصفه لاهل الكتابين  
 على الامثال بما امر وابه وانصرم بامانه بالله تعالى للتبيه على ان لا يمان به تعالى لا ينك

عن الایمان بکلماته ولا یتحقق الابه ( قوله ) واتبعوه ای فی کل ما یأتی وما یبذر من امور الدین  
( قوله ) لعلمکم تهتدون علة للتعاین احوال من فاعلیهما ای رجاء لاهتدائکم الی المطلوب  
اوراجین له وفی تعلیقه بهما ایذان بان من صدقه ولم یتبعه بالتزام احکام شریعته فهو  
بمعزل من الاهتداء مستمر علی النخی والضلالة قال سید الطائفة الجنید قدس سره الطرق  
کلمها مسدودة علی الخلق الاعلی من افتنی ارسل الله صلی الله تعالی علیه وسلم واتع  
سنته وزم طریقته لان طرق الخیرات کلمها مفتوحة علیه وتلی المقتیین اثره والمتابعین  
سنته ( قال الشیخ العسارف الواصل الوارث الکامل محیی الدین بن العربی قدس سره  
فی بیان السنة والسنی الانسان لا یتخلو ان یکون واحدا من ثلاثة بالنظر الشرعی وهو  
اما ان یکون باطنیا محضاً وهو القائل بتجريد التوحید عندنا حالا وفعلاً وهذا یؤدی  
الی تعطیل احکام الشرائع وقلب اعیانها وکل ما یؤدی الی هدم قاعدة من قواعد الدین  
اوسنة من سنته ولو فی العادات کالاکل والشرب والوقاع فهو مذموم بالاطلاق عصمنا الله  
واياکم من ذلك واما ان یکون ظاهراً یا محضاً متغفلاً بحیث ان یؤدی به ذلك الی التجمیم  
والتذییع نعوذ بالله منهما فی باب الاعتقادات او یکون معتمداً علی مذهب فقیه من الفقهاء  
اصحاب علوم الاحکام المحبوبة قلوبهم بحب الدنیا عن معاینة الملکوت فتره خائفاً  
من الخروج عن مذهبه فاذا سمع سنة من سنن النبی علیه السلام یحیلها علی مذهب  
فقیه اخر فیتزلزل عمل بها ولو اوردت الف حدیث ما توفی فضائلها فیتصامم  
عن سماعها بل یرسمی الظن برؤية المتقدمین من التابعین والسلف بناء علی عدم اراد  
ذلك النقیه اياه فی کتابه فقل ذلك ایضاً لمخوف بالذم شرعاً والی الله نفع ونأجی  
من ان یجعلنا وایاکم منهم واما ان یکون جارياً مع الشریعة علی فهم اللسان حیث ما مشی  
الشارع مشی وخیث ما وقف وقف قدماً بقدم حتی فی اقل شیء من الفضائل فی العبادات  
والعبادات صار فاجل عنايته وباذلال کل مجهوده فی ان لا یفوت شیء من الافعال المحمدية  
فی عبادته وعاداته علی حسب ما سمخ له فی اثناء مطالعائه من کتب الاحادیث المعول  
علیها او الی فی ذنه من اسناده وشيخه المعتمد علیه ان لم یکن من اهل المطالعة فهذا  
هو الوسط وهو السنة والاعذبه هو السنی وبهذا یصح محبة الله له ( وحکی ) ان الشیخ  
الاکبر قدس سره الاظهر قال راعیت جمیع ما عسر عن النبی علیه السلام سوى واحد  
وهو انه علیه السلام زوج بنته علیاً رضی الله عنه وكان یتها بلانکلف ولم یکن لی  
بنت حتی افعل کذاک ( وحکی عن سلطان العارفين ابی یزید البسطامی قدس سره  
انه قال ذات یوم لاصحابه قوموا بنا حتی ننظر الی ذلك السدی قدشهر نفسه بالولاية  
قال فضینا فاذا بال رجل قد قصد المسجد فرمی بزاقه نحو القبلة فانصرف ابو یزید

ولم يسلم عليه وقال هذا ليس بما موعود على ادب من ادب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف يكون ما موعودا على ما يدعيه من مقامات الاولياء والصديقين ( وحكى عن احمد بن حنبل رحمه الله قال كنت يوما مع جماعة تجردوا ودخلوا الماء فعملت بالحديث وهو من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام الا بمشتر ولم تجرد فرأيت تلك الليلة قائلا يقول لي يا احمد ابشر فان الله قد غفر لك باسمائك السنة وجعلك اماما يقضى بك فقلت من انت قال جبريل عليه السلام ( وعن عابس بن ربيعة قال رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقبل الحجر الاسود ويقول اني لاعلم انك حجر لا تنفع ولا تضر ولولا اني رأيت رسول الله يقبلك ما قبلتك واتق المشايخ على ان من اتى زمامه في يدك بثلثي لا يكون تردده بحكم طبعه ففقه اقوم لقبول الرياضة ممن جعل زمامه في حكم نفسه يسترسل بها حيث شاء كالبهايم فالواجب عليك ان تكون تابعا لا مسترسلا

( سلك اصحاب كهف روزی چند بی مردم گرفت و مردم شد )

فاذا اتبعت فاتبع سيد المرسلين محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم الذي ادم ومن دونه من الانبياء والالياء تحت لوائه فاذا اتبعت واحدا من امته فلا تتبعه لمجرد كونه رجلا مشهورا بين الناس مقبولا عند الامراء والولاة بل كان الواجب عليك ان تعرف اول الحق ثم تزن الرجال به ( وفيه قال باب العلم الرباني على رضي الله عنه من عرف الحق بالرجال حار في مآهات الضلال بل اعرف الحق تعرف اهله وبقدر متابعتك للنبي صلى الله عليه وسلم تستحكم مناسبتك به وتتأكد علاقة المحبة بينك وبينه وبكل ما يتعلق بالرسول صلى الله عليه وسلم من الصلاة عليه او زيارة قبره او جواب المؤذن والدعاء له غيبه كنت مستغفرا لشفاعته قالوا لو وضع شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم او عصاه او سوطه على قبر عاص نجسا ذلك العاصي ببركات تلك الذخيرة من العذاب وان كانت في دار انسان او بلدة لا يصيب سكانها بلاء ببركتها وان لم يشعروا بها ومن هذا القبيل ما عزمهم والكفن المبلول به وبطانة اسرار الكعبة والتكف بها  قال الامام الغزالي رحمه الله واذا اردت مثالا من خارج فاعلم ان كل من اطاع سلطانا وعظمه فاذا دخل بلدته ورأى فيها سهما من جعبته ارسوط له فانه يعظم تلك البلدة واهلها فالملأكة يعظمون النبي صلى الله عليه وسلم فاذا راوا ذخايره في دار او بلدة او قبر عظموا صاحبها وخففوا عنه العذاب ولذلك السبب ينفع الموتى ان توضع المصاحف على قبورهم وتبلى عليهم القرآن ويكتب القرآن على القراطيس وتوضع في ايدي الموتى كذا في الاسرار الحمدية اللهم اجعل حرفتنا محبته وارزقنا شفاعته ( وكذا قال الله تعالى في سورة الاعراف الذين يتبعون الرسول في محل الجرح على انه صفة للذين يتبعون او بدل منه يعني

محمدا صلى الله عليه وسلم الذي نوحى اليه كتابا مختصا به ( قوله ) النبي اى صاحب  
 العجزة وقال البيضاوى انما سماه رسولا بالاضافة الى الله ونبييا بالاضافة الى العباد  
 ( قوله ) الامي الذي لا يكتب ولا يقرأ وكونه عليه السلام اميا من جملة معجزاته فانه  
 عليه السلام لو كان يحسن الخط والقراءة لصار متهمًا بأنه ربما طالع في كتب الاولين  
 والاخرين فحصل هذه العلوم بتلك المطالعة فلما اتى بهذا القرآن العظيم الشتمل على علوم  
 الاولين والاخرين من غير تعلم ومطالعة كان ذلك من جملة معجزاته الباهرة من كان التلم  
 الاعلى يغدمه واللوح المحفوظ يحفظه ومنظره لا يحتاج الى تصوير لرسوم وقد وصف الله  
 تعالى هذه الامة في الانجيل امة محمد اناجيلهم في صدورهم ولولم يكن رسم الخطوط  
 لكانوا يحفظون شرائعه صلى الله عليه وسلم بقلوبهم لكمال قوتهم وظهور استعداداتهم  
 والام الاصل وعنده ام الكتاب ( قوله ) الذي يجدونه مكتوبا باسمه وصفته ( قوله )  
 عندهم متعلق بيجدون او بمكتوبا وكذا ( قوله ) في التوراة والانجيل اللذين تعبد بهما  
 بنوا اسرائيل سابقا ولاحقا فان قيل الرحمة المذكورة لو اقتصت بهم لزم ان لا تثبت غيرهم  
 من المؤمنين وليس كذلك اجيب بان هذا الاختصاص بالاضافة الى بني اسرائيل  
 الموجودين في زمان النبي الامي ولم يؤمنوا به لا بالاضافة الى جميع ما عداهم ( قوله )  
 يأمرهم بالمعروف اى بالتوحيد وشرائع الاسلام ( قوله ) وينهاهم عن المنكر اى عن كل  
 ما لا يعرف في شريعة ولا سنة ( قوله ) ويحل لهم الطيبات التي حرمت عليهم بشوم  
 ظلمهم كالشعير ( قوله ) ويحرم عليهم الخبائث كالدم ولحم الخنزير فالمراد بالطيبات  
 ما يستطيبه الطبع ويستلذه والخبائث ما يستخبئه الطبع ويتفر منه فتكون الآية دليلا  
 على ان الاصل في كل ما يستطيبه الطبع الحل وكل ما يستخبئه الطبع الحرمة الدليل  
 منفصل وبجوز ان يراد بهما ما طاب في حكم الشرع وما خبت كالربا وارشوة ومدلول الآية  
 حينئذ ان ما يحكم الشرع بحله فهو حلال وما يحكم بحرمته فهو حرام ولا حكم لاستطابة  
 الطبع واستخبائه فيهما ( قوله ) ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم اى يخفف  
 عنهم ما كلفوا به من التكليف الشاقة كتمين القصاص في العمد والخطا من غير شرع  
 الدية وقطع الاعضاء الخاطئة وقرض موضع النجاسة من الجراد والشوب وعدم الاكتفاء  
 بفعله واحراق الغنائم وتحريم النمل يوم السبت بالكلية شبهت هذه التكليف الشاقة  
 بالحمل الثقيل وبالاغلال التي تجمع اليد الى العنق واعل الاصر الثقل الذي يأمر صاحبه  
 اى يحبس من الحرالة ثقله ( قوله ) فالذين امنوا به اى بنبوة ان رسول النبي الامي واطاعوه  
 في اوامره ونواهيه ( قوله ) وعززوه اى عظموه ووقروه واعانوه بمنع اعدائه عنه ( قوله )  
 ونصروه على اعدائه في الدين ( قوله ) واتبعوا النور الذي انزل معه يعنى القرآن الذي

ضيقه في القلوب كضياء النور في العيون قال صاحب الكشف فان قلت ما معنى قوله انزل معه وما انزل مع جبريل قلت انزل مع نبوته لان استنباه كان يحسبوا بالقران مشفوعا به انتهى فمعه متعلق بانزل حال من ضميره بتقدير المضاف اى انزل ذلك النور مصاحبا لنبوته ( قوله ) اولئك المذعوتون بتلك الدعوات الجلية ( قوله ) هم المفلحون اى الفائزون بالملبوس الناجون من الكرب لاغيرهم من الامم فيدخل فيهم قوم موسى دخولا اوليا حيث لم ينجوا بما في توابعهم من المشقة الهائلة وبه يتحقق التحقيق ويتأتى التوفيق وانطبق بين دعائه عليه السلام وبين الجواب وهو من قوله عذابى الى هنا فقد علم ان اتباع القرآن وتعظيم النبي عليه السلام بعد الايمان سبب للفوز والفلاح عند الرحمن ونصرته عليه السلام على العموم والخصوص فالعموم للعمامة من اهل الشريعة والخصوص للخاصة من ارباب الطريقة وبموجب الحقيقة وهم الواصلون الى كمال انوار الايمان واسرار التوحيد بالاخلاص والاختصاص ( واعلم ) ان المقصود الالهى من ترتيب سلسلة الانبياء عليهم السلام وهو وجود محمد صلى الله عليه وسلم فوجود الانبياء قبله كالمقدمة لوجوده الشريف فهو الخلاصة والنتيجة والزبدة واشرف الانبياء والمرسلين كما قال عليه السلام فضلت على الانبياء بست اعطيت جوامع الكلم ونصرت بالرعب واحللتى الغنائم وجعلتلى الارض مسجدا وطهورا وارسلت الى الخلق كافة وختمت على النبيون وكذلك المقصود من الكتب الالهية السالفة هو القرآن الذى انزل على النبي عليه السلام فهو زبدة الكتب الالهية واعظمها ومصداق لما بين يديه لانه بلغظه قد اعجز البلغاء ان يأتوا بسورة من مثله وبمعناه جامع لما فى الكتب السالفة من الاستكمال والآداب والفضائل متضمن للبراهين والدلائل وكذا المقصود من الامم السالفة هو هذه الامة المرحومة اعنى امة محمد صلى الله عليه وسلم فهي كالنتيجة لما قبلها وهى الامة الوسط كما قال تعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا وكذا المقصود من الملوك السالفة والسلطين السالفة هو الملوك العنانية فهم زبدة الملوك ودولتهم زبدة الدول حيث لادولة بعدها لغيرهم الى ظهور المهدي وعيسى وبقائون من هم مبادئ الدجال من الكفرة الفجرة من الافرنج والانسكروس وغيرهم ولهم الجمعية الكبرى واليد الطولى والدولة العظمى فى الاقاليم السبعة واطراف البلاد من المغرب والمشرق ولم يعط هذا لواحد قبل دولتهم وبدل على هذه الجمعية كون اسم جدهم الاعلى عثمان فان عثمان رضى الله عنه جامع التران فهم مظاهير لاسم الحق كما كان عمر رضى الله عنه كذلك حيث انه لما اسلم قال يا رسول الله اسنا على الحق قال عليه السلام والذى بعثنى بالحق نبيا كلنا على الحق قال انا والذى بعثك بالحق نبيا لان عبد الله بعد اليوم سرا فاطهر الله الدين



بإيمانه فكان ظهور الدين مشروطا بإيمانه فهذا اول الظهور ثم وثم الى ان انتهى الى زمن الدولة العثمانية ولذلك يقاتلون على الحق فالسيف الذي بيدهم قد ورثوه كابر عن كابر ومجاهدا عن مجاهد ( حكي ) ان عثمان الغازی جد السلاطين العثمانية انما وصل الى ما وصل برعاية كلام الله تعالى وذلك انه كان من اسنخساء زمانه ببذل النعم للمتددين فنقل ذلك على اهل قرينته وانعكس اليه ذلك وذهب لينشكي من اهل القرية الى الحاج بكتاش ولي قدس سره او غيره من الرجال فنزل في بيت رجل قد علق فيه مصحف فسال عنه فقالوا هو كلام الله تعالى فقال ليس من الادب ان نعد عند كلام الله فقام وعقديه مستقبلا اليه فلم يزل الى الصبح فلما اصبح ذهب الى طريقه فاستقبله رجل وقال انما طلبك ثم قال له ان الله تعالى عظمك واعطاك وذريتك السلطنة بسبب تعظيمك لكلامه ثم امر بقطع شجرة وربط برأسها منديلا وقال ليكن ذلك لواء ثم اجتمع عنده جماعة فجعل اول غزوته الى بلاجك وفتح بعناية الله تعالى ثم اذن له السلطان علاء الدين في الظاهر ايضا فصار ساطانا ثم بعد ارمحاله صار ولده اورخان ساطانا ففتح هو بروسة المحروسة بالامم والالهى فالدولة العثمانية من ذلك الوقت الى هذا لان على الازدياد بسبب تعظيم كلام الله القديم وكان الله تعالى اظهر لطفه للاولين كذلك يظهره للآخرين وان كان في بعض الاوقات يظهر اقهر والجلال تأديبا وتنبهسا ففتحته لطفه وجمال ( والاشارة في الايات ان الله تعالى انهم موسى عليه السلام باختيار قومهم ليعلم ان المختار من الخلق من اختاره الله لا الذي اختاره الخلق وان الله الاختيار الحقيقي لقوله وربك يخلق ما يشاء ويختار وليس للخلق الاختيار الحقيقي لقوله ما كان لهم الحية ثم استخرج من القوم المختار ما كان موجبا للرجفة والصعقة والهلاك وهو سؤال الادب في سؤال الزوجة جهارا وكان ذلك مستورا عن نظر موسى متمكنا في جبلتهم وكان الله المنولى للسرار وحكم موسى بظاهر صلاحيتهم فاراه الله ان الذي اختاره يكون مثلك كقوله تعالى وانا اخترتك فاستمع لما يوحى والذي تختاره يكون كالقوم فلما تحقق لموسى ان المختار من اختاره الله حكم بسفاهة القوم واظهر الاستكانة والتضرع والاعتذار واتوبة والاستغفار والاسترحام كما قال فلما اخذتهم الرجفة قال رب لو شئت اهلكتهم من قبل واياي اهلكنا بما فعل السفهاء منا ( وفيه اشارة اخرى الى ان نار شوق الرؤية كما كانت متمكنة في قلب موسى بالقوة وانما ظهرت بالفعل بعد ان سمع كلام الله تعالى فان من اعطاكك زناد الكسلام وحجر القلب ظهر شرر نار الشوق فاشتعل منه كبريت اللسان الصدوق وشعلت شعله السؤال فقال رب انى انظر اليك كذلك كانت نار الشوق متمكنة في احجار قلوب القوم فباصطكك زناد سماع الكلام ظهر شرر الشوق فاشتعل

منه كبريت اللسان ولما لم يكن اللسان لسان النبوة صعد منه دخان السؤال الموجب  
 للصعقة والجفة والسرفية ان يعلم موسى وغيره ان قلوب العباد مختصة بكرامة ابداع  
 نار المحبة فيها للابن موسى انه مخصوص به وبعذر غيره في تلك المسألة فانها من غلبات  
 الشوق تطرأ عند استماع كلام المحبوب ولذا قال عليه السلام ما خلق الله من بنى ادم  
 من بشر الا وقلبه بين اصبعين من اصابع الرحمن ان شاء اقامه وان شاء ازاحه وبالصبعين  
 ينير الى صفتي الجمال والجلال وليس لعبير الانسان قلب مخصوص بهذه الكرامة واقامة  
 القلب وازاخته في ان يجعله مرة صفات الجمال فيكون الغائب عليه اشوق والمحب لطفاً  
 ورحمة وفي ان يجعله مرة صفات الجلال فيكون الغائب عليه الخرس على الدنيا والشهوة  
 قهراً وعزة فالنكتة فيه ان قلب موسى عليه السلام لما كان مخصوصاً بالاصطناء للرسالة  
 والكلام دون القوم كان سؤاله لرؤية شعلة نار المحبة مقروناً بحفظ لادب على بساط  
 القرب بقوله رب ارنى انظر اليك قدم عزة الربوبية واطهر ذلة العبودية وكان سؤال  
 القوم من القلوب الساهية للالهية فان ناراً شوق تصاعدت بسوء الادب فقالوا لن تؤمن  
 لك حتى نرى الله جبهة قدموا الخجود والانكار وطلبوا الرؤية جهاراً فاخذتهم الصاعقة  
 بظلمهم فشتان بين صفة موسى وصفة قومه فان صفة كانت صفة اللطف مع نجلى  
 صفة الربوبية وان صفتهم كانت صفة القهر عند اظهار صفة العزة والعظمة ولما كان  
 موسى عليه السلام ثابتاً في مقام التوحيد كان ينظر بنوراً واحدة فيرى الاشياء كلها  
 من عند الله فراى سفاهة القوم وما صدر منهم من انار صفة قهره فتنة واختباراً لهم  
 فلما دارت كؤوس شراب المكالمات وسكر موسى باقداح المناجاة زل قدمه على بساط  
 الانبساط فقال ان هي الافتنك فضل بها من تشاء اى ترغب قلب من تشاء باصبع صفة  
 القهر وتهدى من تشاء اى تقيم قلب من تشاء باصبع صفة اللطف انت وليناى المتولى  
 لامورنا واناصر في هدايتنا فاغتر لنا ما صدر منا وارحنا بنعمة الرؤية التى سألنا عنها وانت  
 خير الناس فرين اى خير من يستر على ذنوب المذنبين يعنى انهم يسترون الذنب ولا يعطون  
 سؤلهم فانت الذى تستر الذنب وتبدله بالحسنات وتعطى سؤل اهل الزلات واكتب لنا  
 في هذه الدنيا حسنة يعنى حسنة الرؤية كما كتبت لمحمد عليه السلام ولخواص امته هذه  
 الحسنة في الدنيا وفى الآخرة يعنى خصنا بهذه الفضيلة فى الدنيا والآخرة انا عهدنا اليك  
 رجوعنا اليك فى طلب هذه الفضيلة بالسر لا بالعلانية وانت الذى تعلم السر والاخفى  
 واجابهم الله تعالى سرا بسر واختصاراً باضمار قال عذابي اصيب به من اشاء اى بصفة  
 قهرى اخذ من اشاء وبقراءة من قرأ من اسأ اى من اساء فى الادب عند سؤال الرؤية  
 حيث قالوا لن تؤمن لك حتى نرى الله جبهة آخذهم على سوء ادبهم فادبهم بتسأ ديب

عذاب الفرقة ورحتي وسعت كل شئ \* نعمة وإيجادا وتربية فسأ كتبها يعني حسنة الرؤية  
والرحمة بها التي انتم تسألونها للذين يتقون ويؤتون الزكاة يعني يتقون بالله عن غيره  
ويؤتون من نصاب هذا المقام الزكاة الى طلابه والذين هم باياتنا يؤمنون يعني الذين هم  
يؤمنون بانوار شواهد الايات لا بالتقليد بل بالتحقيق وهم خواص هذه الامة كما عرف احوالهم  
وصرح اعمالهم بقوله الذين يتبعون الرسول النبي الامي وفيه اشارة الى ان في امته عليه السلام  
من يكون مستعدا لاتباعه في هذه المقامات الثلاثة وهي مقامات الرسالة والنبوة التي هي  
مشتركة بينه وبين الرسل والانبياء والمقام الامي الذي هو مخصوص به صلى الله عليه وسلم  
من بين الانبياء والرسل عليهم السلام ومعنى الامي انه ام الموجودات واصل المكونات كما قال  
اول ما خلق الله روحى وقال حكاية عن الله لولنا لما خلقت الكون فلما كان هو اول  
الموجودات واصلها سمي اميا كما سميت مكة ام القرى لانها كانت مبدأ القرى واصلها  
وكما سمي ام الكتاب اما لانه مبدأ الكتب واصلها فاما اتباعه في مقام الرسالة والنبوة  
فبان يأخذ ما اتاه الرسول وينتهى عما نهاه عنه كما قال تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه  
وما نهاكم عنه فانتهوا فان الرسالة تتعلق باحكام الظاهر والنبوة تتعلق باحوال الباطن  
فلهذا هم شركة مع الخواص في الانتفاع من الرسالة وللخواص اختصاص بالانتفاع  
من النبوة فمن ادى حقوق احكام الرسالة في الظاهر يفتح له بها احوال النبوة في الباطن  
من مقام تنبئة الخلق تعالى بحيث يصير صاحب الاشارات والالهامات الصادقة والرويا  
الصالحة والهواتف الملكية وربما يؤول حاله الى ان يكون صاحب المكاملة والمشاهدة  
والمكاشفة ولعله يصبر ما موراد دعوة الخلق الى الحق بالاتبعة لا بالاستقلال كما قال عليه السلام  
علماء امتي كانبياى بنى اسرائيل يشيروا الى هذا القوم وذلك ان المتقدمين من بنى اسرائيل في زمن  
الانبياء عليهم السلام لما وصلوا الى مقام الانبياء اعطوا النبوة والله اعلم وكانوا متررين لدين  
رسولهم حاكمين بالكتب المنزلة على رسلهم فكذلك هذا القوم كما قال تعالى وجعلنا منهم  
ائمة يهدون بامرنا الاية واما اتباعه في مقام اميته صلى الله عليه وسلم فلذلك مخصوص  
باخص الخواص من متابعيه وهوانه صلى الله عليه وسلم رجع من مقام بشرية الى مقام  
روحانيته الاولى ثم بجسذبات الوحى انزل في مقام التوحيد ثم اختطف بانوار الهوى  
عن انانيته الى مقام الوحدة كما قال تعالى قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى انما الهكم الواحد  
وكما قال تعالى ثم دنى فتدلى فكان قاب قوسين او ادنى فقاب قوسين عبارة عن مقام  
التوحيد واودانى عن مقام الوحدة تفهم انشاء الله تعالى فمن رجع بالسيرة في متابعته  
من مقام البشرية الى ان بلغ مقام روحانيته ثم بجسذبات النبوة انزل في مقام التوحيد  
ثم اختطف بانوار المتابعة عن انانيته الى مقام الوحدة فقد حظى بمقام اميته صلى الله عليه

وسلم وبقوله تعالى الذى يحدونه مكتوباً عندهم فى التوراة والانجيل يشير الى انه مكتوب عندهم والافهم مكتوب عنده فى مقعد صدق يأمرهم بالعرف وهو طالب الحق والنيل اليه وينهاهم عن المنكر وهو طالب ما سواه والانقطاع عنه ويحل لهم الطيبات اى القربات الى الله تعالى اوان الطيب هو الله ويحرم عليهم الخبائث وهى الدنيا وما يساعدهم عن الله ويضع عنهم اصرهم والاغلال التى كانت عليهم يعنى اصرهم من العهد الذى كان بين الله تعالى وبين حبيبه صلى الله عليه وسلم بان لا يصل احد الى مقام اميته وحبيته الامته واهل شفاعته بتبعيته كما قال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى الاية وقال عليه السلام الناس يحتاجون الى شفاعتى حتى ابراهيم فكان من هذا العهد عليهم شدة واغلال تمنعهم من الوصول الى هذا المقام فقد وضع النبي عليه السلام عنهم هذا الاصر والاغلال بالدعوة الى متابعته ويؤكد هذا المعنى قوله تعالى فالذين امنوا به وعزروه ونصروه اى وقروه باختصاص هذا المقام فانه مخصوص به من بين سائر الانبياء والرسل ونصروه بالتسابعة واتبعوا النور الذى انزل معه يعنى حين اختطف بانوار الهوية عن انانيته فاستفاد نور الوحدة فلم يبق من ظلمة انانيته شئ وكان نوراً صرفاً فلما ارسل الى الخلق انزل معه نور الوحدة كما قال تعالى قد جاءكم من الله نور يعنى محمداً صلى الله عليه وسلم وكاتب مبين يعنى القرآن فامر وابتدأ به هذا النور ليعتسبوا منه نور الوحدة فيفوزوا بالسعادة الكبرى والنعمة العظمى اولئك هم المفلحون فى حجب الانانية الفائزون بنور الوحدة كذا فى التأويلات النجمية ( وكذا قال الله تعالى فى سورة النساء وارسلك للناس رسولا اى رسولا للناس جميعاً لست برسول للعرب وحدهم بل انت رسول العرب والحجم كقوله تعالى وما ارسلناك الا كافة للناس فرسولا حال قصد بها تعميم الرسالة والجار متعلق بها قدم عليها للاختصاص ( قوله ) وكفى بالله شهيداً على رسالتك بنصب المعجزات ( وفى التأويلات النجمية ) يذير بقوله تعالى وارسلك للناس رسولا اى الناس الذين قد نسوا الله ونسوا ما شاهدوا منه وما عاهدوا عليه الله وارسلك اليهم لتبليغهم ككلامنا وتذكيرهم بايماننا وتجديد لهم عهدنا وترغيبهم فى شهودنا وتدعوهم اليها وتهديهم الى صراطنا وتكون لهم سراباً منيراً يهتدون بهدائه ويذنبون خطاك الى ان توصلهم الى الدرجات الاعلى وتزولهم فى المقصد الاعلى وكفى بالله شهيداً اى شاهداً لا حجباً ولا اوبساً لئلا يكتفوا براحة دون لقاءه انتهى وفى الاية تعليم الادب ورؤية التأثير من الله تعالى ( روى ) ان ابا بكر رضى الله عنه ابتلى بوجع السن سبع سنين فاعلمه جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأل عليه السلام عن حاله فقال لم تذكر يا ابا بكر فقال كيف اشكو مما جاء من الحبيب

فلا بد من التحلق بالاخلاق الحسنة لان الكل من عند الله وانما ارسل الله رسوله لخراج  
الناس من الظلمات الى النور فاذا نادى بالاداب النبوية وصلوا الى الحقيقة المحمدية  
وكان خاتم النبوة بين كسفيه صلى الله عليه وسلم اشارة الى عصته من وسوسة الشيطان  
لان الخناس يحى من بين الكسفين فيدخل خرطومهم قبل قلب الانسان فيوسوس اليه  
فاذا ذكر الله خنس وراءه وكان حول خاتم النبوة شعرات مائة الى الحضرة مكتوب  
عليه محمد نبي امين وقيل غير ذلك وانتوفيق بين الروايات بتعددا لخطوط وتنوعها  
بحسب الحالات والتجليات او بالنسبة الى انظار الناس الذين ثم انه قد اتفق اهل العلم  
على افضلية شهر رمضان لانه انزل فيه القرآن ثم شهر ربيع الاول لانه مولد حبيب الرحمن  
واما افضل الليالي فقيل ليلة القدر لنزول القرآن فيها وقيل ليلة المولد الحمدى  
لولاه ما انزل القرآن ولا تعينت ليلة القدر فعلى الامة تعظيم شهر المولد وليته مى بنالوا  
منه شفاعة ويصلوا الى جواره ( قوله ) من يطع الرسول فقد اطاع الله لانه في الحقيقة  
مباغ والامر هو الله تعالى ( روى انه عليه السلام قال من احبني فقد احب الله  
ومن اطاعني فقد اطاع الله فقال المنافقون لقد قارف الشرك وهو ينهى عنه ما يريد  
الا ان نتخذ ربا كما اتخذت النصارى عيسى فزلت ( قوله ) ومن تولى اى اعرض  
عن طاعته ( قوله ) فإرسلك عليهم حفيظا تحفظ عليهم اعمالهم وتحاسبهم عليها  
انما عليك ابلاغ وعلينا الحساب قوله حفيظا حال من كاف ارسلك وعلينهم متعاق  
بحفيظا ( قوله ) ويقولون اذا امرتهم بأمر ( قوله ) طاعة اى امرنا وشأننا طاعة  
( قوله ) فاذا برزوا من عندك اى خرجوا ( قوله ) بيت طائفة منهم غير الذى تقول  
اى زورت خلاف ما قلت لها يا محمد فالضمير للخطاب او ما قالت لك من ضمان الطاعة  
فالضمير للغيبة واشتقاق البيت من الميتة وما كان غائب الافكار التى يستهى فيها  
الانسان واقعا في الليل اذهناك يكون الخاطر اسنى والشواغل اقل سعى الفكر المستهى  
ميتا ( قوله ) والله يكتب ما يبيتون يثبت في صحائف اعمالهم له مجازاة ( قوله ) فاعرض  
عنهم قل الله الات بهم ( قوله ) وتوكل على الله فى الامور كلها سيما فى شأنهم ( قوله ) وكفى  
بالله وكبلا بكفبك معرفتهم وينقم لك منهم اذا قوى امر الاسلام وعز انصاره والوكيل  
هو العالم بما يفوض اليه من التدبير ( قوله ) اغلا يتدبرون القرآن يتاملون فى معانيه  
ويتبصرون ما فيه واعمل التدبر النظر فى ادبار شئ وما يؤول اليه فى عاقبته ومنتهاه  
ثم استعمل كل تاء مل ( قوله ) ولو كان من عند غير الله اى ولو كان من كلام البشر كما زعم  
الكفار ( قوله ) لوجدوا فيه اختلافا كثيرا من تناقض المعنى وتفاوت النظم وكان  
بعضه فصحا وبعضه ركيكا وبعضه بصعب معارضته وبعضه يسهل ومطابقة

بعض اخباره المستقبلة للواقع دون بعض وموافقة المتسل لبعض احكامه دون بعض  
على ما دل عليه الاستقراء لتقصان القوة البشرية وهل يجوز ان يقال بعض كلام الله  
اباغ من بعض قال الامام السيوطي في الاتقان جوزه قزم لتصور نظرهم فينبغي ان يعلم  
ان معنى قول القائل هذا الكلام اباغ من هذا الكلام ان هذا في موضعه له حسن ولطف  
وبلاغة وذلك في موضعه له حسن ولطف وهذا الحسن في موضعه اكل واباغ من ذلك  
في موضعه فلا ينبغي ان يقال ان قل هو الله احد اباغ من ثبت بل ينبغي ان يقال ثبت بدا  
ابي لهب دعاء عليه بالخسران فهل توجد عبارة للدعاء بالخسران احسن من هذه  
وكذلك في قل هو الله احد لا توجد عبارة تدل على وحدانيته اباغ منها فالعالم اذا نظر  
الى ثبت بدا ابي لهب في باب الدعاء بالخسران ونظر الى قل هو الله احد في باب التوحيد  
لا يمكنه ان يقول احدهما اباغ من الآخر وقال بعض المحققين كلام الله في الله افضل  
من كلامه في غيره فقل هو الله احد افضل من ثبت بدا ابي لهب لان فيه فضيلة  
الذكر وهو كلام الله وفضيلة المذكر وهو اسم ذاته وتوحيده وصفاته الالهية  
والسلبية وسورة ثبت فيها فضيلة الذكر فقط وهو كلام الله تعالى قال الغزالي في جوهر  
القرآن ومن توقف في تفضيل الايات اول قوله عليه السلام افضل سورة واعظم  
سورة بانه اراد في الاجر والثواب لان بعض القرآن افضل من بعض فالكل في فضل  
الكلام واحد والتفاوت في الاجر لاني كلام الله تعالى من حيث هو كلام الله اعديم  
القائم بذاته تعالى انتهى ( يقول الفقير جامع هذه المجالس انفسية قولهم ان هذه الآية  
في غاية الفصاحة كما قال الناصبي عند قوله تعالى وقيل يا ارض ابلي ماء الآية بشعر  
يجواز القول بالتفاوت في طبقات الفصاحة كما عليه علماء البلاغة ومن هنا قال من قال

( در بيان و در فصاحت می بود یکسان سخن )

( کرچه گوینده بود چون جا حظ و چون اسمعی )

( در کلام ایزد بیخون که وحی منزل است )

( می بود ثبت بدامانند یا ارض ابا سحر )

قال العلماء القرآن يدل على صدقه عليه السلام من ثلاثة اوجه ( احدها اطراد الفاظة  
في الفصاحة ) وثانيها اشتماله على الاخبار عن الغيوب ( وثالثها سلامته من الاختلاف  
وسبب سلامته منه على ما ذهب اليه اكثر المتكلمين ان القرآن كتاب كبير يشتمل على انواع  
كثيرة من العلوم فلو كان ذلك من عند غير الله لوقع فيه انواع من الكلمات المتناقضة  
لان الكتاب الكبير الطويل لا يفتك عن ذلك ولما لم يوجد فيه ذلك فلما انه ليس من عند  
غير الله وانما هو وحى اوحى اليه عليه السلام من عند الله بواسطة جبرائيل فن اطاعه

فيه فقد اطاع الله والاطاعة سبب لنيل المطالب الدنيوية والاخرى ويرة ويرشدك على شرف  
الاطاعة ان كلب اصحاب الكهف لما تبعهم في طاعة الله وعدله دخول الجنة كما قال السعدى

(سك اصحاب كهف روزى چند) (بى مردم گرفت ومردم شد)

فاذا كان من تبع المطيعين كذلك فحافظك بالمطيعين وكان من صلى ولم يؤد الزكاة لم تقبل  
منه الصلاة ومن شكر الله في نعمائه ولم يشكر الوالد بن لا يقبل منه فكذلك من اطاع الله  
ولم يطع الرسول لا يقبل منه والاشارة ان الرسول صلى الله عليه وسلم كان لوصفه بالقضاء  
فانبا في الله باقيا بالله قائما مع الله فكان خليفة الله على الحقيقة فيها يعامل الخلق حتى قال  
وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وكان الله خليفته فيما يعامله الخلق حتى قال ان الذين  
يبايعونك انما يبايعون الله ولهذا كان يقول صلى الله عليه وسلم خليفتي على امتي فمن تولى  
فاارسلك عليهم حفيظا فانك لست لك حافظا فكيف لهم فانهم تولوا عنى لاعتك فانما  
على حسابهم لاعتك وفي قوله تعالى ويقولون طاعة اشارة الى احوال اكثرهم يدى  
هذا الزمان اذا كانوا حاضرين في الصحبة ينعكس تلاء الواشعة انوار المولايه في مرآة قلوبهم  
فيزدادون ايمانا مع ايمانهم وارادة مع ارادتهم فيصغون باذانهم الواعية الى الحكم  
والمواعظ الحسنة ترى اعينهم تقبض من الدمع مماعرفوا من الحق ويقولون السمع  
والطاعة فيما يسمعون ويخاطبون به فاذا برزوا من عندك وهب لهم رياح الهوى  
وشهوة الحرص وتمابلت قلوبهم عن مجازات القرار على الولاية وعاد المشغوم الى طبعه  
بنت طائفة منهم غير الذى تقبول والله يكتب ما يبيتون اى يغير عليهم ما يغيرون  
على انفسهم لان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم فاعرض عنهم فاصفح عنهم  
واصبر معهم وتوكل على الله لعل الله يصلح بالهم ولا يجعل التغيير وبالهم ويحسن  
عاقبتهم وما لهم وكفى بالله وكيفا للمتوكلين عليه والمنجحين اليه ثم اخبر عن الدواء كما اخبر  
عن الدواء بقوله افلا يتدبرون القرآن والاشارة ان العباد لو كانوا يتدبرون القرآن ويتفكرون  
في انوار هجراته وانوار هداياته ونظم آياته وكال فصاحته وجمال بلاغته وجزالة الفاظه  
ورزانة معانيه ومثانة مبانيه وفي اسرارته وحقائقه ودقة اشاراته ولطائفه وانواع  
معالجاته لامراض القلوب من اصابة ضرر الذنوب لوجدوا فيه لكل داء دواء ولكل  
مرض شفاء ولكل عين قرة ولكل وجه غرة ولراوا كاسه موصوفا بالصفاء محفوفا  
من القذى بحرا لا تنقضى عجائبه وبر لا تنتفى غرائبه روحا لا تباعد فيه ولا خلاف  
وجه لا تنافض فيها ولا اختلاف ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا  
ولم يجدوا فيه نقيرا ولا قطميرا اتخذه من النسا ويلات التجمية (قوله) واذا جاءهم  
اى باغ ضعة السلمين (قوله) امر من الامن او الخوف اى خبر من السرايا الذين

بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من ظفر وغنيمة اونكة وهزيمة ( قوله ) اذا عوا به  
 اى افشوا ذلك الخبر واظهروه لعدم خبرتهم بالاحوال واستنباطهم للامور وكانت  
 اذا عنهم مفسدة يقال اذا عا السر واذا عا به والياء مزيدة ( قوله ) ولورده اى ذلك الخبر  
 ( قوله ) الى الرسول والى اولى الامر منهم بترك التعرض له وجعله بمنزلة غير المسموع  
 وتفويض امره الى رأى الرسول صلى الله عليه وسلم ورأى كبارا صحابه كالخلفاء الاربعة  
 او رأى امراء السرايا فكبار الصحابة اولوا الامر على معنى انهم البصراء بالامور  
 وان لم يكن لهم امر على الناس والامراء اولوا الامر على الناس مع كونهم بصراء  
 بالامور ( قوله ) اعلمه اى علم تدبير ما خبروا به على اى وجه يذكره ( قوله ) الذين  
 اى الرسول واولوا الامر الذين ( قوله ) يستنبطونه منهم اى يستخرجون تدبيره  
 بتجارهم وانظارهم الصحيحة ومعرفتهم بامور الحرب ومكيدتها واصل الاستنباط  
 اخراج النبط وهو المساء يخرج من البئر اول ما تحفره قال انبط الحفار اذا باغ الماء وسمى  
 القوم الذين ينزلون بالبطائح بين العراقيين نبطا لاستنباطهم الماء من الارض وقيل كانوا  
 ينفقون من رسول الله صلى الله عليه وسلم واولى الامر على امن ووثوق بالظهور  
 على بعض الاعداء او على خوف واستنساخ ارضه فينبشرونه فيبلغ الاعداء فتعود اذا عنهم  
 مفسدة ولورده الى الرسول والى اولى الامر منهم وفوضوه اليهم وكانوا كل لم يسمعوا  
 لهذا الذين يستنبطون تدبيره كيف يدبرونه وما يأتون ويدرون منه فالاراد بالاستنباطين  
 منهم على كلا الوجهين الرسول واولوا الامر ومن فى قوله يستنبطونه منهم اما تبعية  
 واما يمانية تجريدية وفى الآية نهى عن اغشاء السر قيل لبعض الادباء كيف حفظك  
 السر قال انا قبره ومن هذا قيل صدور الابرار قبور الاسرار وفى الآية اشارة الى ارباب  
 السلوك اذا قبح لهم باب من الانس والهيئة والحضور والغيبة من اثار صفات الجمال  
 والجلال اشاعوه الى الاشيار ولو كان رجوعهم فى حل هذه المشكلات الى سنن الرسول  
 صلى الله عليه وسلم والى سير اولى الامر منهم وهم المشايخ الباغون والواعلون ومن كان له  
 شيخ كامل فهو ولى امره لهذا الذين يستنبطونه منهم وهم ارباب الكشوف بحثائق  
 الاشياء فهم الغواصون فى بحار اوصاف البسرية المستخرجون من اصداق العلوم  
 در رحائق المعرفة ( قوله ) ولولا فضل الله عليكم ورحمته بارسال الرسول واتزال  
 الكتاب ( قوله ) لاتبعتم الشيطان بالكفر والضلال ( قوله ) الا قليلا اى الا قليلا منكم  
 فان من خصه الله بعقل راجح وقلب غير متكدر بالانهماسك فى اتباع الشهوات يهتدى  
 الى الحق والصواب ولا يتبع الشيطان ولا يكفر بالله وان فرض عدم ازال القرآن وبيعة  
 سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم كزيد بن عمرو بن نفيل وورقة بن نوفل وغيرهما ممن كان



على دين المسيح قبل بعثته ( وقال الشيخ نجم الدين قدس سره في تأويلاته اعلى الاستفتاء راجع الى ابي بكر الصديق رضى الله عنه فانه كان قبل بعث النبي عليه السلام يوافق في طلب الحق ) قالت عائشة رضى الله عنها لم اعقل ابوى قط الا وهما يديسان الدين ولم يمر علينا يوم الا ياتينا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم طرف في النهار بكرة وعشيا ( وروى عن النبي عليه السلام كنت وابوبكر كفرنسى رهان سبقتني فتبعني ولوسبقني لتبعه وفي الحقيقة كان النبي عليه السلام فضل الله ورحته بدل عليه ) قوله ( تعالى هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلواي قوله ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وقوله تعالى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين فلولاً وجود النبي عليه السلام وبعثته لبقوا في تيه الضلالة تاهين كما قال الله تعالى ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين يعني قبل بعثته وكانوا قد اتبعوا الشيطان الى شفا حفرة من النار وكان عليه السلام فضلاً ورحمة عليهم فانقذهم منها كما قال تعالى وكنتم على شفا حفرة من النار فانقذكم منها ) قال حضرة الهدائي قدس سره

( سرماية سعادت عالم محمد است ) ( مقصود از اين طينت آدم محمد است )

( در صورت آدم آمد کر چه مقدما ) ( در معنی ياشوا و مقدم محمد است )

( کر چه هدايي رسالت مكرم است ) ( محبوب حق محمد وخاتم محمد است )

قال بعض الحكماء ان الله تعالى خلق محمداً صلى الله عليه وسلم فجعل رأسه من البركة وعينه من الحياء واذنيه من العبرة ولسانه من الذكر وشفته من التسبيح ووجهه من الرضى وصدره من الاخلاص وقلبه من الرحمة وفؤاده من الشفقة وكفيه من السحابة وشعره من نبات الجنة وريشه من عسل الجنة فلما اكمله بهذه الصنة ارسله الى هذه الامة فقال هذا هديتي اليكم فاعرفوا قدر هديتي وعظموه كذا في زهرة الرياض ( وقيل في وجه عدم ارتحال جسده الشريف النظيف من الدنيا مع ان عيسى عليه السلام قد عرج الى السماء بجسده انه انما بقي جسده الطاهر هنا لاصلاح عالم الاجساد وانظامه فانه مظهر الذات وطاسم الكائنات لجميع الانتظام بوجوده الشريف كذا في الوقائع المحمودية نقلاً عن حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندي قدس سره آمين آمين يارب العالمين ) وكذا قال الله تعالى في سورة النساء يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم وهم امراء الحق وولاة العدل كالخلفاء الراشدين ومن يقتدى بهم من المهتدين واما الامراء الجور فبمعزل من استحقاق العطف على الله والرسول في وجوب الطاعة فانهم اللصوص المتغلبه لاخذهم اموال الناس بالقهر والغلبة وانما افرد بالذكر طاعة الله ثم جمع طاعة الرسول مع طاعة اولي الامر حيث قال تعالى

( واطيعوا الله )

واطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم ولم يقل واطيعوا اولى الامر منكم تعليماً  
للادب وهو ان لا يجعوا في الذكرين اسمه بحسانه وبين اسم غيره واما اذا ال الامر  
الى المخلوقين فيجوز ( قوله ) فان تنازعتم في شئ اصل النزاع الجنب لان المتنازعين  
يجذب كل واحد منهما الى غير جهة صاحبه اى اختلفتم انتم واولوا الامر منكم في امر  
من امور الدين ( قوله ) فردوه الى الله فارجعوا فيه الى كتاب الله ( قوله ) والرسول  
اى الى سنته صلى الله عليه وسلم وتعلق اصحاب الظواهر بظاهر هذه الآية في الاجتهاد  
والقياس لا يجوز لان الله تعالى امر بالرجوع الى الكتاب والسنة ولا يوجد في كل حادثة  
نص ظاهر فعمل انه امر بالظن في مودوعاته والعمل على مدلولاته ومقتضياته ولكن الآية  
في الحقيقة دليل على حجة القياس كيف لاورد المختلف فيه الى المنصوص عليه انما يكون  
بالتمثيل والبناء عليه وهو المعنى بالقياس وبؤيده الامر به بعد الامر بطاعة الله وطاعة  
رسوله صلى الله عليه وسلم فانه يدل على ان الاحكام ثلاثة نابت بالكتاب ونابت بالسنة  
ونابت بالرد اليهما بالقياس ( قوله ) ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر فان الايمان بهما  
يوجب ذلك اما الايمان بالله فظاهر واما الايمان باليوم الآخر فلما فيه من العتاب على المخالفة  
( قوله ) ذلك اى الرد الى الكتاب والسنة ( قوله ) خير لكم من التنازع واصح ( قوله )  
واحسن في نفسه ( قوله ) تاؤيلا اى عاقبة وما لا ودات الآية على ان طاعة الامر آء  
واجبة اذا وافقوا الحق فاذا خالفوه فلا طاعة لهم قال صلى الله عليه وسلم لا طاعة  
للمخلوق في معصية الخالق وقال صلى الله عليه وسلم من عامل الناس فلم يعلمهم ومن حدثهم  
فلم يكذبهم ومن وعدهم لم يخلفهم فهو من كملت مرقته وظهرت عدانته ووجبت  
اخوته ولا بد للامر آء من خوف الله وخشيته باجراء الشرع والاحكام واتباع سنن النبي  
عليه السلام حتى يلاء الله قلوب الناظرين اليهم رعباً وهيبه فحبة لا يحتاجون الى محافظة  
الصورة والهيبة الظاهرة ( روى ) ان كلب لروم ارسل الى عمر رضى الله عنه هدايا  
من اشياى والجة فلما دخل الرسول الى المدينة قال اين دار الخليفة وبنائوه ف قيل ليس له دار  
عظيم كما توهمت ان له بيت صغير فداه عليه فاتاه فوجد له بيتاً صغيراً حقيراً قد اسود بابه  
لطول الزمان فطلبه فلم يصادفه وقيل انه خرج الى السوق لحاجته وخوائج المسلمين  
اى للاحتساب فخرج الرسول الى طلبه فوجده قائماً تحت ظل حائط قد توسد بالدرة  
فلما رآه قال عدلت فامنت فمئت حيث شئت وامر او ثا علموا فاحتساجوا الى الحصون  
والحيوش ( وروى ) ان ائوش ران كان له عامل على ناحية فكنت اليه يعلمه بجودة الريع  
ويستأذنه في الزيادة على الرسوم فامسك عن اجابته فعادوا له امر في ذلك فكنت اليه  
قد كان في ترك اجابتك ما حسبتك تنجز به عن تكليف مالم تؤمر به فاذن قد ايتت الا

تماديا في سوء الادب فاقطع احدى اذنيك واكفف عما ليس من شأنك فقتل العامل  
اذنه وسكت عن ذلك الامر وبالجمله فالظلم عار وجزاؤه نار والاجتناب منه واجب  
على كل عاقل واداك نية المؤمن العدل فاجتناب اهل الظلم وليجتنب عن اطاعتهم  
فان الاطاعة لاهل الحق لا تغيرهم قال عليه السلام من اطاعني فقد اطاع الله ومن عصاني  
فقد عصى الله ومن بطع الامير العادل فقد اطاعني ومن يعص الامير فقد عصاني (واعلم)  
ان الولاة انما يكونون على حسب اعمال الرعايا راحوا لهم صلاحا وفسادا (روى) انه  
قيل للحجاج بن يوسف لم لا تعدل مثل عمر وانت قد ادرت خلافته فلم تر عدله وصلاحه  
فقال في جوابهم تباذروا اى كونوا كآبى ذر في الزهد والتقوى اتهم لكم اى اعاملكم  
معامله عمر في العدل والانصاف وفي الحديث كما تكونون بولى عليكم احدكم يعنى ان تكونوا  
صالحين فيعمل وليكم رجلا صالحا وان تكونوا طالحين فيجعل وليكم رجلا طالحا  
(وروى) ان موسى عليه السلام ناجى ربه فقال يارب ما علامه رضاك من سخطك  
فاوحى اليه اذا استعملت على الناس خيارهم فهو علامه رضى واذا استعملت شرارهم  
فهو علامه سخطي ثم اعلم بان المراد بولى الامر في الحقيقة المشايخ الواصلون  
ومن بيده امر التربية فان اولى امر المرید شيخه في التربية فينبغي للمرید في كل وارد حق  
يدق باب قلبه او اشارة او الهام واقعة تنبئ عن اعمال او احوال في حقه ان يضرب  
على محك نظر شيخه فايرى فيه الشيخ من المصالح ويشير اليه او يحكم عليه يكون متقادا  
لاوامره ونواهيته لانه اولوا امره واما الشيخ فاو لو الامر الكتاب والسنة فينبغي له ان يمسح له  
من الغيب بواردا لحق من الكسوف والشواهد والاسرار والحقايق يضرب على محك  
الكتاب والسنة فاصدقاه ويحكمان عايه فيقبله والا فلا لان الطريقة متبعة الكتاب والسنة  
كذا ذكره الشيخ الكامل نجم الدين اكبرى في تأويلاته (قوله) الم تر الى الذين يزعمون اى  
يدعون والمراد بالزعم هنا الكذب لان الاية نزلت في المنافقين (قوله) انهم امنوا بما نزل  
اليك اى بالقرآن (قوله) وما نزل من قبلك اى بالتوراة وغيرهما من الكتب المنزلة وكأنه  
قيل ماذا يفعلون فقيل (قوله) يريدون ان ينحسروا الى الطاغوت عن ابن عباس رضى الله  
عنه ان منافقا خاصم يهوديا فدعا اليهودى الى النبي عليه السلام لانه كان يقضى بالحق  
ولا ينفق الى الرشوة ودعا المنافق الى كعب بن الاشرف لانه كان شديد ترغبة الى الرشوة  
واليهودى كان محقا والمنافق كان مبطلا ثم اصر اليهودى على قوله فاحتكما الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فحكم لليهودى فلم يرض المنافق وقال ننحسركم الى عمر فقال لليهودى  
لعمركم قضى لى رسول الله فلم يرض بقضائه وخاصم اليك فقال عمر للمنافق اكدلك فقال نعم  
فقال مكانكما حتى اخرج اليكما فدخل فاقبل على سبفه ثم خرج فضر به عنق

المنافق حتى مات وقال هكذا اقضى لمن لم يرض بقضاء الله وقضاء رسوله فبرزت فهبط  
 جبرائيل عليه السلام وقال ان عمر فرق بين الحق والباطل فسمى الفاروق فالطاغوت  
 كعب بن الاشرف سمي به لافراطه في الطغيان وعداوة الرسول وفي معناه ومن يحكم بالباطل  
 ويؤثر لاجله ( قوله ) وقدامي وان يكفر وابي اى والحال انهم قد امر وا ان يتبرأوا  
 من الطاغوت ( قوله ) تعالى وما ارسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله اى وما ارسلنا  
 رسولا من الرسل الا من الاشياء الا ليطاع بسبب اذنه تعالى في طاعته وامر بالمعروف  
 اليهم بان يطيعوه ويتبعوه لانه مؤد عنه تعالى وطاعته طاعة الله ومعصيته معصية الله  
 ( قوله ) ولوانهم اذطلوا انفسهم وعرضوها للعذاب بترك طاعتك والتحاكم الى غيرك  
 ( قوله ) جاؤك تائبين من النفاق ( قوله ) فاستغفروا الله بالتوبة والاحلاص ( قوله )  
 واستغفروا لهم الرسول بان يسأل الله ان يغفر لهم عند توبتهم فان قلت لوتابوا على وجه صحيح  
 لقبحت توبتهم فالغائبة في ضم استغفار الرسول الى استغفارهم قلت التحاكم الى الطاغوت  
 كان مخالفة لحكم الله وكان ايضا اساءة الى الرسول عليه السلام وادخالا للغم الى قلبه عليه  
 السلام ومن كان ذنبه كذلك وجب عليه الاعتذار عن ذلك الغير ( قوله ) لوجدوا الله  
 لصادقوه حال كونه تعالى ( قوله ) توابا مبغيا في قبول التوبة ( قوله ) رحيمباغا  
 في التفضل عليهم بالرحمة بدل من توابا ( قوله ) فلاي ليس الامر كما يزعمون انهم آمنوا وهم  
 يخالفون حكمك ثم استأنف القسم فقال ( قوله ) وربك لا يؤمنون حتى يحكموك اى  
 يجعلونك حكما يا محمد ويترافعوا اليك ( قوله ) فيما سجد بينهم اى فيما اختلف بينهم  
 من الامور واختلط ومنه النجس لتداخل اغصانه ( قوله ) ثم لا يجدوا عطف على مقدر  
 ينساق اليه الكلام اى فتضى بينهم ثم لا يجدوا ( قوله ) في انفسهم حرجا ضيقا  
 ( قوله ) مما قضيت اى مما قضيت به يعنى رضون بقضائك ولا تضيق صدورهم من حكمك  
 ( قوله ) ويسلموا تسليما ويتقادوا لك انقيادا بنظائرهم وباطنهم وفي هذه الايات دلائل  
 على ان من رد شيئا من امر الله واورا الرسول صلى الله عليه وسلم فهو خارج عن الاسلام  
 سواء رده من جهة التمسك او من جهة التردد وذلك بوجوب صحة ما ذهب الصحابة اليه  
 من الحكم بارتداد مانعي الزكاة وقتلهم وسبي ذرارهم فاتباع الرسول عليه السلام فرض  
 عين في الفرائض العينية وفرض كفاية في الفروض على سبيل الكفاية وواجب  
 في الواجبات سنة في السنن وهكذا ومخالفة تنزيل نعمة الاسلام

( خلاف يميز كسى ره كزید ) ( كه هر كز بمنزل نخواهد رسید )

فالنبى صلى الله عليه وسلم هو الدليل في طريق الحق ومخالفة الدليل ضلالة قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لا يؤمن احدكم حتى يكون هواه تابعا لما جئت به وقال عليه السلام

من ضيع سنتي اى جعلها ضائعة بعدم اتباعها حرمت عليه شفاعتي وقال صلى الله عليه وسلم من حفظ سنتي اكرمه الله تعالى باربع خصال المحبة في قلوب البررة والهيبة في قلوب الفجرة والسعة في الرزق والشفقة في الدين فانما امته من اتبعه ولا يتبعه الا من اعرض عن الدنيا فانه عليه السلام مادعا الى الله واليوم الآخر وما صرف الا عن الدنيا والحظوظ العاجلة فيقدر ما عرضت عنها واقبلت على الله وصرفت الاوقات لاعمال الآخرة فقد سلكت سبيله الذي سلكه وبقدردك اتبعته وبقدرد ما يتبعه صرت من امته ولوانصفنا لعلنا اتنا من حين نمسى الى حين نصبح لانسعى الا في الحظوظ العاجلة ولا نتحرك الا لاجل الدنيا الفانية ثم نطرح في ان نكون غدا من امته واتباعه ( روى ) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا يأتى على الناس زمان تخلق سنتي فيه وتتجدد فيه البدعة فمن اتبع سنتي يومئذ صار غريبا وبقي وحيدا ومن اتبع بدع الناس وجد خسين صاحبها واكثر فقال الصحابة يا رسول الله عليك السلام هل بعدنا احد افضل منا قال بلى قالوا افيرئك يا رسول الله قال لا قالوا فكيف يكونون فيها قال كالمخ في الماء تذب قلوبهم كما يذب الملح في الماء قالوا فكيف يعيشون في ذلك الزمان قال كالود في الخل قالوا فكيف يحفظون دينهم يا رسول الله قال كالنعم في اليدان وضعت طفي وان امسكته او عصرتة احرق اليد وعن ابي بصير العرياض بن سارية رضى الله عنه قال وعظنا رسول الله موعظة وجلت منها القلوب وذرفت منها العيون فقلنا يا رسول الله كأنها موعظة مودع فاوصنا قال اوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وان تأمر عليكم عبدوا منه من يعيش منكم فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهتدين عضوا عليها بالتواجد واياكم ومحدثات الامور فان بدعة ضلالة فعلى المؤمن ان ينع سنة رسول الله ويحجب عن كل ما هو بدعة وضلالة ويصلح ظاهره بالشريعة وباطنه بالطريقة حتى ينال شفاعته صلى الله عليه وسلم يوم القيامة ويخلص من عذاب النار ويدخل الجنة مع الابرار فالمؤمن في الآخرة في الجنات كشجرة مثمرة لا تنفك عن البستان والمنافق في الدركات كشجرة غير مثمرة تقاع من البستان وتوقد بها النار ( وكذا قال الله تعالى في سورة النساء ومن يطع الله والرسول والمراد بالطاعة هو الانقياد التام والامثال الكاسل بجميع الاوامر والنواهي ( روى ) ان ثوبان مولى رسول الله اناه يوما وقد تغير وجهه ونحل جسمه فساله عن حاله فقال ما بي من وجع غير اني اذالم اركل اشتقت اليك واستوحشت وحشة شديدة على لقاءك ثم ذكرت الآخرة فحفت ان لا اراك هناك لاني عرفت انك ترفع مع النبيين وان ادخلت الجنة كنت في منزل دون منزلك وان لم ادخل فذاك حين لا اراك ابدا فزلت فقال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا يؤمن

عبد حتى اكون احب اليه من نفسه وابويه واهله وولده والناس اجمعين ( قوله )  
فاولئك اشارة الى المطيعين ( قوله ) مع الذين انعم الله عليهم اى اتم الله عليهم النعمة وهذا  
ترغيب للمؤمنين فى الطاعة حيث وعدوا مرافقة اقرب عباد الى الله وارفعهم درجات  
عند الله ( قوله ) من النبيين بيان للمنع عليهم وهم الفائزون بكمال العلم والعمل المتجاوزون  
حد الكمال الى درجة التكميل ( قوله ) وانصديقين المباليغين فى الصدق والاخلاص  
فى الاقوال والافعال الذين سعدت نفوسهم تارة بما فى النظر فى الحجج والايات  
واخرى بما عرج التصفية والرياضات الى اوج العرفان حتى اطلعوا على الاشياء واخبروا  
عنهما على ما هي عليها ( قوله ) والشهداء الذين ادى بهم الحرص على الطاعة والجد  
فى اظهار الحق حتى بذلوا مهجهم فى اعلاء كلمة الله ( قوله ) والصالحين الذين صرفوا  
اعمارهم فى طاعته واموالهم فى مرضاته وليس المراد بالمعية الاتحاد فى الدرجة لان التساوى  
بين الفاضل والمفضول لا يجوز ولا مطلق الاشتراك فى دخول الجنة بل كونهم فيها بحيث  
يمكن كل واحد منهم من رؤية الاخر وزيارته متى اراد وان بعد ما بينهما من المسافة  
( قوله ) وحسن اولئك رفيقا فى معنى التحب كأنه قيل وما احسن اولئك رفيقاى انبيين  
ومن بعدهم ورفيقاتمميز وافراد لما انه كالصديق والخليط والرسول يستوى فيه الواحد  
والمتعدد والرفيق الصاحب مأخوذ من الرفق وهو لين الجانب واللطافة فى المباشرة قولاً  
وفعلاً ( قوله ) ذلك افضل مبتدأ والفضل صفته وهو اشارة الى ما للمطيعين من عظيم  
الاجر ومن بعدهم بدلية ومرافقة هؤلاء المنعم عليهم ( قوله ) من الله خبره اى لامن غيره  
( قوله ) وكفى بالله علماً بجزء من اطاعه وبمقادير الفضل واستحقاق اهله وهذه الآية عامة  
فى جميع المكلفين اذ خصوص السبب لا يهدح فى عموم اللفظ فكل من اطاع الله واطاع  
الرسول فقد فاز بالدرجات والارباب الشريفة عند الله تعالى ( روى عن بعض الصالحين  
انه قال اخذت ذى ليلة ستة فمئت فرأيت فى منامى كأن القيامة قد قامت وكأن الناس  
يحاسبون فتوم يمضى بهم الى الجنة وقوم يمضى بهم الى النار قال فأثبت الجنة فتأديت  
يا اهل الجنة بماذا انتم سكنى الجنان فى محل الرضوان فقالوا ببطاعة الرحمان ومخالفة  
الشیطان ثم أثبت باب النار فتأديت يا اهل النار بماذا كنتم انار قالوا بطاعة الشيطان  
ومخالفة الرحمان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل امتى بدخاون الجنة الامن ابى  
قيل ومن ابى قال من اطاعنى دخل الجنة ومن عصانى فقد ابى فعلى المرء ان يتبع الرسول  
ويتبع اولياء الله فان الانبياء لهم وحى الهى والاولياء لهم الهام ربانى والاتباع لهم لا يتخلو  
عن الاتباع للرسول قال عليه السلام المرء مع من احب فان احب الانبياء والصديقين  
والشهداء والصالحين كان معهم فى الجنة ( وفى الآية تنبيه على انه ينبغى للعبد ان لا يتأخر

من مرتبة الصلاح باليدى في تكميل الصلاح ثم ينزق الى مرتبة الشهادة ثم  
 الى الصديقية وليس بين النبوة وبين الصديقية واسطة رزقنا الله واياكم الفوز بهذا  
 النعيم قال رسول صلى الله عليه وسلم لا يزال يصدق ويخبرى الصدق حتى يكتب  
 عند الله صديقا ولا يزال يكتب ويخبرى الكاذب حتى يكتب عند الله كذابا وقل الصدق  
 استواء السروا علانية والصادق من صدق في احواله والصدديق من صدق في جميع  
 اقوله وافعله واحواله ( وكان جماعة الخواص يقولون الصادق لاتراه الا في فرض يؤديه  
 او فضل يعمل فيه ومرتات الصدق كسرة فن بركاته في الدنيا ايه حكى عن ابي عمر الزجاسي  
 انه قال ماتت امي فورثت دارا فبعتها بخمسين ديناراً وخرجت الى الخج فلما بعثت  
 بابل اسفاني واحد من استافلة وقال اى شئ معك قلت من نفسي الصدق خير ثم قالت  
 خمسون ديناراً فقال ناوليها شئ وله اصره فقلت انا اذا هي خمدون وقال لي خذها  
 فالتذخني صدق سمى زل عن الداية فقال اركب فقلت لا اريد فقال لا تخافى فركبتها  
 فقال وانا على ارك فلما كان العام انتاب الحقبى ولازمني حتى مات ( قال الخافض بصدق  
 كوش كه خورشيد زابد از نفست ) ( كه از دروغ سبه روى كست صحح نخست ) يعنى  
 ان اصبح الكاذب تعبه الظلمة والصبح الصادق يعقبه انور فمن صدق فقد بهر منه انور  
 وكذا في سورة النساء ( قوله ) تعالى ومن يطع الله ورسوله في جميع الاوامر وانها هي  
 التي من جنتها ما فصل ههنا ( قوله ) يدخله جنات تجري من تحتها الانهار خافدين  
 فيها عيشة جملة الى خالد بن انضر الى جمعية من بحسب المعنى ( قوله ) وذلك اى هذا  
 الشواب ( ديوانه ) انور ما عظيم اى النجاة الراغرة يوم القيامة والظفر الذى لا طر وراءه  
 ( قوله ) ومن اعص الله ورسوله ونزى بعض الاوامر انشاها ( قوله ) ويتعد حدوده  
 شرا تعد الحدود في جح اذ حكم ( قوله ) يدخله نار اى عذبة هائلة لا يقدرها  
 ( قوله ) خالدا فيها وله عذاب مهين اى وله عذاب لا يبر الحريق الجسماني عذاب آخر  
 لا يعرف كنهه وهو العذاب الروحاني كما يردن به وصفه والجملة حاية وافرد خالدا  
 في اهل النار وجمع في اهل الجنة لان في الانفراد وحدة وعذاب للنفس وذلك ان  
 محال اهل النار ( اعلم ) ان الاطاعة سبب لنيل المصائب والديونية والخرابة وبرسلك  
 على شرف الاطاعة ان كلب اصحاب الكهف لما تبعهم في طاعة الله وعذله دخول الجنة  
 فاذا كان من اتبع المطيعين كذلك فضاظك بالمطيعين ( قال حاتم الاصم قدس سره ازم  
 خدمة مولدك يا انبياءا غنمة والاخرة راغبه ومن كلامه من ادعى بلان بغير ثواب  
 فهو كذاب من ادعى حب الجنة من غير ان يصدق ماله فهو كذاب ومن ادعى محبة الله من غير  
 ورع عن محارم الله فهو كذاب ومن ادعى محبة انبياءه السلام من غير محبة انفسه

فهم وكذاب وكلما ازداد العبد في عبادة الله وطاعته ازداد قربا منه وبعدا من كيد الشيطان ( قال السري سألت معروف الكرخي عن الطائعين لله أي شيء قدروا على الطاعة قال بخر وج الدنيا من قلوبهم ولو كانت في قلوبهم ما صحت لهم سجدة ومن أكرم الله بمعرفة عظمتهم اضطروا إلى كمال طاعته ( حكى ) أن شابا من بني إسرائيل رفض دنياه واعتزل الناس وجعل يتعبد في بعض الأنواح فخرج إليه رجلان من مشايخ قومه ليرداه إلى منزله فقالا له يا من أخذت بامر شديد لاصبر عليه فقال لهما الشاب قياحي بين يدي الله اشد من هذا فقالا إن كل أقربائك مشتاق إليك فبادئك فيهم افضل فقال الشاب إن الله تعالى إذا رضى عنى رضى كل قريب وبعد فقالا له أنت شاب لاتعلم وأنا جربنا هذا الأمر وأنا نخاف العجب فقال لهما الشاب من عرف نفسه لم يضره العجب فنظر أحدهما إلى صاحبه فقال له قم فان هذا الشاب وجد ربح الجنة ولا يقبل قولنا ( وعن هب بن منيه كان داود عليه السلام جعل نوبة عليه وعلى أهله وأولاده ولا تتر س ساعة من الليل الا وهو يصلى ويدكر في سره تحرك قلبه بالنظر إلى طاعته وكان بين يديه نهر فانطق الله ضغدا فقال والذي أكرمك بالنبوة انه منذ خلقني الله تعالى وأنا قائم على رجل ما استرحت مع انى لا ارجو الثواب ولا اخاف العتاب فما عجبك فيه يا داود فسلم ان المحسن هو الذى يعلم انه مسيء ولا يعجب بطاعته فلا بد للمؤمن من العمل الصالح ومن الصون عما يبطله من رويته وسائر الأمور الفاسدة ولذلك كان الكبار يختارون الوحدة ( قال الامام جعفر الصادق وكذا سفيان الثوري هذا زمان السكوت وملازمة البيوت فقتل لسفيان اذا لازمنا بيوتنا فن ابن يحصل لنا الرزق قال اتقوا الله فان الله يرزق المتقين من غير كسب كما قال تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب ( وكذا في سورة آل عمران ( قوله ) فلان كنتم تحبون الله فاتبعوني ابنت فيه اولياء لانه اصل ولم يثبت في فاتقون واطيعون لانه ختم امة ينوى بها الوقف ( قوله ) يحبك الله نزلت حين دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم كعب بن الأشرف ومن تابعه إلى الإيمان فقالوا نحن أبناء الله وأجباؤه فقال تعالى لتبني عليه السلام قل لهم انى رسول الله ادعوكم اليه فان كنتم تحبونه فاتبعوني على دينه وامتلوا امرى يحبك الله وبرض عنكم والمحبة ميل النفس إلى الشيء الكمال ادر كنتم فيه بحيث يحملها على ما يقربها اليه والعبد اذا علم ان الكمال الحقيقي ليس الا الله وان كل ما يراه كالا من نفسه او غيره فهو من الله وبالله وإلى الله لم يكن حبه الا الله وفي الله وذلك يقتضى ارادة طاعته والرغبة فيما يشربه اليه فلذلك فسرنا المحبة بارادة الطاعة وجعلنا مستلزما لاتباع الرسول صلى الله عليه وسلم في طاعته والحرص على مطاوعته ( قوله ) ويغفر لكم ذنوبكم اى يكشف الحجب



عن قلوبكم بالتجاوز عما فرط منكم فيقر بكم من جناب عزه ويوثقكم في جوار قدسه  
عبر عنه بالحبة بطريق الاستعارة او المشاكلة ( قوله ) والله غفور رحيم اي لمن كان  
يتحجب للنصارى ويتبع عيسى بن مريم فنزل ( قوله ) تعالى قل اطيعوا الله والرسول  
اي في جميع الامور وانتهوا هي فدخل في ذلك الطاعة في اتباعه صلى الله عليه وسلم  
دخولا اوليا ( قوله ) فان تولوا اما من تمام مقول القول فهي صيغة المضارع المختطبة  
بمحذوف احدي التاءين اي تولوا وتعرضوا واما كلام متفرع مسوق من جهة تعالى  
فهي صيغة للماضي الغائب وفي ترك ذكر احتمال الاطاعة كافي قوله تعالى فان اسلموا تاويل  
الى انه غير محتمل عنهم ( قوله ) فان الله لا يحب الكافرين نفي الحبة كناية عن بغضه تعالى  
لهم وسخطه عليهم اي لا يرضى عنهم ولا يثني عليهم ودلت الآية على شرف النبي عليه  
السلام فانه جعل متابعه متابعه حبيبه وفارن طاعته بطاعته في ادعى محبة الله وخالف  
سنة نبية فهو كذاب بنص كتاب الله تعالى كما قيل

( تعصى الاله رانت تظهر حبه ) ( ١٠٥ هـ . ر في لفعال بديع )

( لو كان حبك صادقا لاطعته ) ( ان المحب لمن يحب مطيع )

وانما كان من ادعى محبة الله وخالف سنة رسوله كاذبا في دعواه لان من احب آخر يحب  
خواصه وانتهى صلته به من عبيده وغلمانه وبناته ومجمله ومكانه وجداره وكلبه وحماره وغير  
ذلك فهذا هو قانون العشق وقاعدة المحبة والى هذا المعنى اشار المجنون العاشر في حبيب قال  
( امر على السديار ديار ليلى ) ( اقبل ذا الجدار وذا الجدار )

( وما حب الديار شغف قلبي ) ( ولكن حب من سكن الديارا )

قال الامام القشيري رحمه الله قطع الله اطماع الكل ان يسلم لاحدهم نفسه الا ومقتداهم  
سيد الاولين والاخرين ( وقال النيشاني محبة النبي عليه السلام انما تكون بمتابعته  
وسلوته سبيله قولاً وعملاً وخلقا وحوالا وسيرة وعقيدة ولا تتخفى دعوى المحبة الا بهذا  
فانه قطب المحبة ومظهرها وطريقته صلى الله عليه وسلم المحبة فمن لم يكن له من طريقته  
نصيب لم يكن له من المحبة نصيب واذا تابعه حق المتابعة ناسب باطنه وسره وقلبه ونفسه  
باطن النبي وسره وقلبه ونفسه وهو مظهر المحبة فلزم بهذه المناسبة ان يكون له ذالناابع  
قد ط من محبة الله بقدر نصيبه من المتابعة فيبقى الله محبته عليه ويسرى من روح النبي  
نور تلك المحبة ايضا الى قلبه اسرع ما يكون اذ لو لا محبة الله لم يكن محبته ثم نزل عن هذا  
المقام لانه اعز من الكبريت الاحمر ودعاهم الى ما هو اعز من مقام المحبة وهو مقام الارادة  
فقال قل اطيعوا الله والرسول اي ان لم تكونوا محبين ولم تستطيعوا متابعة حبيبي فلا اقل  
من ان تكونوا امر بدين مطيعين لما امرتم به فان المراد يلزمه طاعة المراد وامتنال امره

فان تولوا اي ان اعرضوا عن ذلك ايضا فهم كفار محجوبون انتهى ( وروى البخاري عن عبد الله بن هشام انه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو آخذ بيد عمر رضي الله عنه فقال عمر يا رسول الله انت احب الى من كل شيء الانفسى فقال عليه السلام والذي نفس محمد بيده لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من نفسه فقال عمر فانه الآن والله انت احب الى من نفسي فقال عليه السلام الآن يا عمر صار ايمانك كاملا وقال صلى الله عليه وسلم كل امي يدخلون الجنة الا من ابى قالوا ومن يأبى قال من اطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد ابى ( وعن جابر بن عبد الله انه قال جاءت ملائكة الى النبي عليه الصلاة والسلام وهو نائم فقال بعضهم انه نائم وقال بعضهم ان العين نائمة والقلب يقظان فقالوا ان لصاحبكم هذا مثلا فاضربوا له مثلا فقالوا مثله كمثل رجل بنى دارا وجعل فيها مأدبة وبعث داعيا فن اجاب الداعي دخل الدار واكل من المأدبة ومن لم يجب الداعي لم يدخل الدار ولم يأكل من المأدبة فقالوا ولو هاله يفقهها فتاوا الدار الجنة والداعي محمد فن اطاع محمدا فقد اطاع الله ومن عصى محمدا فقد عصى الله ومحمد فرق بين الناس فبما تبعه النبي صلى الله عليه وسلم يحصل الجنة والقربة والوصلة ( روى ) ان محمود الغازي دخل على الشيخ الرباني ابي الحسن الخرقاني قدس سره لزيارته وجلس ساعة ثم قال يا شيخ ما تقول في حق ابي يزيد البسطامي قدس سره فقال الشيخ هو رجل من اتباعه اهتدى واتصل بسعادة لا تخفى فقال محمود وكيف ذلك وابو جهل رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يخلص من النقارة فقال انبيخ في جوابه ان ابا جهل ما رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما رأى محمد بن عبد الله حتى لو كان رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يرج من النقاوة ودخل في السعادة ثم قال ومصدق ذلك قول الله تعالى وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون فانظروا بعين الرأس لا يوجب هذه السعادة بل النظر بعين السر والقلب والمتابعة التامة تورث ذلك وامته صلى الله عليه وسلم من اتبعه ولا يتبعه الا من اعرض عن الدنيا فانه عليه السلام مادام الا الى الله واليوم الآخر وما صرف الا عن الدنيا والحظوظ العاجلة فبقدر ما عرضت عنها واقبلت على الله وصرفت الاوقات لعمال الآخرة فقد سلكت سبيله السدى يسلكه وبقدر ما اتبعته صرت من امته وبقدر ما اقبلت على الدنيا عدلت عن سبيله واعرضت عن متابعتة وخلفت بالدين قال الله تعالى فيهم فاما من طغى وآثر الحياة الدنيا فان الحميم هي المسأوى ولو خرجت عن مكنى الغرور وانصفت من نفسك يا رجل وكلنا ذلك الرجل لعلنا لك من حين تسمى الى حين تصبح لاتسعى الا في الحظوظ العاجلة ولا تتحرك الا برجل الدنيا الفانية ثم تطمع في ان تكون خدا من امته واتباعه ويحك ما ابعد ظننا وما الخش

طمنا قال الله تعالى افجعل المسلمين كالمجرمين مالكم كيف تكفرون ( وكذا في سورة  
 الاحزاب قوله تعالى ومن وهركم بطع الله ورسوله في الاوامر والنواهي التي من جلتها  
 هذه التكليفات والضاعة موازنة الامر والمعصية بخلافته ( قوله ) فقد فاز في الدارين  
 وافوز الظفر مع حصول السلامة ( قوله ) فوزا غصيا عاش في الدنيا محمودا وفي الآخرة  
 مسودا او نجسا من كل ما يخاف ووصل الى كل ما رجا ( وفي انساب ابلان التجسية  
 يشير الى ان الايمان لا يكمل الا بالتقوى وهو التوحيد عقدا وحفظا لحدود جهدا  
 ولا يحصل سداد اعمال التقوى الا بالقول السديد وهي كلمة لا اله الا الله فبالدأومة  
 على قول هذه الكلمة بشرائطها يصلح لكم اعمال تقوى فساد اقوالكم سبب لسداد  
 اعمالكم وبسداد الاقوال وسداد الاعمال يحصل سداد الاحوال وهو قوله تعالى وبغفر لكم  
 ذنوبكم وهو عبارة عن رفع الحجب النظمائية بنور المنيرة الربانية ومن يطع الله فيما امره  
 ونهاه ويضع الرسول فيما ارشده الى صراط مستقيم متباعدة فقد فاز فوزا غصيا باخروج  
 عن الحجب الوجودية بالبقاء في وجود الهوية والبقاء ببقاء الربوبية انتهى ( وقال بعضهم  
 من يطع الله ورسوله في التزكية ومحو الصفات فقد فاز بالحماية والتصفاف بالصفات  
 الالهية وهو الفوز العظيم ( وفي صحيح مسلم عن جابر رضى الله عنه اما بعد فان خيرا الحديث  
 كتاب الله تعالى وخيرا الهدى هدى محمد اى خيرا الارشاد ارشاده صلى الله عليه وسلم  
 ( واعلم ) ان اطاعة الله تعالى في تحصيل مراتب التوحيد من الافعال والصفات والذات  
 واطاعة الرسول بالاستمسك بحبل الشريعة فان النجاة من بحر الحجود وظلمة الشرك اما بنور  
 الكشف او بسفينة الشريعة اما الاول فهو ان يقتصر الطالب في طلبة بالله حتى يهتدى  
 اليه بنوره وبوقته لله اعلم من لدنه واما الثاني فهو ان يكتب بالاقرار بالوحدانية والايمان  
 التقليدي والعمل بظواهر الشرع ( روى ) ان الامام احمد بن حنبل رضى الله عنه  
 لما رعى الشريعة بين جماعة كشفوا العمرة في الحمام قيل له في المنام ان الله جعل لك للناس  
 اما برعايتك الشريعة ( قوله ) تعالى انا هذه النون نون العظمة والكبرياء عند الملاء  
 فان الملوك والعظماء يعبرون عن انفسهم بصيغة الجمع ونون الاسماء والصفات عند اعراف  
 فانها متعددة ومتكثرة ( قوله ) عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فقال  
 عرض لي امر كذا اى ظهر وعرضت له اشيء اى اظهرته له وبرزته اليه وعرضت اشيء  
 على البيع وعرض لي عند امرهم عليه ونظر ما حالهم والامانة ضد الخيانة والمراد  
 هنا الاثنين عليها وهي على ثلاث مراتب ( المرتبة الاولى ) نهى التكليف الشريعة  
 والامور الدينية العرية ولذا سميت امانة لانها لازمة الوجود كان الامانة لازمة الاداء  
 وفي الارشاد عبر عن التكليف الشريعة بالامانة لانها حقوقي عرية اودعها الله للمكلفين

وانتمهم عليها وواجب عليهم تلقاها بحسن الطاعة والانتقاد وأسرهم بمراعاتها والمحافظة  
 عليها وادائها من غير اخلال بشئ من حقوقها انتهى وتلك الامانة هي العقل الاول فان به  
 يحصل تعلم كل مافي طوق البشر تعلمه وفعل مافي طوقهم فعله من الجميل وبه فضل الانسان  
 على كثير من الخلائق ثم التوحيد والايمان باليو الاخر والصلاة والزكاة والصوم والحج  
 والجهاد وصدق الحديث وحفظ اللسان من الفضول وحفظ الودائع واشدها  
 كتم الاسرار وقضاء الدين والعدالة في المكيسال والميزان والغسل من الجنابة والنية  
 في الاعمال والطهارة في الصلاة وتحسين الصلاة في الخلوة والصبر على البلاء والشكر  
 لدى النعماء والوفاء بالعهود والقيام بالحدرد وحفظ الفرج الذي هو اول ما خلق الله  
 من الانسان وقال له هذه امانة استودعتكها والاذن والعين واليد والرجل وحروف  
 التهجى كما نقله الراغب في المفردات وترك الخيانة في قليل وكثير لو من ومعاهد وغير ذلك  
 مما امر به الشرع واوجبه وهي بعينها الموائيق والعهود التي اخذت من الارواح في عالمها  
 ووضعت امانة في الجوهر الجسمادى صورة المسمى بالبحر الاسود لسيادته بين الجواهر  
 والقلم الحق تلك الموائيق وهو امين الله لتلك الامانة ( والمرتبة الثانية انها المحبة والعشق  
 والا بخذاب الالهى التي هي ثمرة الامانة الاولى وتيجتها وبها فضل الانسان على الملائكة  
 اذ الملائكة وان حصل لهم المحبة في الجملة لكن محبتهم ليست بمبنية على المحن والبلايا  
 والتكاليف الشاقة التي تعطى الترقى اذ الترقى لبس الال انسان فليس المحنة والبلى  
 الاله ( والمرتبة الثالثة انها الفيض الالهى بلا واسطة ولهذا سماء بالامانة لانه من صفات  
 الحق تعالى فلا يملكه احد وهذا الفيض انما يحصل بالخروج عن الحب الوجودية  
 المشار اليها بالظلمية والجهولية وذلك بالقضاء في وجود الهوية والبقاء ببقاء الربوبية  
 وهذه المرتبة نتيجة المرتبة الثانية وغايتها فان العشق من مقام المحبة الصفاتية وهذا الفيض  
 والقضاء من مقام المحبوبة الذاتية وفي هذا المقام يتولد من القلب طفل خليفة الله  
 في الارض وهو الحامل للامانة فالمرتبة الاولى للعوام والثانية للخواص والثالثة لاهل  
 الخواص والاولى طريق الثانية وهي طريق الثالثة ولم يجد سر هذه الامانة الا من اتى  
 البيت من الباب وكل وجه ذكره المفسرون في معنى الامانة حق لكن لما كان في المرتبة  
 الاولى كان ظرفا ووعاء للامانة ولبه مافي المرتبة الثانية ولب اللب مافي المرتبة الثالثة  
 ومن الله الهداية الى هذه المراتب والعناية في الوصول الى جميع المطالب ثم المراد  
 بالسموات والارض والجال هي انفسها واعيانها واهاليها وذلك لان تخصص الانسان  
 بحمل الامانة يقتضى ان يكون المعروض عليه ماعده من جميع الموجودات لئلا كان  
 حيوانا او غيره وانما خص في مقام الحمل ذلك لانه اصلب الاجسام وانتهى واقواها

كما خص الافلاك في قوله لولاك لما خلقت الافلاك لكونها اعظم الاجسام ولهذا السر لم يقل فابوا ان يحمدوا بها او العقلاء فان قلت ماذا ذكر من السموات وغيرها جسادات والجمادات لا ادراك لها فاعني عرض الامانة عليها قلت للعلماء فيه قولان ( الاول ) انه محمول على الحقيقة وهو الانسب بذهب اهل السنة لانهم لا يؤولون امثال هذا بل يحملونها على حقيقة مخالفا للاعتزال وعلى تقدير الحقيقة بقية وجهان ( احدهما ) ادق من الاخر الاول ان الجمادات حياة حقيقية دل عليها كثير من الآيات نحو قوله تعالى الم تر ان الله يستبدل من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وقوله تعالى اثابوا طوعا او كرها فلاننا اثابنا طائعين وقوله تعالى وان منها لما يبهض من خسية الله وقوله تعالى وان من شيء الا ايسج بحمده وقوله تعالى كل قدم علم صلاته وتسبيحه ( قال الشيخ ) ان كبر قدس سره الاظهر اكد العقلاء بل كلهم يقولون ان الجمادات لا تعقل فوقفوا عند بصريهم والامر عندنا ليس كذلك فاذا جاءهم عن نبي او ولي ان يحركه مثلا يقولون خلق الله فيه العلم والحياة في ذلك الوقت والامر عندنا ليس كذلك بل سر الحياة ساري في جميع العالم وقد ورد ان كل شيء يسمع صوت المؤذن من رطب وبابس يبهذه له وتبسهده انه من علم وقد اخذ الله باصصار الانس والجن عن ادراك حياة الجمادات الا من شاء الله كنجس واعرابنا فاننا لاحتاج الى دليل في ذلك لكون الحق تعالى قد كشف لنا عن حياتها واسمعا تسبيحها ونطقها وكذلك ان ذلك الجبل لما وقع التجلي انما كان ذلك منه معرفة بمعرفة الله ولولا ما عنده من معرفة العظمة لما تدكدك انتهى وميله ماروي ان حضرت سيحنا وسندنا روح الله وروحه وولي في البرزخ فتوحه دعا مرة من عنده لافطسار بغاسنله وبين يديه ماء وكعك مبلول وكان لا يأكل في اواخر عمره الا الكعك المجرد فقال بناء الافطساران لهذا الخبر روحا حقا يا فطساره يرجع الى الجسد وروحه يرجع الى الروح فبنيوى به الجسم والروح جمعان قال ولكل موجود روح اما حيواني او حقني فسد الميت له روح حقيقي غير روح الحيواني الذي فارقه الا ترى ان الله تعالى لو انطقه لنطق فنطقه انما هو لروحه وقد جاء ان كل شيء يسبح بحمده بحر او شجر او غير ذلك وما هو الا سر يان الحياة فيه حقيقة ولذا سبح الجبال مع داود وحل ازيج سليمان عليه السلام وجذبت الارض قارون وحن البزاع في المسجد النبوي وسبح الحجر على رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحو ذلك في ذلك ( والوجه الثاني ) ان الله تعالى ركب العقل والنفس في الجمادات لئلا كورة عند عرض الامانة كركب العقل وقبول الخطب في النعمة السامية والمهدد وغيرهما من الضيور والوحوش والسباع بل وفي البحر والشجر والنبات فمن بهذا العقل والادراك سمع الخطب وانطقن الله بالجواب حيب قال من اتحملن هذه

الامانة على ان يكون لكن الثواب والنعم في الحفظ والاداء والعتساب والجحيم في الغدر  
والخيانة ( قوله ) فابين ان يحتملها الالباء شدة الامتناع فكل ابناء امتناع وليس كل امتناع  
اباء ( قوله ) واشفقن منها قال في المفردات الاشفاق عناية مختلطة بخوف لان المسفق  
يحب المسفق عليه ويخاف ما يلحقه فاذا عدى بمن فعنى الخوف فيه اظهر واذا عدى  
بعلى فعنى العناية فيه اظهر كما قال في تاج المصاادر الاشفاق ترسيدين ومهر باقى كردن  
ويعدى بعلى واعلمها واحد والمعنى وخفن من الامانة وجلها وقلن يارب نحن مسحرات  
بأمرك لا نريد ثوابا ولا عقابا ولا يكن هذا القول منهن من جهة العصية والخفاقة  
بل من جهة الخوف والخشية من ان لا يؤدين حقوقها ويقعن في العذاب ولو كان لهن  
استعداد ومعرفة بسعة الرحمة واعتماد على الله لما بين وكان العرض عرض تخيير  
لاعرض الزم واجباب لان المخالفة والالباء عن التكليف الواجب يوجب المقت والسقوط  
عن درجة الكمال ولا يذكر تعالى توبخا على الالباء ولا عقوبة ( والقول الثاني ) انه محمول  
على الفرض والتمثيل فعبء عن اعتبار الامانة بالنسبة الى استعدادهن بالعرض علمهن  
لاظهار من بد الاعتناء بامرها والرغبة في قبولهن لها وعن عدم استعدادهن لقبولها  
بالالباء والاشفاق منها تهويل امرها ومن بد فحاشتها وعن قبولها بالجل لتحقيق معنى  
الصعوبة المتعبرة فيها بجهلها من قبيل الاجسام القليلة التي يستعمل فيها القوى الجسمانية التي  
هي اشدها واعظمها ما فيها من القوة والشدة فالمعنى ان تلك الامانة في عظم السان  
يحيث لو كلفتها تلك الاجرام العظام التي هي مثل في الشدة والقوة مرعاتها وكانت  
ذات شهود وادراك لا بين قبولها واشفقن منها ولكن صرف الكلام عن سننه بتصوير  
المفروض بصورة المحتق رومال زيادة تحقيق المعنى المقصود بالتمثيل وتوضيحه ( قوله )  
وجلها الانسان عند عرضها عليه كما قال الامام القشيري امانتها برانها عرض بمود  
وبرانسان فرض بمود انجا كه عرض بود سرباز زدند وانجا كه فرض بود در معرض  
حل آمدند والمراد بالانسان الجنس بدليل قوله انه كان ظلوما جهولا اى تكلفها  
والتزمها مع ما فيه من ضعف البنية ورخاوة القوة لان الجل انما يكون بالهمة بالالقوة  
( قال في الارشاد وهو اما عبارة عن قبولها بموجب استعدادها الفطرى او عن اعترافه  
يوم الميثاق بقوله بلى ولما جلها قال الله تعالى وجلناهم في البر والبحر هل جزاء الاحسان  
الا الاحسان فالانسان اختص بالعشق وقبول الفيض بلا واسطة وجله من سائر المخلوقات  
لاختصاصه باصابة النور الالهى وكل روح اعصابه رشاش نور الله صار مستعدا  
لقبول الفيض الالهى بلا واسطة وكان عرض العشق وانقيض عا على المخلوقات وجله  
خاصا بالانسان لان نسبة الانسان مع المخلوقات كنسبة القلب مع الشخص فالعالم

تفحص قلبه الانسان فيكم ان عرض الروح عام على الشخص الانساني وقبوله وجهه مخصوص بالقلب بلا واسطة ثم من القلب بواسطة العروق الممتدة يصل عكس الروح الى جميع الاعضاء فيكون متحركا به كذلك عرض العشق والفيض الالهى عام لاحتياج الموجودات الى الفيض وقبوله وجهه خاص بالانسان ومنه يصل عكسه الى سائر المخلوقات ملكها وملكوتها فاما الى ملكها وهو ظاهر الكون اعنى الدنيا فيصل الفيض اليه بواسطة صورة الانسان من صنائع الشريعة وحرفه اللطيفة التى بها العالم معبور ومزبن واما الى ملكوتها وهو باطن الكون اعنى الآخرة فيصل الفيض اليها بواسطة روح الانسان وهو اول شئ تعلق به القدرة فيتعلق الفيض الالهى من امر كنه اول بالروح الانسانى ثم يفيض منه الى عالم الملكوت فظاهر العالم وباطنه معبور بظاهر الانسان وباطنه وهذا سر الخلافة المخصوصة بالانسان

### ✽ بيان الزهد والتقوى ✽

قال الله تعالى فى سورة البقرة الم ذلک الکتاب لاریب فیہ هدی للمتقین اى للضالین الم شارفین التقوى الصائرين اليها ومثله حديث من قتل قتيلا فله سلبه وفى تفسير الارشاد اى المتصفين بالتقوى حالا او مآل وتخصيص الهدى بهم لما انهم المتبسون من اتواره المنتفعون بآثاره وان كان ذلك شاملا لكل ناظر من مؤمن وكافر وبذلك الاعتبار قال الله تعالى هدى للناس اى كلهم بيانا وهدى للمتقين على الخصوص ارشادا ( قال فى التيسير وكذلك يقال فى كل من انتفع بشئ دون غيره انه لك على الخصوص اى انت المنتفع به وحده وليس فى كون بعض الناس لم يهتدوا وما يخرجهم من ان يكون هدى فالشمس شمس وان لم يرها الضير والعلل غسل وان لم يجد طعمه المرور والمسك مسك وان لم يدرك طيبه المأثوف فالخبيبة كل الخبيبة لمن عطش والبحر زاخر وبقي فى الظلمة والبدر زاهر وخبث والطيب حاضر وذوى والروض ناضر والحسرة كل الحسرة لمن عصى وفسق والقرآن ناهى وأمر وفارق الرغبة والرغبة والوعد متواتر والوعيد مظاهر ولذلك قال الله تعالى واتم الحسرة على الكافرين والمتقى اسم من فاعل من باب الافتعال من الوقاية وهى فرط الصيانة ( قال العنوى هو مأخوذ من الاتقاء واصله الحاجز بين الشئين ومنه يقال اتقى بترسه اى جعله حاجزا بين نفسه وبين ما يقصده ) وفى الحديث كما اذا احمر الباس اتقينا برسول الله صلى الله عليه وسلم اى اذا استدار الحرب جعلناه حاجزا بيننا وبين العدو فكان المتقى يجعل امثال امر الله والاجتناب عنها

حاجزاً بينه وبين العذاب والتقوى في عرف الشرع عبارة عن كمال التوفى عما يضره  
 في الآخرة وله ثلاث مراتب ( الأولى التوفى عن العذاب المخلد بالثبوت من الكفر وعليه  
 قوله تعالى والزهم كلمة التقوى ) والثانية التجنب عن كل ما يؤثم من فعل أو ترك  
 حتى الصغار عند قوم وهو المتعارف بالتقوى في الشرع وهو المعنى بقوله تعالى ولو أن  
 أهل القرى آمنوا واتقوا ( والثالثة أن ينزّه عما يدخل سره عن الحق عز وجل وينبتل  
 إليه بكلية وهو التقوى الحقيقية المأمور بها في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله  
 حق تقاته وأقصى مراتب هذا النوع من التقوى ما انتهى إليه همم الأنبياء عليهم السلام  
 حيث جمعوا رياسة النبوة والولاية وما عاقدتهم التعلق بعالم الأشباح عن العروج إلى عالم  
 الأرواح ولم تصدّهم الملازمة بمصالح الخلق عن الاستغراق في شئون الحق لكمال  
 استعداد نفوسهم الركية المؤيدة بالقوة القدسية وهداية الكتاب المبين شاملة لأرباب  
 هذه المراتب اجمعين فهداية العالم بالاسلام وهداية الخاص بالايقان والاحسان وهداية  
 الاخص بكشف الحجب ومشاهدة العيان ( وفي التأويلات النجمية المتقنون هم الذين  
 أوفوا بعهد الله من بعد ميقاته ووصلوا به ما أمر الله أن يوصل به من مأمورات أسرع  
 ظاهراً وباطناً على هذا قوله تعالى وأوفوا بعهدى أوف بعهدكم إلى قوله وإياي  
 فاتقون أي إذا أتممتم بربوبيتي بقولكم بلى يوم الميثاق أوفوا بعهدى الذى  
 عاهدتمونى عليه وهو العبودية الخالصة إلى أوف بعهدكم لذى عاهدكم عليه وهو الهداية  
 إلى وفى الرسالة القشيرية والمثنى مثل ابن سيرين كان له أربعون حياً سمناً فأخرج غلامه  
 فأمره من حب فسأله من أي حب أخرجه فقال لا أدري فصحبها كلها ومثل ابن يزيد  
 البسطامى قدس سره اشترى بمهذان جانباً من حب القرطم فلما رجع إلى بسطام رأى  
 فيه ثملتين فرجع إلى همدان ووضع الثملتين ( وحكى ) أن أباحية رحمه الله تعالى  
 كان لا يجلس في ظل شجرة غريمه ويقول في الخبر كل قرض جر نفعا فهو ربا وقيل  
 أن أبابريد غسل ثوبه في الحجر أجمع ساحب له فقال له تعاقى الثوب في جدار الكروم فقال  
 لا تضرب الوتر في جدار الناس فقال فعلقه في الشجر فقال له يكسر الأغصان فقال لا بد من سطه  
 على الأرض فقال له علف الدواب لانستره عنها فولى ظهره حتى جف جانب ثم قلبه حتى جف  
 الجانب الآخر ( وكذا قال الله تعالى في سورة المائدة فاتقوا الله يا أولي الألباب يا ذوى  
 العقول الصافية وهم في الحقيقة من تخلصت قلوبهم وأرواحهم من قشور الأبدان  
 والنفوس ( قوله ) املكم تعلمون راجين أن تنالوا الفلاح وهو سعادة الآخرة ( ثم إن التقوى  
 على مراتب قال ابن عطاء التقوى في الظاهر مخالفة للحدود وفي الباطن النية والخلاص  
 وقال في قوله تعالى اتقوا الله حق تقاته وهو صدق قولك لا إله إلا الله وليس في قلبك شيء



سواه ( ومن وصايا حضرة المولوى قبيل وفاته اوصيكم بتقوى الله فى السر والعلانية وبقلة الطعام وقلة المنام وقلة الكلام وهجر المعاصى والاثام وترك الشهوات على الدوام واحتمال الجفاء من جميع الانام وترك مجالسة السفهاء والعوام ودوام مصاحبة الصالحين الكرام فان خير الناس من ينفع الناس وخير الكلام ما قل ودل ( واعلم ) ان النافع هو التقوى والسبب النجى هو الايمان والعمل الصالح دون الحسب والنسب فلا يغرنك الشيطان بكثرة اموالك واولادك ووفرة مفاسدك واجدادك فاصل البول المساء الطيب الصافي والله تعالى يخرج الميت من الحى ( وكذا قال الله تعالى فى سورة القمر ان المتقين فى جنات ونهر فى مقعد صدق عند ما يك مقتدر ( قوله ) ان المتقين اى من الكفر والمعاصى ( قوله ) فى جنات اى بساكنات عظيمة الشأن بحيث لا يوصف نعيمها وما تعد فيها لاهلها ( قوله ) ونهر اى انهار كذلك يعنى انهار الماء والخمر والعسل واللبن والافراد للاكتفاء باسم الجنس مراعاة للقواصل ( قوله ) فى مقعد صدق خبر بعد خبر وهو من اضافة الموصوف الى الصفة والصدق بمعنى الجودة والمعنى فى مكان مرضى ومجلس حق سالم من الغر والتأثير بخلاف مجالس الدنيا فقل ان سلمت من ذلك ( قوله ) عند مليك المراد من العندية قرب للترلة والمكانة دون قرب المكان والمسافة والمليك ابلغ من المسالك وهو بالفارسية بادشاه واشتكر للتعظيم والمعنى حال كونهم مقررين عند عزيز الملك واسعه لا يقدر قدر ملكه فلا شئ الا وهو تحت ملكوته فامسك له اكرم من تلك واجمع لقطعة كلها والسعادة باسرها ( قوله ) مقتدر قادر لا يحجزه شئ حال امره فى الاقتدار وفى التاويلات اتجمية يعنى المتقين بالله عماسواه فى جنات الوصلة وانهار مياه المعرفة والحكمة ينغمسون فيها ويخرجون منها درر المعارف ولا تلى العوارف فى مقعد صدق هو مقام الوحدة الذاتية فى مقام العندية كما قال عليه السلام ايت عند ربى اعظمنى ويسمى وفى الآية اشارة الى ان التقوى توصل العبد الى جنات الدرجات وانهار العلوم والمعارف الحقيقية الالهية ثم الى مقام الصديقين ثم الى مقام الوحدة الذاتية المشار اليها بالعندية قال الامام جعفر الصادق رضى الله عنه مدح الله المكان بالصدق فلا يقعد فيه الا اهل الصدق وهو المقام الذى يصدق الله فيه وعنده لاوليائه بان يبيح لهم النظر الى وجهه الكريم ( روى صالح بن حبان عن عبد الله بن بريده انه قال فى هذه الآية ان اهل الجنة يدخلون كل يوم مرتين على الجبار تعالى فيقرأون عليه القرآن وقد جلس كل امرئ منهم مجلسه الذى هو محامى على منابر الدرر والياقوت والزهر والذهب والفضة باعمالهم فلم تقرأ عليهم ابى بنى نط كما تقرأ عليهم بذلك ولم يسمعوا شيئا اعظم ولا احسن منه ثم نصرفون الى رحالهم ناعين قربرة اعينهم الى مثلها من الغد

قال بعضهم المراد بمن في الآية هم الذين لا تحجبهم الجنة ولا النعيم ولا شيء عنه تعالى  
قال البقلي يا اخي هؤلاء غرباء الله في الدنيا والاخرة ادخلهم في اغرب المنازل وهو مقام  
المجاسة معه بحيث لا يطالع عليه الا اهل الصدق في طلبه وهم فقراء المعرفة الذين  
قال عليه السلام فيهم الفقراء جلساء الله مثل ابو يزيد البسطامي قدس سره عن الغريب  
قال الغريب من اذا طال به الخلق في الدنيا لم يجدوه ولو طال به مالك في النار لم يجدوه  
ولو طال به رضوان في الجنة لم يجدوه فقل اين يكون يا ابا يزيد فقال ان للمتقين في جنات الخ  
فلا بد من الصدق وخدمة الصادقين حتى يصل الانسان الى هذا المطلب الجليل وهو على  
وجوه ومراتب ( اما الصدق في القول فبصون اللسان عن الكذب الذي هو اقبح  
الذنوب قال عليه السلام التجار هم الكفار فقل البس الله قد احل البيع قال نعم ولكنهم  
يخلفون فيا مومن ويكذبون فيكذبون وقال عليه السلام الكذب يتقص الرزق  
وفي الحديث اربع من كن فيه فهو منافق وان صام وصلى وزعم انه مسلم اذا حدث كذب  
واذا وعد اخلف واذا اثنى خان واذا خاصم فجر ( واما الصدق في الحال فبصون  
الحال عما ينقصه مثلا اذا غرم على امر وحال من التسليم والتوكل وغيرهما فصده  
بالاستمرار على عزيمته والاحتراز عن التقص واهل السلوك يهتمون في صدق الحال اشد  
الاهتمام ( روى ) ان واحدا منهم كان كثيرا للوجد والزعمات فجاء يوما وادع خرقته  
عند الشيخ في الحرم الشريف وقال ان صبحتي الآن لامرأة عسقتها فانا لا اريد ان اكون  
كاذبا في حالي بان البس لباس العشاق وانا على تلك الحال ثم انه بعد ايام جاء واخذ خرقته  
وقال الحمد لله الذي خلصني منها وعدت الى حالي ومن قبيل الصدق في الحال صدق  
المريد في ارادته فانه اذا وقع منه حركة مخالفة لارادة الشيخ فهو كاذب في ارادته فان المريد  
من افنى ارادته في ارادة الشيخ في اي مرتبة من التماس والحال وجد الصدق كان سبب  
النجاة وباعنا رفع الدرجات قال الشاعر ( سيعطي الصادقين بفضل صدق ) ( نجاة  
في الحياة وفي الممات ) وسبب هذا الشعر ان ثلاثة اخوة من الشام كانوا يغزون فأسرهم  
الروم مرة فقال لهم الملك اني اجعلكم ملوكا وازوجكم بناتي ان قبلتم النصرانية قابوا  
وقالوا يا محمداه فادخل اثنين في الذب المغلي واحدا نالت الحج وسلط عليه ابنته وكانت  
من اجل النساء فاخذ النساب في صيام النهار وقيام الليل فآمنت البنت وخرجا الى الشام  
فجاء اخواه الشهبان مع الملائكة ليلة وزوجاه المرأة وسألهم اخوهما عن حالهما فقالا  
ما كانت الا التي رأيت حتى دخلنا في الفردوس وان الله تعالى ارسلنا اليك نشهد  
تزوجك بهذه الفتاة وكانا مشهورين بالشام حتى قال الشعراء فيهما ابياتا منها ما ذكرناه  
( وروى ) جنيد البغدادي قدس سره عن امير المؤمنين على رضى الله عنه انه قال الصوف

ثلاثة احرف فالصاد صدق وصبر وصفاء والواو ودور ودوناء والفاء فقر وفرد  
وفناء فاذا لم توجد هذه الصفات في الصوفي لا يكون صوفيا قال سهل رحمه الله اول  
خيانة الصديقين حديثهم مع انفسهم وسئل قبح الموصلي رحمه الله عن الصدق فادخل  
يده في كبر الحديد واخرج حديدة محجمة ووضعها على كفه وقال هذا هو الصدق  
قال جنيد البغدادي رحمه الله الصادق يتقلب في اليوم اربعين مرة والمرأى يثبت على حالة  
واحدة اربعين سنة وذلك لان مطالب العارفين من الله الصدق والعبودية والقيام  
بحق الربوبية من غير مراعاة حفظ النفس وكل من عداهم من العابد والزاهد والعالم  
لا يفارقون الحظوظ والاعراض نسأل الله العافية ( وكذا قال الله في اخر سورة ال عمران  
يا ايها الذين امنوا اصبروا على مشاق الطاعات وما يصيبكم من الابدال كالمرض والفقر  
والخط والخوف وغير ذلك من المشاق ) قوله ( وصابر واغالبوا عدا الله في الصبر  
على شدة الحرب واعدى عدوكم في الصبر على مخالفة الهوى والمصابرة نوع خاص  
من الصبر ذكر بعد الصبر على ما يجب الصبر عليه تخصيصا لشدة وسعوته وكونه  
اكل وافضل من الصبر على ما سواه والصبر هو حبس النفس عما يرضاه الله وارله  
التصبر وهو التكلف لذلك ثم المصابرة وهي معارضة ما يمنعه عن ذلك ثم الاصطبار  
والاعتبار والالتزام ثم الصبر وهو كماله وحصوله من غير كلنة ) قوله ( وربطوا ابدانكم  
وخيولكم في النفور مترصدين وانفسكم على الطاعة كما قال عليه السلام الا دلکم  
على ما يحول الله به الخطايا ويرفع به الدرجات قالوا بلى يا رسول الله قال اسبغوا الوضوء  
على المكاره وكثرة الخطى الى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط  
فذلكم الرباط ) قوله ( واتقوا الله لعلکم تفلحون واتقوه بالتبرى مما سواه لكي تفلحوا  
غاية الفلاح واتقوا القبائح لعلکم تفلحون نبیل المقامات الثلاثة المرتبة التي هي الصبر  
على مضى الطاعات ومصابرة النفس في رفض العادات ومراعاة السر على جناب الحق  
لترصدا وارادات المعبر عنها بالشریعة والطريقة والحقیقة فعمل من هذا ان الصبر دون  
المصابرة والمصابرة دون المرباطة قبل

( توکن سراى طبیعت تسمی روی بیرون ) ( تجاہ کوی طریقت کدر توانی کرد )  
ولا بد من السلوك حتى تتجاوز العبد من الاحوال والمقامات الى اقصى النهايات ( وحكى )  
عن ابراهيم بن ادهم انه كان يسير الى بيت الله راجلا فاذا اعرابي على ناقه فقال يا شيخ  
الى ابن قال يا ابراهيم الى بيت الله قال كيف وانت راجل لا راحلة لك فقال انى مراكب  
كثيرة فقال ما عني قال اذا نزلت على باية ركبت مركب الصبر واذا نزلت على نعمة  
ركبت مركب الشكر واذا نزلت في القضاء ركبت مركب الرضى واذا دعيت نفس الى شئ

علمت لن ما بقى من العمر اقل مما مضى فقال الاعرابى انت الراكب وانا الراجل سر  
 فى بلاد الله فالاشتغال طول العمر بالمجاهدة لازم حتى تنقلع الاخلاق الذميمة من النفس  
 وتبديل بالاوصاف الشريفة من الصبر وغيره ومثل هذه المجاهدة هي المربطة  
 ( روى ) ان واحدا من الصالحاء كان يختم كل ليلة ويجتهد فى العبادة ف قيل له انك  
 تعب نفسك وتوقعها فى المسئلة فقال كم عمر الدنيا ف قيل سبعة الاف سنة فقال وكم  
 من ايام يوم القيامة ف قيل خمسون الف سنة فقال لو عمر المرء بعمر الدنيا لحق له ان يجتهد  
 فى العبادة لهذا اليوم الطويل فانه اسهل بالثبته اليه وكانت معاذة العدوية امرأة  
 صالحة كانت اذا جاء النهار تقول هذا اليوم موتى فتستغل بالعبادة الى المساء فاذا جاء الليل  
 تقول هذه الليلة ليلة موتى فتحببها الى الصباح الى ان ماتت على هذا النمط ( قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من رابط يوما وليلة فى سبيل الله كان كعدل صيام شهر وقيامه لا يفطر  
 ولا يفتل عن صلاته الاخلاصة فهذا فى الجهاد الاصر فكيف الحال فى الجهاد الاكبر  
 يعنى ان الثوبات والدرجات اكثر فى حفظ النفس ومراقبتها وحبسها على الطاعات  
 والعبادات قال ابو يزيد البسطامى رحمه الله العارف من كان همه هما واحدا ولم ينتقل  
 قلبه الى ما رأت عيناه وسمعت اذناه ( روى ) ان زاهدا كان يجتهد فى العبادة فرأه  
 رجل قد صار لباسه ذا وسخ فقال ايها العابد لم لا تغسل نوبك قال العابد لانه ان غسلته  
 يتوسخ نايبا قال الرجل فاغسله مرة اخرى قال العابد ان الله لم يخلقنا لان يغسل نايبا  
 ويذهب عمرنا بهذا العمل بل للطاعة والعبادة قال مولانا جلال الدين قدس سره

( اول استعداد جنت بايدت ) ( تاز جنت زندكانى زايديت )

تدارك الله تعالى باطفه وجاء اعرابي الى النبي عليه السلام فقال اتى اصوم شهر رمضان  
 واصلى كل يوم خمس صلوات ولا زيد على هذا لاني فقير ليس على زكاة ولا حج  
 فاذا قامت القيامة فني اى دار اكون لنا فضحك النبي صلى الله عليه وسلم وقال اذا  
 حفظت عينيك عن اثنين عن النظر الى المحرمات والنظر الى الخلق بعين الاحتقار  
 وحفظت قلبك عن اثنين عن الغل والحسد وحفظت لسانك عن اثنين عن الكذب  
 والغيبة تكون معي فى الجنة ( وكذا قال الله تعالى فى سورة النساء قوله يا ايها الناس  
 خطاب عام يتناول الموجودين فى زمان الخطاب ومن بعدهم دون المنقرضين بدليل  
 انهم ما كانوا متعبدين بشرعنا فلو كان عاما لجميع بنى آدم لزم ان يتعبدوا بشرعنا  
 وهو محال ( قوله ) اتقوا ربكم فى حفظ ما بينكم من الحقوق وما يجب وصله ومراعاة  
 ولا تضيعوه ولا تقطعوا ما امرتم بوصله ( قوله ) السذى خلقكم اى قدر خلقكم حالا  
 بعد حال على اختلاف صوركم والوانكم ( قوله ) من نفس واحدة اى من اصل واحد

وهو نفس آدم ايكم وعقب الاتقاء بنة الخلق كيلا يبنى الاخلاق وبين اتحاد الابل  
 فان في قطع الزاحم حضا على الزاحم ( قوله ) وخلق منها اى من تلك النفس يعنى  
 من بعضها ( قوله ) زوجها امكم حواء بلمد من ضلع من اضلاعه اليسرى ( روى )  
 ان الله تعالى لما خلق ادم عليه السلام واسكنه الجنة التى عليه النوم فبينما هو بين المنام  
 واليقظان خلق حواء من قصيرا فلما اتبه وجدها عنده قال اليها وانفها

### ✽ بيان الدنيا وذمها ✽

قال الله تعالى في سورة الانعام وما الحياة الدنيا الا لعب ولهو وللدنار الآخرة خير للذين  
 يتقون افلا تعقلون ( قوله ) وما الحياة الدنيا على حذف المضاف اى ما اعمال الدنيا  
 اى الاعمال المتعلقة بها من حيث هى هى ( قوله ) اللعب ولهو ياهى الناس ويشغلهم  
 بمنفعة الزائلة عن الايمان والعمل الصالح المؤدى الى اللذة الدائمة واللعب عما يشغل النفس  
 وينفرها عما تنفع به واللهو صرفها عن الجد الى الهزل ( قوله ) وللدنار الآخرة التى هى  
 محل الحياة الأخرى ( قوله ) خير للذين الكفر والمعاصى لان منافعتها خالصة عن المضار  
 ولذا تم غير منقصة بالآلام مستمرة على الدوام ( قوله ) افلا تعقلون الفاء للعطف على مقدر  
 اى انهم فلان فلا تعقلون اى الامر ين خير وسميت الدنيا بالدنيا لدونها قبل الآخرة  
 اولدناها وسميت الآخرة بالآخرة لآخرها عن خلقها وانما جعل الله الآخرة غائبة  
 عن الابصار لانها لو كانت حاضرة لما جددوها ولا ارتفعت التكليف والمحن فجعل  
 ما على الارض زينة للابتلاء وحقيقة الدنيا ما يشغلك عن ربك قال اهل التحقيق السموات  
 والارضون وما فيهما من عالم الكون والفساد يدخل في حد الدنيا واما العرش والكرسى  
 وما يتعلق بهما من الاعمال الصالحة والارواح الطيبة والجنة وما فيها فن حد الآخرة  
 ( وفي الخبر القدسي لما خلق الله الدنيا خاطبها بقوله يا دنيا اخدمى من خدمنى واتعبدى  
 من خدمك ولهذا كانت الدنيا تجى لبعض اوليائه وتنكس داره في صورة الجوز ولبعض  
 اوليائه تجى كل يوم برغيف فان قلت ان الله تعالى خلق هذه الدنيا للمؤمن فلم امر بالزهد  
 فيها قلت السكر اذ نزل على رأس الخشن لا يتقطعه له لو همته ولو انقطعه لكان عيبا  
 وفي الحديث جوعوا وانفسكم لولية الفردوس والضييف اذ كان حكيما لا يسع من الطعام  
 رجاء الخلو ( حكي ) ان قاضيا من اهل بغداد كان مارا بزقاق كخنان مع خدمه وحشمه  
 كالوزير فطلع الكخناني وهو يهودى في صورة جنهمى كأن القطران يقطر من جوائبه  
 فاخذ بلجام بغلة اقاضى فقال ايده الله القاضى ما معنى قول نبيكم الدنيا سجن المؤمنين

وجنة الكافر امارى ان الدنيا جنة لك وانت مؤمن محمدى والدنيا سجن لى وانا كافر  
يهودى والحديث دلالة بالعكس فاجاب نقاضى وكان من الفضلاء الدنيا ومارى  
من زيتها وحشمتها سجن لى بالنسبة الى ما وعد الله فى الجنة وجنة لك بالنسبة الى الدرجات  
الموعودة فى النيران قيل مثل الدنيا والاخرة مثل رجل له امرأتان ان ارضى احدهما  
اخطا الاخرى واحتضر عابدا فقال ما تأسى على دار الاخرة والغنوم والخطايا والذنوب  
وانما تأسى على ليلة تمتها ويوم افطرته وساعة شغلت فيها عن ذكر الله تعالى

(نه عمر حضر بمائده ملك اسكندر) (زاع برسر دنياى دون مكن درويش)

فالدنيا لا تبقى والاخرة خير وابق (يحكى عن جعفر بن سليمان رحه الله قال مررت  
انا ومالك بن دينار رضى الله عنه بالبصرة فبينما ندور فيها مررنا بقصر يعمر واذا بنسب  
حسن يأمر ينسأ القصر ويقول افعلوا واصنعوا فدخلنا عليه وسلمنا فرد السلام  
قال مالك كم نوبت ان تنفق على هذا القصر قال مائة الف درهم قال الا تعطيني هذا المال  
فاضعه فى حقه واضمن لك على الله تعالى قصرا خيرا من هذا القصر بولدانه وخدمه  
وقبابه وخيمه من ياقوتة حراء مرصع بالجواهر ترابه زعفران ملاطه لمسك لم تمسه  
يدان ولم يئنه بان قال له الجليل سبحانه كن فكان فأتى فى الشاب كلامه فأحضر البسدر  
ودعا بدواة وقرطاس ثم كتب بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما غنم مالك بن دينار لفلان  
بن فلان انى ضمننت لك على الله قصرا بدل قصر كصفته كما وصفت والزيادة على الله  
واشريت لك بهذا المال قصرا فى الجنة افسح من قصر ك فى ظل ظليل بقرب العزيز  
الجليل ثم طوى الكتاب ودفعه الى الشاب وانفق ما اخذه من المال على الفقراء وما أتى  
على الشاب اربعون ليلة حتى مات ووصى ان يجعل الكتاب بين كفنه وبدنه ووجد مالك  
ليلة وفاته كتابا موضوعا فى الحراب فاخذه ونشره فاذا هو مكتوب بلامداد هذه براءة  
من الله العزيز الحكيم مالك بن دينار وفيما الشاب القصر الذى ضمننته وزيادة سبعين  
ضعفا (والاشارة للحياة التى تكون بالتمتعات الدنيوية النفسانية كالعصيان ولهو  
اهل العصيان تزيد فى المحب والسير من البسرية الى الروحانية بترك الشهوات والاعراض  
عن غير الحق والاقبال على الله خير للذين يتقون عما سوى الله بالله افلا تعقلون ان الله  
تعالى خلقكم لهذا الشأن لا غيره كما قال واصططعتك لنفسى اللهم احفظنا من تضييع العمر  
واهدهنا الى حقيقة الامر انك انت الوهاب الهادى (وكذا قال الله تعالى فى سورة الملائكة  
يا ايها الناس ان وعد الله حق (قوله) ان وعد الله بالبعث والجزاء (قوله) حق ثابت لا محالة  
ولا خلف فيه (وفى التأويلات النجمية) يشير الى ان كل ما وعد به الله من الثواب والعقاب  
والدرجات فى الجنة والدرجات فى النار والقربات فى اعلى عليين وفى مقعد صدق عند

ملك مقتدر والبعد الى اسفل سائلين حق فاذا علم ذلك استعد للموت قبل نزول الموت  
ولم يهتم للرزق ولم يهتم الرب في كفاية الشغل ونشط في استكثار اطعمة ورضى بالتسوم  
( قوله ) فلا تغرنكم الحياة الدنيا بان يذهلكم التمتع بها عن طلب الآخرة والسعي لها  
وتقطعكم زينة رشهواتها عن الرياضات والمجاهدات وترك الاوطان ومفارقة الاخوان  
في طريق الطلب والمراد منهم عن الاغترار بها وان توجه انتهى صورة اليها ( وفي بعض  
الاثار يا ابن ادم لا يغرنك طول المهلة فانما يجعل بالاخذ من بخساف القوت ) ( وعن العلاء  
ابن زياد رأيت الدنيا في منامى قبحة عمشاء ضعيفة عليها من كل زينة فقلت من انت  
اعوذ بالله منك فقالت انا الدنيا فان سرك ان يعيدك الله منى فابغض الدرهم يعني  
لا تمسكها عن النفقة في موضع الحق ) ( وفي الحديث الدنيا غنيمة الاكياس وغفلة الجهمال  
وذلك لان الاكياس يزعمون في مزرعة الدنيا انواع الطاعات فيغتفون بها يوم الحصاد  
بخلاف من جهل ان الدنيا مزرعة لاخرة ( قوله ) ولا يغرنكم بالله وكرمه وعفوه وسعة  
رحمته ( قوله ) الغرور فعول صيغة مبالغة كالشكور والصبور وسمى به الشيطان لانه  
لا نهاية لغوره وفي المفردات الغرور كل ما يغري الانسان من مال وجاه وشهوة وشيطان  
وقد فسر الشيطان اذ هو اخبث الغارين وبالدنيا لما قيل الدنيا تغر وتضروم والمعنى  
ولا يغرنكم بالله الشيطان المباليغ في الغرور بان يمنيكم المغفرة مع الاصرار على المعاصي قائلا  
اعملوا ما شئتم ان الله غفور ريعن الذنوب جميعا وانه غنى عن عبادتكم وتغنيكم فان ذلك  
وان امكن لكن تناول الذنوب بهذا التوقع من قبيل تناول السم اعتمادا على دفع الطبيعة  
فالله تعالى وان كان اكرم الاكرمين مع اهل الكرم لكنه شديد العتاب مع اهل العذاب  
( وكذا في سورة الحديد قوله تعالى اتملوا الحياة الدنيا لفظ الحياة زائد والمضاف  
مضمر اى امور الدنيا ويجوز ان يجعل الحياة الدنيا مجازا عن امورها بعلاقة الزوم  
وفي كشف الاسرار الحياة القربى في الدار الاولى والغارسية زندكاني ابن سراى وماصلة  
فان المقصود الحياة في هذه الدار فكل ما قبل الموت دنيا وكل ما تأخر عنه اخرى ( قوله )  
لعب اى عمل باطل تتعبون فيه انفسكم اتعاب الملاعب بلافاضة ( قوله ) ولهو تلهون  
به انفسكم وتشغلونها عما يحكمكم من اعمال الآخرة ( قوله ) وزينة من الملابس والمراتب  
والمنازل الحسنة تزينون بها ( قوله ) وتفاخرينكم بالانساب والاحساب تتفاخرون بها  
والفخر المباهاة في الاشياء الخارجة عن الانسان كمال والجاه ويعبر عن كل نفيس بالفخر  
كافى المفردات ( قوله ) وتكاثر في الاموال والاولاد بالعدد والعدد يعنى ومباهات  
بكنة اموال واولاد لاسيما التناول بها على اولياء الله وبدائيدكه در اندك زمانى آن بازى  
بر طرف شود ولهو وفرح بغم وترح مدلل كردد وریشه از همه فروريزد وتفاخر

وتكثر چون شراره آتش نابود شود وقيل لعب كلعب النسيان وزينة كزينة التسوان  
وتفاخر كتفاخر الاقران وتكثر كتكثر الدهقان قال علي لعمار رضى الله عنهما لا تحزن  
على الدنيا فان الدنيا ستة اشياء مطعوم ومشروب وملبوس ومشعوم ومركوب  
ومنكوح فأكبر طعمها العسل وهوريقه ذبابة وأكبر شرابها النساء ويستوى فيه جميع  
الحيوان وأكبر الملبوس الديباج وهونج دودة وأكبر المشعوم المسك وهودم ظبية  
وأكبر المركوب القرس وعليها يقتل الرجال وأكبر المنكوح النساء وهومال في مبال  
( وفي الحديث مالى والدنيا انما مثلى ومثل الدنيا كمثل راكب قام في ظل شجرة في يوم  
صائف ثم راح وتركها ) ( قوله ) كمثل غيث مجل الكاف انصب على الحالية من الضمير  
في لعب لان فيه معنى الوصف اى تثبت لها هذه الاوصاف مشبهة غيثا او خبر مبتداء  
محذوف اى هى كمثل او خبر بعد خبر للحياة الدنيا والقيث معطر محتاج اليه يغيث الناس  
من الجسد عند قلة المياه فهو مخصوص بالاطر السافع بخلاف المطر فانه عام ( قوله )  
اعجب الكفار اى الحراث قال الازهرى العرب تقول للزراع كافر لانه يكفر اى يستر  
بذره بتراب الارض والكفر فى اللغة التغطية ولهذا يسمى الكافر كافرا لانه يغطى الحق  
بالباطل والكفر القرية لسترها الناس ( وفي الحديث اهل الكفور اهل القبور والليل كافر  
لستره الاشخاص ) ( قوله ) نباته اى النبات الحاصل منه والمراد الكافرون بالله لانهم  
اسد اعجابا بربية الدنيا ولان المؤمن اذا رأى عجبا انتقل فكره الى قدرة صانعه فاعجب بها  
والكافر لا يخطئ فكره عما احس به فيستغرق فيه اعجابا وقد منع فى بعض المواضع  
عن اظهار الزينة صونا لقلوب الضعفاء كما فى الاعراس ونحوها ( قوله ) ثم يهيج  
اى يحجب بعد خضرته ونضارته بأفة مساوية او ارضية يقال هاج التبت يهيج هيجا  
وهيجا ناوهياجا بالكسر ييس والهيا نجة ارض ييس بقلها او اصفر واهياجه ايسه  
واهيجها وجدها هانجة للنبات ( قوله ) فتراه مصفرا بعد ما رأته ناضرا موتفا وانما  
لم يقل فيصفر اذنا بان اصفراره مقارن لجفافه وانما المرتب عليه رتبة كذلك ( قوله )  
ثم يكون حطاما قال فى القاموس الحطم الكسر او خاص باليابس فالاية تحقير لامور الدنيا  
اعنى ما لا يتوصل به الى الفوز الآجل ومنه المثل ويبدان انها امور خيالية اى باطلة  
لاحقة لمساوعن على رضى الله عنه الناس نيام فاذا ماتوا انبهاوا قليلة النفع سريرة  
الزوال لا يركن اليها العقلاء فضلا عن الاطمئنان بها وتمثيل لحالها فى سرعة تقضيها  
وقلة نفعها بحال النبات المذكور زينة الحياة الدنيا هى زينة الله انها تختلف بالقصد  
وهى محبوبة بالطبع فاذا تحرك العبد اليها بطبعه كانت زينة الحياة الدنيا فذم بذلك  
وان كانت غير محرمة شرعا واذا تحرك اليها بامر من ربه كانت زينة الله وحدها وذلك



لان امر الله وكل ما يرجع اليه جد كله والحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر وفخر  
الانسان على مثله انما هو من جهله بحقيقته فهذا سبب الذم قال بعض الكبار الشهوات  
سبع وهي ما ذكر في قوله تعالى زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير  
المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحرف وقد انزلها الله الى خمس  
في هذه الآية وهي اعلموا انما الحياة الدنيا الخ ثم انزل هذه الخمس الى امرين في اية اخرى  
كما قال في سورة محمد انما الحياة الدنيا لعب ولهو ثم جعل هذين الامرين امر واحد  
في قوله تعالى فاما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فلهوى جامع لانواع  
الشهوات فمن تخلص من الهوى من كل قيد وبرزخ بلغ مسالك الوصول الى المطلب  
الاعلى والمقصد الاقصى ( قوله ) وفي الآخرة عذاب شديد لمن اقبل عليها ولم يطلب  
بها الآخرة وقدم ذكر العذاب لانه من نتائج الانهماك فيما فصل من احوال الحياة الدنيا  
( قوله ) ومغفرة عظيمة كاثنة ( قوله ) من الله ورضوان كثير لا يقدر قدره لمن اعرض  
عنها وقصدها الآخرة بل الله تعالى فان الدنيا والآخرة حرامان على اهل الله وفيه اشارة  
الى فضل النية الحسنة وانها تحيل المباح ونحوه طاعة قال بعض الكبار من استقامت  
سيرته وصلحت نيته ادرك جميع ما تمناه من الاعمال الصالحة ( وفي الخبر من نام على طهارة  
وفي عزمه انه يقوم من الليل فاخذته الله بنفسه الى الصبح كتب الله له قيام ليلة ) وورد  
مثل ذلك فيمن خرج لجهاد او حج وتأمل الطباخ والخباز يقوم من الليل يهيى اطعام  
والخبز للالكليين وهم نائمون وهو طالب للربح ناسيا حاجة الناس ولو كان ذا بصيرة لفعل  
ذلك بقصد مصالح العباد وجعل ربحه ونفعه بحكم البيع والحاصل ان اهل الكسب  
سواء كانوا من اهل السوق او من غيرهم ينبغي ان تكون نيتهم السعي في مصالح العباد  
والتقوى بكسبهم على طاعة الله حتى يكونوا مأجورين في ذلك ومن استرقه الكون بحكم  
مشروع كالسعي في مصالح العباد والشكر لاحد من المخلوقين من جهة نعمة اسداها  
اليه فهو لم يبرج عن عبوديته لله تعالى لانه في اداء واجب اوجه الحق عليه وتعبدا لعهده  
لمخلوق عن امر الله لا يقدح في العبودية بخلاف من استرقه الكون لغرض نفسى ليس  
للحق فيه راحة امر فان ذلك يقدح في عبوديته لله ويجب عليه الرجوع الى الحق تعالى  
( قال الكبار من ذم الدنيا فقد عرق امه لان جميع الانكاد والشروا التي ينسبها الناس  
الى الدنيا ليس هو فعلها وانما هو فعل اولادها لان الشرف فعل المكلف لان فعل الدنيا فهي  
مطية العبد عليها يبلغ الخبر وبها ينجوا من الشر فهي تحب ان لا يشقى احد من اولادها  
لانها كثيرة الخنوع عليهم وتناف ان تأخذهم الضررة الاخرى على غير ابهة مع كونها  
ما ولدتهم ولا تعبت في تربيتهم فمن عقوق اولادها كونهم يذنبون جميع افعال الخير

الى الآخرة ويقولون اعمال الآخرة والحال انهم ما عملوا تلك الاعمال الا في الدنيا فللدينا  
اجر المصيبة التي في اولادها ومن اولادها فن انصف من ذمها بل هو جاهل بحق امه  
ومن كان كذلك فهو بحق الآخرة اجهل وفي الحديث ( اذا قال العبد لعن الله الدنيا قالت  
الدنيا لعن الله اعصا ناربه ) وقال بعضهم طلب الثواب على الاعمال بمحسن النية والرغبة  
فيه لا يختص بالعامه بل لا يتحاشى عنه الكمل لعلمهم ان الله تعالى انشأهم على امور طبيعية  
وروحانية فهم يطلبون ثواب ما وعد الله به ويرغبون فيه اثباتا للحكم الالهى فان المكابرة  
بالربوبية غير جائزة فهم مشاركون للعامه في طلب الرغبة ويتميزون في الباعث على ذلك  
فكان طلب العارفين ذلك لاعطاء كل ذى حق حقه ليجر جوا عن ظلم انفسهم اذا وفوها  
حقها فن لم يوف نفسه حقها فقد نزل عن درجة الكمال وكان غاشيا لنفسه ( وكذا  
قوله ) تعالى وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور والآيات اى للمتاع الذى يتخذ من نحو الزناج  
والخرف مما يسرع فناؤه يميل اليه الطبع اول ما رآه فاذا اخذه واراد ان يتفجع به يتكسر  
ويبقى ( حكى ) انه حل الى بعض الملوك قدح فيروز مزج مرصعا بالجواهر لم ير له نظير  
وفرح به الملك فرحا شديدا فقال لمن عنده من الحكماء كيف ترى هذا قال اراه فقرا حاضرا  
ومصيبة عاجلة قال وكيف ذلك قال ان انكسر فهو مصيبة لا جبر لها وان سرق صرت  
فغيرا اليه وقد كنت قبل ان يحمل اليك في امن من المصيبة والفقر فاتفق انه انكسر القدح  
يوما فعضمت المصيبة على الملك وقال صدق الحكميم لينة لم يحمل اليك انما كونها متاع الغرور  
والخذعة انما هو لمن اطمان بها ولم يجعلها ذريعة الى الآخرة وامان اشتغل فيها يطلب  
الآخرة فهي له متاع بلاغ الى ما هو خير منها وهي الجنة فالدينا غير مقصودة لذاتها  
بل لأجر الآخرة وفي الحديث ( نعم المال الصالح للرجل الصالح ) فاشتغل العبد عن الآخرة  
فهو من الدنيا وما لا فهو من الآخرة قال بعض الكبار ورد خطاب الهى يقول فيه  
خلقت الخلق لينظروا الى مفاتيح الدنيا ومحاسن الناس فيؤدبهم النظر في مفاتيح الدنيا  
الى الزهد فيها ويؤدبهم النظر في محاسن الناس الى حسن النظر بهم فعكسوا القضية فنظروا  
الى محاسن الدنيا فرغبوا فيها ونظروا الى مساوى الناس فاغتابوهم ( حكى ) ان الشيخ  
ابا الفوارس شاهين بن شجاع الكرماني رحمه الله خرج للصيد وهو ملك كرماني فامع  
في الطلب حتى وقع في بركة مقفرة وحده فاذا هو بشاب راكب على سح وحوله سباع  
فلما رآته ابتدرت نحوه فزجرها الشاب عنه فلما دنا اليه سلم عليه وقال له يا شاه ما هذه الغفلة  
عن الله اشتغلت بدنياك عن آخرتك وبلذتك وهواك عن خدمة مولانا انما اعطاك الله  
الدنيا لتستعين بها على خدمته فجعلتهم ذريعة الى الاشتغال عنه فبينما الشاب يتحدث  
اذ خرجت عجوز ويدها شربة ماء فناولتها الشاب فشرب ودفع باقيه الى الشاه فشر به

فقال ما شربت شياء الذم منه ولا ابرد ولا اعذب ثم غابت العجوز فقال الساب هذه الدنيا وكلها لله الى خدمتي فاخرجت الى شئ الا احضرته الى حين يخطر ببالى اما بلغك ان الله تعالى لما خلق الدنيا قال لها يا دنيا من خدمنى فاخدميه ومن خدمك فاستخدميه فلما راي ذلك تاب واجتهد الى ان كان من اهل الله تعالى فان قلت ان الله تعالى خلق للانسان جميع ما فى الارض ولا ينبغي للعروس ان تجمع ما نثر عايشا بطريق الاعزاز والاكرام فمن عرف شأنه الجليل ما نظر الى الامر الحقير القليل بل كان من اهل المروءة والهمة لعالية فى الاعراض عما سوى الله تعالى والاقبال والتوجه الى الله تعالى ( قوله ) سابقوا اى سارعوا وسارعة السابقين لا قرائهم فى المضمار وهو الميدان ( قوله ) الى مغفرة عظيمة كاشنة ( قوله ) من ربكم اى الى اسبابها وموجباتها كالاستغفار وسائر الاعمال الصالحة اى بحسب وعد الله والا فالعمل نفسه غير موجب وفى دعائه عليه السلام استلكت عن اثم مغفرتك اى ان توقفنى للاعمال التى تغفر لصاحبها لا محالة ويدخل فيها المسابقة الى التكبيرة لاولى مع الامام ونحوها قال النسخ الشهير بافتاده قدس سره ان الله تعالى ارسلنا من عالم الامر الى عالم الارواح ثم منه الى عالم الاجسام وخلقنا فى احسن تقويم واعطانا اختيارا جزئيا وقال ان كنتم صرتم ذلك الاختيار الى جانب العبادات والطاعات والى طريق الوصول الى الحسنات ادخلكم الجنة وايسر لكم الوصال ورؤية الجمال وامرنا بالاسراع الى تلك الطريق على وجه المباعدة فان صيغة المفاعلة للمباغة وانما امر بمباعدة الاسراع لقلة عمر الدنيا وقد ذهب الانبياء والاولياء ونحن نذهب ايضا فى معنى ان تسرع فى طريق الحق للتلايقوت الوصول الى الدرجات العالية بالاهمال والتكاسل وطريق الاسراع فى مرتبة الطبيعة الامتثال بالامر والاجتناب عن التواصى وفى مرتبة لنفس تزكيتهم عن الاخلاق الرديئة كالكبر والرياء والعجب والغضب والحسد وحب المال وحب الجاه وتحليلتها بالاخلاق الحمودة كالنواضع والاخلاص ورؤية التوفيق من الله والحلم والصبر والرضى والتسليم والعسق والارادة ونحوها وفى مرتبة الروح يتحصل معرفة الله تعالى وفى مرتبة السر بنفى ما سوى الله تعالى ( وقال البقلى قدس سره دعاء المريدن الى مغفرتة بنعت الاسراع ودعاء المشفقين الى جماله بنعت الاشتياق وقد دخل الكل فى مظنة الخطا بسبب لان الكل قد وقعوا فى بحار الذنوب حين لم يعرفوه حق معرفته ولم يعبدوه حق عبادته فدعاهم جميعا الى التزهير فى بشر رحمة حتى صاروا متطهرين من غرورهم بانهم عرفوه فاذا وصلوا الى الله عرفوا انهم لم يعرفوه فياخذهم الله بايديهم بعد ذلك ويكرهمهم بانواع الطافه ثم ان المسابقة انما تكون بعد انقصد والطالب ( قوله ) وجنة عرضها كعرض السماء والارض اى كعرض سبع سموات وسبع ارضين او وصل بعضها ببعض على ايدى

اللام في السماء والارض للاستغراق واذا كان عرضها كذلك فاظنك بطولها فان طول  
 كل شيء اكثر من عرضه قال اسمعيل السدي رحمه الله لو كسرت السموات والارض  
 وصرن خرد لا فيكمل خرد الله جنة عرضها كعرض السموات والارض ويقال هذا التشبيه  
 تمثيل لعباد بما يعقلونه ويقع في نفوسهم مقدار السموات والارض وتقديم المغفرة على الجنة  
 لتقدم النجاة على التحلية ( قوله ) اعدت هيئت ( قوله ) للذين امنوا بالله ورسوله فيه دليل  
 على ان الجنة مخلوقة بالفعل كما هو مذهب اهل السنة وان الايمان وحده كاف في استحقاقها  
 اذ لم يذكّر مع الايمان شيء اخر ولكن الدرجات بالاعمال وفيه شيء فان الايمان بالرسول انما يكمل  
 بالايمان بما في ايديهم من الكتب الالهية والعمل بما فيها ( قوله ) ذلك الذي وعد من المغفرة  
 والجنة ( قوله ) فضل الله وعطاؤه وهو ابتداء لطف بلائله ( قوله ) يؤتيه تفضلا  
 واحسانا ( قوله ) من يشاء اتياه من غير ايجاب لا كما زعم اهل الاعتزال ( قوله )  
 والله ذو الفضل العظيم ولذلك يؤتى من يشاء مثل ذلك الفضل السدي لا غاية وراءه  
 والمراد منه التشبيه على ان عطاء العظيم عظيم والاشارة الى ان احدا لا يدخل الجنة  
 الا بفضل الله نبي او وليا قال عليه السلام خرج من عندي خليلى جبرائيل عليه السلام  
 آنفا فقال يا محمد وانذى بعك بالحق ان عبدا من عباد الله عبد الله خمسمائة سنة على رأس  
 جبل محيط به بحر فاخرج الله له عينا عذبة في اسفل الجبل وشجرة رمان كل يوم تخرج  
 رمانة فاذا امسى نزل واصاب من الوضوء واخذ تلك الرمانة فاكلها ثم قام للصلاة فسأل  
 ربه ان يقبض روحه ساجدا وان لا يجعل للارض ولا لشيء على جسده سبيلا حتى يبعثه الله  
 وهو ساجد ففعل ونحن نمر عليه اذا هبطنا واذا عرجنا وهو على حاله في السجود  
 قال جبريل فتحن نحمد في العلم انه يبعث يوم اقيامة فيوقف بين يدي الله فيقول له الرب  
 ادخلوا عبدى الجنة برحمتي فيقول العبد بل بعملى فيقول الله فاي سوا عبدى بنعمتى عليه  
 وبعمله فتوجد نعمة البصر قد احاطت بعبادة خمسمائة سنة وبقيت عليه النعم الباقية  
 بلاعبادة في مقابلتها فيقول الله ادخلوا عبدى النار فيجبر الى النار فينادى ويقول  
 برحمتك ادخلنى الجنة فيقول الله ردوه الى فيوقف بين يديه فيقول عبدى من خلقتك  
 ولم تك شيئا فيقول انت يارب فيقول اكان ذلك بعملك او برحمتي فيقول بل برحمتك فيقول  
 من قوالك على عبادة خمسمائة سنة فيقول انت يارب فيقول من انزلتك في جبل وسط البحر  
 واخرج الماء العذب من بين السالح واخرج لك رمانة كل ليلة وانما تخرج في السنة مرة  
 واحدة وسألتنى ان اقبضك ساجدا من فعل بك ذلك كله فيقول انت يارب قال فذلك  
 كله برحمتي وبرحمتي ادخلك الجنة ( قوله ) ما اصاب من مصيبة في الارض ما نافية  
 والمصيبة اصلها في الرمية يقال اصاب السهم اذا وصل الى المرعى بالسوا ب ثم اختص

بالثانية اى ما حدث من حادثة كائنة فى الارض تجذب وطاعة فى الزرع وانمار ( قوله )  
 ولا فى انفسكم كمرض وآفة وموت ولد وخسوف سدو وجسوع ( قوله ) الا فى كتاب  
 اى الام مكتوبة مثبتة فى علم الله او فى اللوح المحفوظ ( قوله ) من قبل ان نبرأها نخلق  
 الانفس او المصائب او الارض فان البرء فى اللغة هو الخلق والبارى الخالق ( و ذكر  
 ربيع بن صالح الاسلمى قال دخلت على سعيد بن جبير حين جئى به الى الحجاج حين اراد  
 قتله فبكى رجل من قومه فقال سعيد ما يبكيك قال ما اعسا بك قال فلا تبك قد كان  
 فى علم الله ان يكون هذا لم تسمع قول الله تعالى ما اعصاب من مصيبة فى الارض  
 ولا فى انفسكم الا فى كتاب من قبل ان نبرأها قال فى الروضة روى الحجاج فى المنام بعد وفاته  
 فقبيل ما فعل الله بك فقال قلنى بكل قتيل قتلة وبسعيد بن جبير سبعين قتلة وفى الاية  
 دليل على ان جميع الحوادث الارضية قبل دخولها فى الوجود وكذا جميع اعمال الخلق  
 بتفاصيلها مكتوبة فى اللوح المحفوظ ليستدل الملائكة بذلك المكتوب على كونه تعالى  
 عالما بجميع الاشياء قبل وجودها وليعرفوا حكمه فانه تعالى مع علمه انهم يقومون على المعاصى  
 خلعتهم وزرقهم وامهلهم وليحذروا من امثال تلك المعاصى وليشكروا الله على  
 توقيه اياهم للطاعات وعصمه اياهم من المعاصى وفيها دليل ايضا انه تعالى يعلم الاشياء  
 قبل وقوعها لان انبائها فى الكتاب محال ولو سأل سائل ان الله تعالى هل يعلم عدد  
 انفس اهل الجنة يقال له ان الله يعلم انه لا عدد لانفسهم ( قوله ) ان ذلك اى انبائها  
 فى كتاب مع كثرتها ( قوله ) على الله متعلق ( بقوله ) يسير لاستغاثه فيه عن العدة والمدة  
 وان كان عذيرا على العباد قال الجنيد قدس سره من عرف الله بالربوبية وافقر اليه  
 فى اقامة العودية وشهد بسره ما كشف الله له من آتار القدرة بقوله ما اعصاب الخ فسمع  
 هذا من ربه وشهد بقلبه وقع فى الروح والراحة وانشرح صدره وهان عليه ما يصيبه  
 فان قلت كان الله قادرا على ان يوصل العباد اليه بلا تعب ولا مصيبة فكيف اوقعهم  
 فى المحن والبلايا قلت اراد ان يعرفهم بامتحان القهر حقائق الربوبية وغرائب انطرق  
 اليه حتى يصلوا اليه من طريق الجلال والجمال فى الاية توطين للنفوس على الرضى  
 بالقضاء والصبر على البلاء وحمل لها على شهود المبلى فى عين ابتلاء فان به يسهل التحمل  
 والا فكل غافلا عن مبدء اللطف والقهر فهو عاقل فى اللطف والقهر ولذا تعظم  
 عيه المصيبة بخلاف حال اهل الحضرة فانهم يلتذون بالبلاء التذاذهم بالعافية بل  
 ولذة بلاء غفوق لذة لعافية ومن امثال العرب صرب الحبيب زبيب اى لذيذ ( قوله ) تعالى  
 لكيلا بأسوا يقال أسى على مصيبته بأسى أسى من باب علم اى حزن اى اخبرناكم بانباتها  
 وكتابتها فى كتاب كيلا تحصل لكم الحزن والالام ( قوله ) على ما فانكم من نعم الدنيا

كالمال والخصب والصحة والعافية ( قوله ) ولا تفرحوا بما آتاكم اي اعطاكم الله منها  
 فان من علم ان كلا من المصيبة والنعمة مقدر ينفوت ما قدر فواته ويأتي ما قدر آتياه  
 لا محالة لا يعظم جزعه على ما فات ولا فرح بما هوأت اذ يجوز ان يقدر ذهابه عن قريب  
 وقيل ليرزجهم اياها الحكيم مالك لا تفرح على ما فات ولا تفرح بما هوأت قال لان القاتل  
 لا يتلاقى بالهبة والا تفرح لا يستدام بالخبرة اي بالخسور والسرور ولا التأسف برد فائت  
 ولا الفرح يقرب معدوما قال ابن مسعود رضي الله عنه لان امس جرة احرقت ما احرقت  
 وابقت ما ابقت احب الى من ان اقول اشئ لم يكن ليتنه كان والمراد بالاية في الآسئ  
 المانع عن التسليم لامر الله والفرح الموجب للبطل والاختيال ولذا عقب ( بقوله ) تعالى  
 والله لا يحب كل مختال فخور فان من فرح بالخطوطة الدنيوية وعظمت في نفسه اختال  
 واقترعها لا محالة والمختال المتكبر المعجب وهو الخيلاء وهو التكب من نخيل فضيلة ترى  
 للانسان من نفسه ومنها يتأول لفظ الخيل لما قيل انه لا يركب احد فرسا الا وجد في نفسه  
 نخوة ( قال في بحر العلوم المختال ذو الخيلاء والكبر وهو من العارم المخصوص بدليل  
 قوله عليه السلام ان من الخيلاء ما يحبها الله ومنها ما يبغضها الله اما الخيلاء التي يحبها الله  
 فالاختيال عند الصدقة واختيال الرجل بنفسه عند اللقاء واما الخيلاء التي يبغضها الله  
 فالاختيال في البغي والفجور اي لا يحب كل متكبر بما اوتي من الدنيا فخور مبالغ في الفخريه  
 على الناس انتهى وصف بعض البلغاء متكبرا فقال كان كسرى حامل غاشيته وقارون  
 وكل نفقته وبلقيس احدى داياته وكان يوسف لم ينظر الا بمقلته ولهمان لم ينطق  
 الا بحكمته وكان الحضراء له عرشت والغبراء باسمه فرشت وفي تخصيص التذليل بالهي  
 عن الفرح المذكور ايدان بانه اقبح من الآسئ وفي الاية اشارة الى انه يلزم ان يثبت  
 الانسان على حال في المراء والضراء فان كان لا بدله من فرح فليفرح شكرا على عطائه  
 لا بطرا وان كان لا بد من حزن فليحزن صبرا على قضائه لا ضجرا قال قتبية بن سعيد  
 دخلت على بعض احياء العرب فاذا انا بقضاء مملوء من الابل الميتة بحيث لا تحصى  
 ورايت شخصا على تل يغزل صوفاً فسأته فقال كانت باسمي فارتجمها من اعطائها  
 ثم افشاء يقول ( لا والذي انا عبد من خلأته ) ( والمرئ في الدهر نصب الرز والمحن )  
 ( ما سرنى ان ابلى في مباركها ) ( وما جرى من قضاء الله لم يكن ) قال البقل قدس سره  
 طالب الله بهذه الاية اهل معرفته بالاستقامة والاتصاف بصفاته اي كونوا في المعرفة  
 بان لا يؤثر فيكم الفقران والوجدان والقهر واللفظ والاتصال والانفصال والفراق  
 والوصال لان من شرط الاتصاف ان لا يجري عليه احكام التلويين والاصطراب  
 في اليقين والاعوجاج في التمكن ( قال القاسم رحمه الله ولا تأسوا على ما فاتكم

من اوقاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم من توبتكم وطاعتكم فانك لا تدري ما قدر الله فيك وقضى وقال الواسطي رحمه الله الفرح بالكرامات من الاغترارات والتلذذ بالافضال نوع من الاغفال والجهود تحت جريان الامور زين لكل مأمور ( وقال شيخنا وسندي رحمه الله في كتاب اللامحات البرقيات لانحزنوا بما فاتكم بما سوى الله ولا تفرحوا بما آتاكم مما عدا الله حتى لا تظلموا الحزن والفرح بوضعها في غير وضعها واحزنوا بما فاتكم من الله وافرحوا بما آتاكم من الله حتى تعدلوا فيها بوضعها في موضعها لان الله تعالى حق وما خلا باطل فكما ان الحزن والفرح بالحق حق وعادل لهما وانما عدل للحق محقق وعادل فكذلك ان الحزن والفرح بالباطل باطل وظلم لهما والتأمل بالباطل مبطل وظالم ولا يفرح ولا يحزن بالله الا المهاجرون الى الله ولا يحزن ولا يفرح بما سوى الله الا المعرضون عن الله فعليك بسبيل العادلين في جميع احوالك واياك وطريق الضالين وبما سوى الله المال والمالك ( قال الحسن رضي الله عنه لصاحب المسال في ماله مصيبتان لم يسمع الاولون والاخرون بمثلهما يسلب عن كله ويسأل عن كله ( حكى ) ان طيرا في عهد سليمان عليه السلام كان له صورة حسنة وصوت حسن اشتراه رجل بالف درهم وجاء طيرا آخر فصاح صيحة فوق قفصه وطار فسكت الطير وشكا الرجل الى سليمان فقال احضروه فلما احضروه قال سليمان لصاحبك عليك حق فتمتدا اشتراك ثمن غال فلم سكت قال يا بني الله قل له حتى يرفع قلبه عني اني لا اصبح ابدا مادمت في القفص قال لم قال لان صباحي كان من الجزع الى الوطن والاولاد وقد قال لي ذلك الطير انما حبسك لاجل صوتك فاسكت حتى تبجو فقال سليمان للرجل ما قاله الطير فقال الرجل ارسله يا بني الله فاني كنت احبه لصوته فاعطاه سليمان الف درهم ثم ارسل الطير فطار وصاح سبحان من صورني وفي الهواء طيرني ثم في القفص صيرني ثم قال سليمان ان الطير ما دام في الجزع لم يفرج عنه فلما صبر فرج عنه وبسببه خلاص الرجل من التعاقب به فغلبه اشارة الى الفناء عن اوصاف النفس فاذا فني العبد عنها خلاص من الاضطراب وجاز الى عالم السكون ومعرفة سر القدر وفي الحديث الايمان بالقدر يذهب الهم والحزن قال الشيخ ابو عبد الله محمد بن علي الترمذي الحكيم قدس سره ولقد مررت في سالف ايامي مريرة فلما سفتني الله منها مثل نفسي بين ما دبر الله لي من هذه العلة في ممتد هذه المدة وبين عبادة الثقيلين في مقدار ايام علي فقلت لو خيرت بين هذه العلة وبين ان تكون لي عبادة ثقيلين في مقدار مدتها الى ايها تميل اختيار افصح غزبي ودام يقيني ووقعت بصيرتي على ان مختار الله تعالى لي اكثر شرفا واعظم خطرا وانفع عاقبة وهي العلة التي دبرها لي ولا شوب فيه اذ كان فعله فستان بين فعله بك لتجوبه وبين فعلك لتجوبه فلما رايت

هذا دق في عيني عبادة النقلين مقدار تلك المدة في جنب ما آتاني الله فصارت العلة عندي  
 نعمة وصارت النعمة منة وصارت المنة املا وصارا لامل عطفا فقلت في نفسي بهذا كانوا  
 يستمرون في البلاء على طيب النفوس مع الحسق وبهذا الذي انكسفت كاثوا في رحون  
 بالبلاء انتهى قال مجاهد لم يملك الدنيا بامرها الا اربعة سلمات وكافران فالمسلمان سليمان  
 وذوالقرنين والكافران نمرود ويثت نصر وهو شداد بن عاد الذي بنى ارم في بعض  
 صحارى عدن ثم هو حجة على من منع ابتداء الله الملك للكافر وهم المعتزلة لان مذهبهم  
 وجوب رعاية الاصلح للبعد على الله وابتداء الله الملك للكافر تسليطه على المؤمنين وذلك  
 ليس باصلح لخال المؤمنين قلنا انما ملكه امتحاناه وابعاده

### ✽ بيان صوم رمضان ✽

( قوله ) تعالى في اول سورة البقرة يا ايها الذين امنوا قال اصحاب اللسان ( يا ) حرف  
 نداء وهونداء من الحبيب للحبيب ( وايها ) تنبيه من الحبيب للحبيب ( وانوا ) شهادة  
 من الحبيب للحبيب ( وقال الحسن اذا سمعت الله يقول يا ايها الذين امنوا فارفع لها سمعك  
 فانه لامر تؤمر به او لنهي تنهى عنه وقال جعفر الصادق لذة في النداء ازال بها تعب العبادة  
 وانما يشير الى ان المحب يبادر الى امتثال امر محبوبه حتى لو امره بالبقاء نفسه في النار  
 ( قوله ) كتب عليكم الصيام اي فرض عليكم صيام شهر رمضان فانه تعالى  
 قال بعده اياما معدودات وقال تعالى في شهد منكم الشهر فليصمه بعد قوله شهر رمضان  
 والصيام في الشريعة هو الامساك نهارا مع النية من اهله عن المفطرات المعهودة التي  
 هي معظم ما تشتهيه الانفس وهذا صوم عوام المؤمنين واما صوم الخواص فالامساك  
 عن المنهيات واما صوم اخص الخواص فالامساك عما سوى الله تعالى ( قوله ) كما كتب  
 محل كما انصب على انه صفة مصدر محذوف اي كتب كتابا كائنا مثل ما كتب  
 وما مصدرية او على انه حال من الصيام وما موصولة اي كتب عليكم الصيام منبها  
 بالذي كتب ( قوله ) على الذين من قبلكم من الانبياء عليهم السلام والامم من لدن  
 آدم عليه السلام وفيه تأكيد للحكم وترغيب فيه وقطيب لانفس الخاطئين فان الصوم  
 عبادة شائعة والشئ الشاق اذا عم سهل تحمله ويرغب كل احد في اتباعه والظاهر  
 ان التنبيه عائد الى احمل ايجاب الصوم لالى كية الصوم المكتوب وبيان وقته فكان  
 الصوم على ادم ايام البيض وصوم عاشوراء كان على قوم موسى والتنبيه لا يقتضي  
 التسوية من كل وجه كما يقال في الدعاء اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت



على ابراهيم وعلى ال ابراهيم وكما قال عليه السلام انكم سترون ربكم كالقمر ليلة البدر  
فان هذا تشبيه الرؤية بالرؤية لانتشبه المرئي بالمرئي ( قوله ) لانه انكم تتقون المعاصي  
فان الصوم يكسر الشهوة التي هي مبدأها كما قال عليه السلام يامعشر الشباب من استطاع  
منكم البائة فليتزوج فانه اغض البصر واحصن الفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم  
فان الصوم له وجاء قوله النكاح جمع شاب وهو عند اصحابنا من باغ ولم يجاوز ثلاثين  
كذا قاله النووي والبائة النكاح والتزوج وهو البائة في المنزل لان من تزوج امرأه واهما  
منزلا والوجاء نوع من الاختصاص وهو ان يرضى عروق الانثيين ويترك الخصيتين كما هما  
والمعنى على التشبيه اى الصوم يقطع شهوة الجماع ويدفع شرمانى كالخصاء والامر  
في الحديث للوجوب لانه محمول على حالة التوقان باشارة قوله يامعشر الشباب فانهم  
ذوو التوقان على الجيلة السليمة ( قال العلماء ) كين الشهوة يحصل بالصيام بالنهار والقيام  
بالليل وحذف الشهوات والتغافل عنها وترك محادثة النفس بذكرها فان قلت ان الرجل  
يصوم ويقوم ولا يأكل ويجهد من نفسه حركة واضطر ابا قلت ذلك من فرط فضل  
شهوة مقيمة فيه من الاول فليقطع ذلك عن نفسه بالعموم والاحزان الدائمة وذكر الموت  
وتقريب الاجل وقصر الامل والمداومة على المراقبة والمحافظة على الطاعة ( قوله )  
اياما معدودات اى موقتات ومقدرات بعدد معلوم او قلائل فان التقليل من المال يعدد اعدا  
او اى كثير بهال هيل اى يصب صبا من غير كيل وعد فالله تعالى لم يفرض علينا صيام  
الدهر ولا صيام اكثره تخفيفا ورحمة رتسهيلا لامر التكليف على جميع الامم وانتصاب  
اياما بمضمر دل هو اى الصيام عليه اعنى صوموا اما على الظرفية او المفعولية اناسا  
( قوله ) فن كان منكم من يضاهى من ضايضه الصوم او يضرمعه ( قوله ) او على سفر  
او راكب سفر وفيه ايماء بان من سافر في اثناء اليوم لم يضطر لعدم استعلائه السفر استعلاء  
الراكب المركوب بل هو ملابس شياء من السفر والارخصة انما اثبت لمن كان على سفر  
وكلة على فيها استعارة بعبارة شبه تلبسه بالسفر باستعلاء الراكب واستيلائه على المركوب  
يتصرف فيه كيف يشاء وللدلالة على هذا المعنى عدل عن اسم الفاعل فلم يقل او مسافرا  
اذ ليس فيه اشارة بالاستعلاء على السفر ( قوله ) فعده اى فعليه صوم عدة ايام المرض  
والسفر فعده من العدد بمعنى المعدود ومنه يقال للجماعة المعدودة من الناس عدة ( قوله )  
من ايام اخر غير ايام مرضه وسفره ان افطر متتابع او غير متتابع والمتصود من الآية  
بيان ان فرض الصوم في الايام المعدودات انما يلزم ان صح المعبرين واما من كان من مرضا  
او مسافرا فله تأخير الصوم عن هذه الايام الى ايام اخر ( قوله ) وعلى الذين يطيقونه  
ذهب اكثر المفسرين الى ان المراد بالذين يطيقونه الاصحاء القويون خيرهم في ابتداء الاسلام

بين امرين بين ان يصوموا وبين ان يفطروا ويفدوا للابشق عليهم لانهم كانوا لم يتعودوا الصوم ثم نسخ التخيير ونزلت الرخصة بقوله فمن شهد منكم الشهر فليصمه فالمعنى اى وعلى المطيقين للصيام القادرين عليه ان افطروا ( قوله ) فدية اى اعطاء فدية وهى ( قوله ) طعام مسكين وهى نصف صاع من براوصاع من غيره والفدية فى معنى الجزاء وهو عبارة عن البدل القائم عن الشيء ( وفى تفسير الشيخ بطريق من اطلاق فلان اذا زالت طاقته والهمزة للسلب اى لا يقدر على الصوم وهم الذين قدروا عليه فى حال السباب ثم عجزوا عنه فى حال الكبر ( قوله ) فمن تطوع خيرا من تبرع بخير فزاد فى الفدية او تطوع تطوعا خيرا ( قوله ) فهو اى التطوع ( قوله ) خيره وذكر فى الخير المتطوع ثلاثة اوجه احدهما ان يزيد على مسكين واحد فيطعم مكان كل يوم مسكينين او اكثر وثانيها ان يطعم المسكين الواحد اكثر من القدر الواجب وثالثها ان يصوم مع الفدية فهو خير كله ( قوله ) وان تصوموا فى تأويل المصدر مرفوع بالابتداء اى صومكم ايها المرضى والمسافرون والذين يظنونه ( قوله ) خير لكم من الفدية ( قوله ) ان كنتم تعملون ما فى الصوم من الفضيلة وبرأة الذمة والجواب محذوف ثقة بظهوره اى اخترتموه وفى الاشياء الصوم فى السفر افضل الا اذا خاف على نفسه او كان له رفقة اشتركوا معه فى الزاد واختاروا والفطر انتهى وانما غفل الصوم للمسافر لان الصوم عزيمته والتأخير رخصة والاخذ بالعزيمة افضل ( واما ما روى ان النبي عليه السلام قال ليس من البر الصيام فى السفر فمحمول على ما اذا كان الصوم يضعفه حتى يخاف عليه الهلاك كذا فى شرح المجمع لابن الملك والسفر اربع للفسر مسيرة ثلاثة ايام ولياها عند ابي حنيفة رحمه الله ( واعلم ) ان الله تعالى امرنا بصيام شهر كامل ليوافق عدد السنة فى الاجر الموعود بقوله من جاء بالحسنة فله عشر امثالها فالشهر الكامل ثلاثمائة وستة ايام شوال يومان فان نقص يوم من عدد الشهر لم ينقص من الثواب ( روى ان رسول الله عليه السلام صام ثمانية رمضانات خمسة منها كانت تسعة وعشرين يوما والباقي ثلاثين يوما واقتضى الصيام بعد خمس عشرة سنة من النبوة بعد الهجرة بثلاث سنين ( وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنه بعث الله نبيه عليه السلام بشهادة ان لا اله الا الله فلما صدق زاد الصلاة فلما صدق زاد الزكاة فلما صدق زاد الصيام فلما صدق زاد الحج ثم اكمل لهم الدين واول ما فرض الصوم على الاغنياء لاجل الفقراء فى زمن الملك طهمورث ثالث ملوك بنى آدم وقع التحط فى زمانه فامر الاغنياء بطعام واحد بعد غروب الشمس وبامساكهم بالنهار شفقة على الفقراء واينارا عليهم بطعام النهار وتعبدا وتواضعا لله تعالى والصوم سبب للولوج فى ملكوت السموات وواسطة الخروج

عن رحم مضايق الحب ما نبأت المعبر عنه بالنشأ الثانية كما اشير اليه بقول عيسى عليه السلام  
ان يبلغ ملكوت السموات من لم يولد مرتين بل مجاهدة الصوم رابطة مشاهدة اللقاء  
واليه يشير الحديث القدسي الصوم لي وانا اجزي بعني انا جزاؤه لاجوري ولا قصوري  
ولهذا علق سبحانه نيل سعادة الرؤية بالجلوع حيث قال في محاضرة عيسى عليه السلام  
تجوع تراني قال السعدي

( نادرندتن پروان آكهسي ) ( كه برمه سده باشد ز حكمت تهی )

ونما اضيف الصوم الى الله في الصوم لي لانه لا رياء فيه بل سر لا يعلم الا الله وانما  
يكون الله سبحانه جزاء صومه اذا امسك قلبه وسره وروحه عما سواه تعالى وهو الصوم  
الحقيق عندا خواص والاشارة في قوله تعالى يا ايها الذين امنوا كتب عليكم الصيام  
ان الصوم كما يكون للظاهر يكون للباطن وباطن الخطاب يشير الى ان صوم القلب  
والروح والسر ان الذين امنوا شهدوا انوار الحضور مع الله فصوم القلب صومه عن مشارب  
المعقولات وصوم الروح عن ملاحظة الروحانيات وصوم السر سونه عن شهود غير الله  
فن امسك عن المفطرات فتماية صومه اذا هجم الليل ومن امسك عن الاغيار فتماية  
صومه ان يشهد الحق وفي قوله عليه السلام صوم وارؤيته وافطر وارؤيته عند التحقيق  
انها عائدة الى الحق فينبغي ان يكون صوم العبد ظاهرا وباطنا لرؤية الحق وافطاره  
بالرؤية قوله تعالى كتب عليكم الصيام اي على كل عضو في الظاهر وعلى كل صفة  
في الباطن فصوم اللسان عن الكذب والفحش والغيبة وصوم العين عن النظر في الفلأله  
والرية وصوم السمع عن استماع المناهي والملاهي وعلى هذا فقس الباقي وصوم النفس  
عن التني والحرص والشهوات وصوم القلب عن حب الدنيا وزخارفها وصوم الروح  
عن نعيم الاخرة ولذاتها وصوم السر عن رؤية وجود غير الله وانباته كما كتب على الذين  
من قبلكم هي اشارة الى ان اجزاء وجود الانسان من الجسمانية والروحانية قبل التركيب  
كانت صائمة عن المشارب كلها فلما تعلق الروح بالقلب صارت اجزاء القلب مستدعية  
للحفظ والحياة والروحانية بقوة امداد الروح وصار الروح بقوة حواس القالب  
متتمة من المشارب الروحانية والحيوانية فالان كتب عليهم الصيام وهم من يكون كما كتب  
على الذين من قبلكم من الفردات لكم تتقون من مشارب المركبات وتصومون فيها مع  
حصول استعداد ان شراب افطر واعن مشارب يشرب بها عباد الله اذا سقاهم ربهم  
شرابا طهورا فيجهر كم طهورية هذا الشراب من دنس استعداد الحفظ والحيوانية  
والروحانية كما قال ولكن يريد ليضهركم فلما اغل كوكب استعداد الحفظ طلعت شمس  
استعداد اللقاء من مطامع الاتقاء فينبغي تحقيق الخازن ما وعد سيد الانبياء بقوله للصائم

فرحان فرحة عند فطره وفرحة عند لقاء ربه ثم اخبر عن كمال لطفه مع العباد بتقليل  
الاعداد في قوله اياما معدودات والاشارة فيها هوان صومكم في ايام قلائل معدودة  
مشابهة وممرات صومكم في ايام غير معدودة ولا متناهية فلا يهولكم سماع ذكره كذا  
في النساء ويلات النجمة ( قوله ) في شهر رمضان مبتدأ خبره ما بعده فيكون المقصود  
من ذكر هذه الجملة التنبيه على فضله وميزته الاشارة الى وجه تخصيصه من بين المشهور  
بان فرض صومه ثم اوجب صومه بقوله فمن شهد منكم الشهر المعبود فليصمه وسمى  
الشهر شهرا شهرته ورمضان مصدر رمض اذا احترق فاضيف اليه الشهر وجعل  
المجموع علما ومنع من الصرف للتعريف والالف واثنون وانما سمي بذلك اما لارتماض  
الاكباد ودوا احتراقها من الجوع والعطش واما لارتماض الذنوب بالصيام فيه اولوقوعه  
ايام رمض الحراى شدة وقوعه على الرمل وغيره قيل انهم نقلا اسماء الشهور من اللغة  
القديمة فسموها بالازمنة التي وقعت هي فيها وقت التسمية فوافق هذا الشهر ايام رمض  
الحرفسمى به كالمسمى بربيع لموافقته الربيع وجادى لموافقته جود الماء اورمضان اسم  
من اسماء الله تعالى والشهر مضاف اليه ولذلك روى لاتفولوا جاء رمضان وذهب  
رمضان ولكن قولوا جاء شهر رمضان فان رمضان اسم من اسماء الله تعالى ( قوله )  
الذي انزل فيه القرآن جلة الى بيت العزة في السماء الدنيا ثم نزل به جبريل نجوما في ثلاث  
وعشرين سنة حسبا تقتضيه المشيئة الى بانية وعن النبي عليه السلام نزلت صحف ابراهيم  
اول ليلة من رمضان وانزلت التوراة لست مضين منه والانجيل لثلاث عشر والقرآن  
لاربعة وعشرين والقرآن من القرء وهو الجمع لانه مجمع علم الاولين والآخرين ( قوله )  
هدى للناس اى انزل حال كونه هداية للناس الى سواء الصراط بما فيه من الإعجاز وغيره  
( قوله ) وبنات من الهدى والفرقان اى وحال كونه ايات واسمات مما يهدى الى الحق  
ويفرق بينه وبين الباطل بما فيه من الحكم والاحكام ( فالهدى على قسمين ما يكون  
يتناجليا وما لا يكون كذلك والاول افضل القسمين فذكر الجنس اولاً ثم اردفه بأشرف  
نوعيه بل بانغ فيه فكانه قيل انه هدى بل هو بين من الهدى ولاشك انه في غاية المبالغة  
لانه في المرتبة الثالثة فالعطف في وبنات من باب عطف التثنية ( قوله ) فمن النساء  
للتفريع والتزيت ( قوله ) شهد اى حضر موضع الإقامة من المصر او القرية كائن ذلك  
الحاضر ( قوله ) منكم الشهر منصوب على الظرف اى في الشهر دون المفعول به  
لان المقيم والمسافر يشهدان الشهر ( قوله ) فاء صمه اى فليصم فيه بحذف الجار وابطال  
الفعل الى المجرور اتساعا والمراد بالشاهد العاقل البالغ الصحيح لان كل واحد من الصبي  
والمجنون يشهد موضع الإقامة في الشهر مع انه لا يجب عليهما الصوم وهذا اى الحتم

ينسخ التحجير بين الصوم والافطار والغداء ( قوله ) ومن كان مريضا وان كان مقيما  
 حاضرا فيه ( قوله ) او على سفر وان كان صحيحا وعلى بمعنى في وحروف الصفات  
 يقام بعضها مقام بعض ( قوله ) فعدة من ايام اخرى فعليه صيام ايام اخرى واعاد  
 تخيير المريض والمسافر وترخيصهما في الافطار لان الله تعالى ذكر في الآية الاولى  
 تخيير المقيم والمطيق والمسافر والمريض ونسخ في الثانية تخيير المقيم بقوله فله صمه فلما اقتصر  
 على هذا احتمل ان يعود النسخ الى تخيير الجميع فاعاد بعض النسخ بترخيص المسافر  
 والمريض ليعلم انه باق على ما كان ( قوله ) يريد الله بكم اليسر حيث اباح الفطر بالسفر  
 والمرض واليسر ما تسهل ( قوله ) ولا يريد بكم العسر اى مشقة بالصوم في المرض  
 والسفر لغاية رأفته وسعة رحته قال محمد بن علي الترمذي قدس سره اليسر اسم الجنة  
 لان جميع اليسر فيها والعسر اسم جهنم لان جميع العسر فيها معناه يريد الله بصومكم  
 ادخال الجنة ولا يريد بكم ادخال النار قال شيخنا العلامة الفضلي قدس سره في الآية  
 ان مراده تعالى بان يأمركم بالصوم يسرا الدارين لا عسرا هما اما اليسر في الدنيا فالترقي  
 الى الملكية والروحانية والوصول الى اليقظة والمعرفة واما العسر فيها فالبقاء مع البشرية  
 والحيوانية والاتصاف بالاولوصاف الطبيعية والنفسانية واما اليسر في الآخرة فهو الجنة  
 والنعمة والقربة والوصلة والروية واما العسر فيها فهو بالحجم وعذابها ودركاتها انتهى  
 كلامه وقال بختم الدين في تأويلاته يعني يريد الله بكم اليسر الذي هو مع العسر فلا تنظر  
 في امثال الامر الى العسر ولكن انظر الى اليسر الذي هو مع العسر فان العاقل اذا ساء له  
 الضيق شرابا مر احر من بلاء لمرض موجبا للحمية فلا ينظر العاقل الى مرارة الشراب  
 ولكن ينظر الى سلامة الصحة ولا يبالي بمرارة الشراب في شربه بقرة الهمة انتهى ( قوله )  
 ولتكموا العدة اى وانما امرناكم بمراعاة العدة بعد ايجاب صوم رمضان كما قال تعالى  
 فعدة اى فعليكم عدة ما افطرتم لتكموا عدد ايام الشهر بقضاء ما افطرتم بسبب مرضكم  
 او سفركم ( قوله ) ولتكبروا لله اى انما علمناكم كيفية القضاء وهو المدلول عليه بقوله تعالى  
 من ايام اخر مطبوعا فانه يجوز ان يقضى على سبيل التسوى او التفريق لتعظموا الله  
 حامدين ( قوله ) على ما عهدتكم ما مصدرية اى على هدايته اياكم الى طريق الخروج  
 عن عهدة التكليف ( قوله ) ولعلكم تشكرون اى انما ارخصنا لكم بالافطار لكي  
 تذكروا الله على هذه النعمة باللسان والقلب والبدن ( وفي الحديث من حافظ على ثلاث  
 فهو ولي الله حقا ومن ضيعهن فهو عدو الله حقا الصلاة والصوم والغسل من الجنابة  
 وفي بعض اشهر الجنان يشتق الى اربعة نفر صائمي رمضان وتالي القرآن وحافظي  
 اللسان ومطعمي الجيران وان الله يغفر للعبد المسلم عند افطاره ما مشى اليه رجلاه

وما قبضت عليه بداه وما نظرت اليه عيناه وما سمعته اذناه وما نطق به لسانه وما حدث به قلبه وفي الحديث اذا كان يوم القيامة وبعث من في القبور اوحى الله الى رضوان اتي اخرجت الصائمين من قبورهم جاءهم من عاطشين فاستقبلهم بشهواتهم من الجنان فصيح ويقول ايها العلمان والولدان عليكم باطباق من نور فيجتمع اكثر من عدد الرمل وقطرات الامطار وكواكب السماء وراق الاشجار بالغاكهة الكثيرة والاشربة اللذيذة والاطعمة الشهية فيطعم من لقي منهم ويقول كلوا واشربوا هنيئا بما اسلفتم في الايام الخالية وعن انبي عليه السلام انه قال رأيت ليلة المعراج عند سدره المنتهى ملكا لم ار مثله طولا وعرضا طوله مسيرة الف سنة وله سبعون الف رأس في كل رأس سبعون الف وجه في كل وجه سبعون الف لسان وعلى كل رأس الف ذؤابة من نور وعلى كل ذؤابة الف الف لؤلؤة معلقة بقدرته الله تعالى وفي جوف كل لؤلؤة بحر من نور وفي ذلك البحر حيتان طول كل حوت مقدار ما تاتي عام مكتوب على ظهره من لاله الا الله محمد رسول الله وذلك الملك واضع احدى يديه على رأسه والاخرى على ظهره وهو في حظيرة القدس فاذا سمع اهتزاز العرش بحسن صوته فسألت عنه جبريل فقال هذا ملك خلقه الله تعالى قبل ادم بالفي عام فقلت اين كان هذا الى هذه الغاية فقال ان الله مرجا في الجنة عن يمين العرش فكان هو فيه فامر الله في ذلك المسكان ان يسبح لك ولا منك بسبب صوم شهر رمضان فرأيت صندوقين بين يديه على كل صندوق الف قفل من نور وسألت جبريل عن الصندوقين فقال سل منه فسألته فقال فيها برأة الصائمين من امتك من عذاب النار طوبى لك ولا منك (اعلم) انه لا بد من النية في الاعمال خصوصا في الصوم وهي ان يعلم بقباله انه يصوم ولا يخلو مثلا عن هذا في ليالي شهر رمضان والامساك قد يكون للعادة او لعدم الاشتهاه او للمرض او للرياضة او يكون للعبادة فلا ينعين له الا بالنية وهي شرط لكل يوم لان صوم كل يوم عبادة على حدة الا يرى انه او افسد صوم يوم لا يمنع صحة الباقي بخلاف التراخي فانه لا يلزم النية في كل شفع لان الكل بمنزلة صلاة واحدة وهو الاصح ونحو النية الى نصف النهار دفعا للخرج وما يروى من الاحاديث في نفي الصوم الا بالنيت محمولة على نفي الفضيلة بخلاف القضاء والكفارات والنذر المطابق لان الزمان غير متعين لها فوجب النيت نفيا للمراحة ويعتبر نصف النهار من طلوع الفجر الثاني فيكون الى الضحوة الكبرى فينوي قبلها ليكون الاكثر متويا فيكون له حكم الكل حتى لو نوى بعد ذلك لا يجوز زحلو الاكثر عن النية تغليب الاكثر والاحتياط في النية في التراخي ان يسوى التراخي او ينوي قيام الليل او ينوي سنة الوقت او قيام رمضان (والتراخي سنة مؤكدة واظب عليها الخلفاء الرشدون قال عليه السلام ان الله

فرض عليكم الصيام وسنت قيامه واما قول عمر رضي الله عنه نعمت البدعة هذه يعني قيام رمضان فعنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قد صلاها الا انه تركها ولم يحافظ عليها ولا جمع الناس اليها لمحافظة عمر عليها وجمع الناس اليها وندبهم بدعة لكنها بدعة محمودة ممدوحة كذا في تفسير القرطبي عند قوله تعالى يدع السموت والارض في الجزء الاول وكان النبي صلى الله عليه وسلم يبشر اصحابه بقدوم رمضان ويقول قد جاءكم شهر رمضان شهر مبارك كتب الله عليكم صيامه تفتح فيه ابواب السماء وتغلق فيه ابواب الجحيم وتغل فيه الشياطين وفيه ليلة خير من الف شهر من حرم خيرها فقد حرم ( قال بعض العلماء هذا الحديث اصل في تهنئة الناس بعضهم بعضهم ابدا بهرم رمضان قال السخاوي في المقاصد الحسنة التهنئة بالاشهر والاعیاد مما اعتاده الناس وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنه رفعه من لقي اخاه عند الانصراف من الجمعة فليقل قبل الله منا ومنك ويروى في جلة حقوق الجار من المرفوع ان اصحابه خير هناء او مصيبة عزاء او مرض عاده ومن ادا ب الصيام حفظ الجوارح اظلمة وحراسة الخواطر الباطنة ولن يتم التقرب الى الله تعالى الا بتك ما حرم الله قال ابو سليمان السداراني قدس سره لان اصوم النهار وافطر الليل على لقمة حلال احب الى من قيام الليل والنهار وحرام على شمس التوحيد ان تحل قلب عبد في جوفه لقمة حرام ولا سيما في وقت اصيام فليجتنب الصائم اكل الحرام فانه سم مهلك للدين ( والسنة تعجيل الفطور وتأخير السحور فان صوم الليل بدعة فاذا اخر الافطار فكانه وجد صائما في الليل وصار متركبا للبدعة كذا في شرح عيون المذاهب ولنا ثلاثة اعياد عيد الافطار وهو عيد الطبيعة والشان عید الموت حين القبض بالايمان الكامل وهو عيد كبير والناس عید النجلى في الآخرة وهو اكبر الاعیاد ( وروی الترمذی وصححه عن زيد بن خالد من فطر صائما كان له مثل اجره من غير ان ينقص من اجر الصائم شيء وكان حماد بن ثمة الامام الحافظ يفطر في كل ليلة من شهر رمضان خمسين انسانا واذا كانت ليلة الفطر كساهم ثوبانوبا وكان يعد من الابدال واخرج السيوطي في الجامع الصغير والسخاوي في المقاصد عن ابن عمر رضي الله عنه انه قال عليه السلام خيار امتي في كل قرن خمس مائة والابدال اربعون فلا الخمسمائة يتقصون ولا الاربعون كلما مات رجل ابدل الله مكانه رجلا اخر قالوا يا رسول الله دلنا على اعمالهم قال عليه السلام يعفون عن ظلمهم ويحسون الى ما اساءهم ويتواسون قيماتهم الله وفي الحديث من اشبع جائعا او كسا عاريا او آوى مسافرا اعاد الله من احوال يوم القيامة وكان عبد الله بن المبارك يتفق على الفقراء وطلبة العلم في كل سنة مائة الف درهم ويقول للفضيل بن عياض لولاك واصحابك ما تجرت وكان يقول

للفضيل واصحابه لا تشغلوا بطلب الدنيا اشتغلو بالعلم وانا اكفيكم المؤونة وكان يحيى البرمكي  
 يجدي على سفيان الثوري كل شهر الف درهم وكان سفيان يدعو له في سجوده ويقول  
 اللهم ان يحيى كفاني امر الدنيا فاكفه امر الآخرة فلما مات يحيى رآه بعض اصحابه  
 في النوم فقال ما صنع الله بك قال غفر لي بدعاء سفيان جعلنا الله واياكم من العالمين  
 بمقتضى كتابه ومدلول خطابه ( قوله ) واذا سئلك عبادي عني فاني قريب اجيب  
 دعوة الداع اذا دعان فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي لعالمهم يرشدون احل لكم ليلة الصيام الرفث  
 الى نسائكم هن لباس لكم واتم لباس لهن علم الله انكم كنتم تختانون انفسكم فتاب  
 عليكم وعنا عنكم الآية ( قوله ) احل لكم تقديم الظرف على القائم مقام الفاعل للتشويق  
 فان ما حقه التقديم اذا اخرجت النفس مترتبة اليه فيمكن عندها وقت وروده فضل  
 تمكن اي ابيح لكم ( قوله ) ليلة الصيام اي في ليلة يوم الصوم وهي الليلة التي يصح ان  
 في غداها صائما ( قوله ) الرفث اصل الرفث قول الفحش والتكلم بالقبح ثم جعل ذلك  
 اسما لما يتكلم به عند النساء من معاني الافشاء ثم جعل كناية عن الجماع لان الجماع لا يمتد  
 عن شيء من التصريح بما يجب ان يكون عنه من الالفاظ الفاحشة ( وعن ابن عباس  
 رضي الله عنه الرفث كلمة جامعة لكل ما يريد الرجل من المرأة كالغزو والتقبيل ( قوله )  
 الى نسائكم عدى الرفث بالي وان كان المشهور تعديته بالباء تقول رفثت بالمرأة لتضمنه  
 معنى الافشاء قال تعالى وقد افضى بعضكم الى بعض اراد به الجماع وكان الرجل في ابتداء  
 الاسلام اذا امسى في رمضان حل له الاكل والشرب والجماع الى ان يصلي العشاء الآخرة  
 او يرقد فاذا صلاها او رقد ولم يفطر حرم عليه الطعام والشراب والنساء الى القابلة  
 ثم ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه واقع اهله بعد صلاة العشاء الآخرة فلما اغتسل  
 اخذ بيكي ويلوم نفسه فأتى النبي صلى الله عليه وسلم وقال يارسو الله اني اعتذرت الى الله  
 واليك من نفسي هذه الخاطئة اني رجعت الى اهلي بعد العشاء فوجدت رائحة طيبة  
 فسولت نفسي فجامعت اهلي فقال عليه السلام ما كنت جديرا بذلك يا عمر فقام  
 رجال فاعترفوا بمثله فنزلت الآية وصارت زلته سببا للرحمة في جميع الامم ( قوله )  
 هن لباس لكم واتم لباس لهن استأناف مبين لسبب الاحلال وهو صعوبة الصبر  
 عنهن مع شدة المحاطة وكثرة الملاسة بهن وجعل كل من الرجل والمرأة لباسا للآخر  
 لتجردهما عند النوم واعتناقهما واشتمال كل منهما على الآخر اولان كلا منهما يسترحل  
 صاحبه وينعنه عن الفجور وعمالا يحل كإجاء في الحديث من تزوج فقد احرز ثلثي دينه  
 او المعنى هن سكن لكم واتم سكن لهن كما قال تعالى وجعل منها زوجا ليسكن اليها  
 ولا يسكن شيء الى شيء كسكون احد الزوجين الى الآخر ( قوله ) علم الله في الازل



( قوله ) انكم كنتم تختانون انفسكم تخونونها وتظلمونها بتعريضها للمقاب وتنقيص  
 حظها من النواب بمباشرة النساء في ايام الصوم والحياطة ضد الامانة وقد اتجن الله  
 انه اذ على ما امرهم به ونهاهم عنه فاذا عصوه في السر فقد خاوه وقد قال الله تعالى  
 لا تخونوا الله والرسول وتخونوا ايمانكم ( قوله ) فتاب عليكم عطف على علم اي قبل  
 توبتكم وتجاوز عنكم لما تبتم مما اقر فتوه ( قوله ) وعفاعدكم اي محالته عنكم ( قوله )  
 فالان اي لما نسخ التحريم ظرف ( لقوله ) باشر وهر اسله فعل بمعنى حان ثم جعل اسما  
 للزمان الحاضر وعرف بالالف واللام وبقي على القصة والمباشرة لزاقي البشر بالبشرة  
 كني بها عن الجماع الذي يكثر منها ما يتبعه يدخل فيه وفيه ديار على جواز نسخ  
 السنة بالكتاب ان كانت حرمة الاكل والشرب والجماع ثابتة بالسنة واما اذا كان ثبوت  
 حرمتها بسريعة من قبلنا فلا على ما ذهب اليه بعضهم ( قوله ) وابتهرا ما كتب الله  
 لكم اي واطلبوا ما قدره الله تعالى وابته في اللوح المحفوظ من الولد وفيه ان المباشرة  
 ينبغي ان يكون غرضه الرد والتاسل فانه الحكمة في خلق الشهوة وشريع لنكاح لاقضاء  
 الشهوة وحدها وفي الحديث تناسكوا تناسلوا نكثروا فاني اباهي بكم الامم يوم القيامة  
 ( قوله ) وكلاوا واشربوا الى الصوم عطف على قوله باشر وهن ( قوله ) حتى يتبين  
 يظهر ( قوله ) لكم الخيط الابيض هو اول ما يسد ومن يبيض النهار كالخيط الممدود  
 دقيقا ثم يتنثر ( قوله ) من الخيط الاسود هو ما يمتد من سواد الليل مع يبيض النهار  
 فان الصبح الصادق اذا بدا يد وكانه خيط ممدود في عرض الافق ولا شك انه يبقى معه  
 بقية من ظلمة الليل بحيث يكون طرفها الملاصق لما يبد ومن الفجر كانه خيط اسود  
 في جنب خيط ابيض لان نورا يصبح انما يندق في خلال ظلمة الليل فشبهها بخطين ابيض  
 واسود ( قوله ) من الفجر اي انشقاق عمود الصبح بيان للخيط الابيض واكتفى بيبانه  
 عن بيان الاسود لدلالتة عليه والتقرير حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الفجر من الخيط  
 الاسود من الليل قوله حتى يتبين غاية للامورا ثلاثة اي المباشرة والاكل والشرب  
 ففي تجوز المباشرة الى الصبح دلالة على جواز اخبارنا بل اليه وصحة صوم من اصبح  
 جنبا لان المباشرة اذا كانت ماحة الى انفجار الصبح لم يمكنه الاغتسال الا بعد الصبح  
 بالضرورة والاكثارات المباشرة قل احر الليل بقدر ما يسع الاحتسال حراما وهو مخالف  
 لكلمة حتى ( قوله ) ثم اتموا الصيام اي ادموا لامسالة عن المباشرة والاكل والشرب  
 في جميع اجزاء النهار ( قوله ) الى غاية ( قوله ) الليل وهو دخول الليل وذلك بغروب  
 الشمس والاطمئاد وقه على اتمام وفي الحديث اذا قبل الليل وادبر النهار رغبت انتمس  
 وتد افطر الصائم اي دخل وقت لانطار واطماد كرا لا قبل را لا دبار ولم يكونا الا بغروب

الشمس ليس كمال الغروب كيلا يظن احدا انه اذا غاب بعض الشمس جاز الافطار  
 اولانه قد يكون في واد بحيث لا يسهل غروب الشمس فيحتاج الى ان يعمل بهما قالوا  
 فيه دلالة على جواز النية بالنهار في صوم رمضان وعلى نفي صوم الوصال اما الاول  
 فلا والله تعالى لما اباح لمباشرة والاكل والشرب الى الفجر تبين ان ابتداء الصوم يكون  
 بعد الفجر فيكون قوله اتموا ثم ابتدؤ بالصوم واتموا الى الليل فيكون هو امر بالصوم  
 بعد الفجر والصوم ليس بمجرد الامساك بل هو الامساك مع النية فيكون قوله ثم اتموا  
 الصيام امر بنية لصوم بعد الفجر والنية في فلا والله تعالى جعل الليل غاية الصوم  
 وغاية شئ سقطه فيكون بعدها الافطار وينبغي الوصال قال بعضهم الليل غاية وجوب  
 الصوم فاذا دخل الليل لا يجب الصوم واما الصوم لا يجوز بعد دخول الليل فلا دلالة  
 للآية عليه ولان مثل هذه الاوامر اى باشر وهن وكرا واشربوا كما يكون للاراحة  
 والرخصة لا لا وجوب فلا تبدل الآية على نفي صوم الوصال ولسا ظن ان حال الاعتكاف  
 كحال الصوم في ان المشرع يحرم فيه نهار الاليل بين ان المباشرة تحرم على المعتكف نهارا  
 وليلا معا فقال ولا تبأشر وهن اى لانجامعهن ( قوله ) وانتم اى والحال انتم ( قوله )  
 عا كفون في المساجد مقيمون فيها بنية الاعتكاف وهو في السرع لزوم المسجد والمكث  
 لطاعة الله فيه واتقرب اليه وهو من السرائع القديمة قال تعالى ان طهرا بيتي للطائفين  
 والمساكين نزات فيمن كان يعتكف في المسجد فاذا عرضته حاجة الى امر أنه خرج  
 فجاءهم غم اغتسل فرجع الى المسجد فنهوا عن ذلك فالجماع يحرم على المعتكف ويفسد  
 الاعتكاف ولفظ المساجد يدل على جواز الاعتكاف في كل مسجد الا ان المسجد الجامع افضل  
 حتى لا يحتاج الى الخروج الى الجمعة والاعتكاف من اشرف الاعمال اذا كان عن اخلاص  
 لان فيه تفرغ القلب عما سوى الله تعالى قال عطاء من المعتكف كرجله حاجة  
 الى عظيم فيجلس على بابه ويقول لا ابرح حتى يقضى حاجتي فكذلك المعتكف يجلس  
 في بيت الله ويقول لا ابرح حتى اغتفر لي وفي الحديث من مضى في حاجة اخيه فكأنه اعتكف  
 عشرين سنة ومن اعتكف يوما جعل الله بينه وبين النار ثلاثة خنادق كل خندق ابعدهما بين  
 الخافقين وفي الخلوة والاعتكاف عن الناس فرائد جمة لم منها اساس وسلم هو منهم  
 وفيها دخول النفس والاعراض عن الدنيا وهو اول طريق الصدق والانلاص وفيها  
 الانس بالله والتوكل والرضى بالكفاف فان المعاصي للناس والمخالطة يتكلف في معيذته  
 البتة فاذا لا يفرق غايبا بين الحلال والحرام فيتع في الهلاك ويسلم المنحلي ايضا  
 من مدامة لناس وغير ذلك من المعاصي التي يتعرض الانسان لها غايبا بالمخالطة  
 قال حضرت الشيخ الشهير بافتاده افترى قدس سره انصرف عسارة عن الاحتساب

عن كل ما فيه شائبة الحرمة وصون لسانه عن الكلام اللغو والخلوة والاربعون ليست  
الاهذافانه وحدة في الكثرة والمقصود من الخلوة ايضا ذلك ولكن ما يكون في الكثرة  
على الوجه الذي ذكرنا ثبت واحكم لان ما يكون بالخلوة يزول اذا اختلط بين الناس  
وليس كذلك ما ذكر فطريقنا طريق النبي عليه السلام وطريق الاصحاب رضى الله  
تعالى عنهم والنبي عليه السلام لم يعين الاربعين بل الاعتكاف في العشر الاخير من رمضان  
نعم فعل ذلك موسى عليه السلام قال تعالى وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وانغمسها بعشر  
والخلوة اخذ وامن ذلك كذا في واقعات الهداى قدس سره

### ✽ بيان الصلوة المفروضة ✽

قال الله تعالى في اول سورة البقرة (قوله) ويقىون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون الصلاة اسم  
للدعاء كما في قوله تعالى الى وصل عليهم اى ادع لهم والثناء كما في قوله تعالى ان الله وملائكته  
يصلون والقرأة كما في قوله تعالى ولا تنجزه بصلواتك اى بقرأتك والرحمة كما في قوله تعالى اولئك  
عليهم صلوات من ربهم والصلوة المشروعة المخصوصة بآفة ال واذكار سميت بها للمنافى قيامها  
من اقرآة وفي قعودها من النشاء والدعاء ولفاعلمها من الرحمة والصلوة في هذه الآية اسم  
جنس اريد بها الصلوات الخمس واقامتها عبارة عن المواظبة عليها من قامت السوق اذا انفتحت  
او عن التمسك لادائها من غير فتور ولا توان من قولهم قام بالامر واقامه اذا جدد فيه وتجديد  
وضد قعود عن الامر وتقاعدا وعن ادائها فان قول المؤذن قد قامت الصلاة معناه اخذوا  
في ادائها عبر عن ادائها بالاقامة لاشتغالها على التيام كما عبر عنها بالقنوت والركوع  
والسجود والسبح اوعن تعديل اركانها وحفظها من ان يقع في شئ من فرائضها  
وسننها وادائها زبغ من اقام العود اذا قومه وعدله وهو الاظهر لانه اشهر والى الحقيقة  
اقرب وافيد لتضمنه التنبيه على ان الحقيق بالمذبح من راعى حدودها الظاهرة من الفرائض  
والدين وحقوقها الباطنة من الخشوع والاقبال بقلبه على الله تعالى لا المصلون الذين هم  
عن صلاتهم ساهون (قال ابراهيم النخعي اذا رأيت رجلا يخفف الركوع والسجود  
فترحم على عياله يعنى من ضيق المعيشة وذكر ان حاتم الزاهد دخل على عاصم بن يوسف  
فقال له عاصم يا حاتم هل تحسن ان تصلى فقال نعم قال كيف تصلى قال اذا تقارب  
وقت الصلاة اسبغ الوضوء ثم استوى في الموضع الذى اصى فيه حتى يستقر كل  
عضو منى وارى الكعبة بين حاجبي والمنام بحيال صدرى والله فوقى يعلم ما فى قلبى  
وكأن قد رمى على الصراط والجنة عن يمينى والنار عن شمالى وملاك الموت خلفى واظن انها

آخر الصلاة ثم اكبر تكبيرا باحسان واقرا قرأة بتفكير واركع ركوعا بالتواضع واسجد سجودا بالتضرع ثم اجلس على التماس وأشهد على الرجاء واسلم على السنة ثم اسلمها للاخلاص واقوم بين الخوف والرجاء ثم اتعاهد على الصبر قال عاصم يا حاتم اهكذا صلاتك قال كذا صلاتي منذ ثلاثين سنة فبكي عاصم وقال ما صليت من صلاتي مثل هذا قط كذا في تنبيه العسافين ( قال في تفسير التيسير المذكور في الآية اقامة الصلاة والله تعالى امر في الصلاة باشياء باقامتها بقوله وأقيموا الصلاة وبالمحافظة عليها وادامتها بقوله الذين هم على صلاتهم دائمون وبادائها في اوقاتها بقوله ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا وبادائها في جماعة بقوله واركعوا مع الراكعين وبالحشوع فيها بقوله الذين هم في صلاتهم خاشعون وبعد هذه الاوامر صارت الناس على طبقات ( طبقة لم يقبلوها ورأسهم ابوجهل لعنه الله تعالى قال الله تعالى في حقه فلا صدق ولا صلي وذكر مصيرهم فقال ما سألكم في ستر قالوا لم نك من المصلين الى قوله وكنا نكذب بيوم الدين ) وطبقة قبلوها ولم يؤدوها وهم اهل الكتاب قال الله تعالى فخلف من بعدهم خلف وهم اهل الكتاب اضاعوا الصلاة وذكر مصيرهم فقال فسوف يلقون غيا وهي دركة في جهنم هي اهييب موضع فيها تستقيب الناس منها كل يوم كذا وكذا مرة ثم قال الله تعالى الا من تاب اي من اليهودية والنصرانية وآمن اي بمحمد وعمل صالحا اي حافظا على الصلاة ( وطبقة ادوا بعضها ولم يؤدوا بعضها متكاسلين وهم المنافقون قال الله تعالى ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى وذكر ان مصيرهم ويل وهو واد في جهنم اوجعات فيه جبال الدنيا لماعت اي سالت قال النبي صلى الله عليه وسلم من ترك صلاة حتى مضى وقتها عذب في النار حقا وحقبا والحقب ثمانون سنة كل سنة ثلاثمائة وستون يوما كل يوم الف سنة مما تعدون قالوا ونأخيرا الصلاة عن وقتها كبيرة واصغر الكبيرة ما قيل انه يكون كانه زنى بامه سبعين كما في روضة العلماء ( وطبقة قبلوها وهم يراعونها في مواقيتها بشرائطها ورأسهم المصطفى صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى ان ربك يعلم انك تقوم ادنى من ثلثي الليل وقال الله تعالى قل ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين الآية واصحابه كذلك فذكرهم الله تعالى بقوله قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون وذكر مصيرهم فقال اولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس وهو ارفع موضع في الجنة وابهاه ينال المؤمن فيه مناه وينظر الى مولاة ( قال الحكماء كن نجما فان لم تستطع فكن قرا فان لم تستطع فكن شمسا اي مصليا جميع الليل كالنجم يشرف جميع الليل او كالقمر يضيء بعض الليل او كالشمس تضيء بالنهار معناه فصل بالنهار ان لم تستطع بالليل كذا في زهرة الياض ( واعلم ) ان الجماعة

من فروض الكفاية وفيها فضل وليست بفرض عند عامة العلماء حتى اذا صلى وحده  
 جاز وفاته فضل الجماعة ( وقال احمد بن حنبل ان الجماعة فرض وليست بنسالة حتى  
 اذا صلى وحده لم تجز صلاته غيراتها وان لم تكن فريضة عندنا فارجب على المسلم  
 ان يتعاهدها ويحفظها قال تعالى يا قومنا اجيبوا داعي الله قال بعضهم المراد من الداعي  
 المؤذنون الذين يدعون الى الجماعة في الصلوات الخمس وتار الجماعة شمر من شارب الخمر  
 وقاتل النفس بغير حق ومن انتات ومن العاق لوالديه ومن الكاهن والساحر ومن المغتاب  
 وهو ملعون في التوراة والانجيل والزبور والفرقان وهو ملعون على لسان الملائكة لاي اذ  
 اذ مرض ولا تشهد جنازته اذا مات قال النبي عليه الصلاة والسلام تار الجماعة ليس  
 مني ولا انا منه ولا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا اي نافلة وفريضة فان ما توا على حالهم  
 قالنا اولي بهم كذا في روضة العلماء ( وقال في نصاب الاحتساب قال عليه السلام لقد  
 هممت ان امر رجلا يصلي بالناس وانظر الى اقوام يتخلفون عن الجماعة فاحرق بيوتهم  
 وهذا يدل على جواز احراق البيت الذي يتخلف عن الجماعة لان الهيم بالصية لا يجوز  
 من الرسول عليه السلام لانه معصية فاذا علم جوازا حراق البيت على ترك السنة المؤكدة  
 فانك في احراق البيت على ترك الواجب والفرض وما ظنك في احراق آلات المعصية  
 انتهى كلام النصاب هذا ( وعن ابن عباس رضي الله عنه بعث الله نبيه عليه السلام  
 بشهادة ان لا اله الا الله فلما صدق زاد الصلاة فلما صدق زاد الزكاة فلما صدق زاد الصيام  
 فلما صدق زاد الحج ثم اكل لهم الدين ( قال متسائل كان النبي عليه السلام  
 يصلي بمكة ركعتين بالغداه وركعتين بالعشاء فلما عرج به الى السماء امر بالصلوات الخمس  
 كما في روضة الاخيار وانما فرضت الصلاة ليلة المعراج لان المعراج افضل الاوقات واشرف  
 الخلات واعز المناجاة والصلاة بعد الايمان افضل الطاعات وفي التعبد احسن الهيئات  
 ففرض افضل العبادات في افضل الاوقات وهو وصول العبد الى ربه وقربه منه  
 ( واما الحسبة في فرضيتها دلالة صلى الله عليه وسلم لما سري به شاهد ملكوت السموات  
 باسرها وعبادات سكانها من الملائكة فاستكنزها عليه السلام غبطة وطاب ذلك لانه  
 فجمع الله له في الصلوات الخمس عبادات الملائكة كلها لان منهم من هو قائم ومنهم من هو  
 راكع ومنهم من ساجد وحامد ومسبح الى غير ذلك فاعطى الله تعالى الى اجور عبادات  
 اهل السموات لانه اذا قاموا الصلوات الخمس ( واما الحسبة في ان جعلها الله تعالى  
 مثني وثلاث وارباع فلانه عليه السلام شاهد بها كل الملائكة تلك الليلة اي ليلة الاسراء  
 اولي النجاة مثني وثلاث وارباع فجمع الله ذلك في صور اتوار الصلوات عند عروج  
 ملائكة السموات بارواح السادات لان كل عسادة تتمثل في الهيكل النورية وصورها

كما وردت الاشارات في ذلك بل يخلق الملائكة من الاعمال اصالحة كما ورد في الاحاديث  
 الصحيحة وكذلك جاء الله اجحة الملائكة على ثلاث مراتب فجعل اجحة الملائكة التي  
 تطير بها الى الله موازنة لاجحةهم ليستغفروا لك ( واما الحكمة في كونها خمس صلوات  
 فلانه عليه السلام بعد سؤاله اتخفيف ومراجعتة قال له الله تعالى يا محمد انهن خمس  
 صلوات كل يوم وليلة لكل صلاة عشر حسنات فلك خمسون صلاة وكانت خمسين  
 على من قبلها فخطت ليلة لمعراج الى خمس تخفيفا وثبت جزاء الخمسين تضييفا ( وحكمة  
 اخرى في كونها خمس صلوات انها كانت متفرقة في الامم السالفة فجمعها سبحانه لبيه وامته  
 لانه عليه السلام يجمع الفضائل كلها دنيا واخرة وامتد بين الامم كذلك فاول من صلى الفجر  
 ادم والظهير ابراهيم والعصر يونس والمغرب عيسى والعشاء موسى عليهم السلام فهذا  
 سر القرار على خمس صلوات ( وقيل صلى ادم عليه السلام الصلوات الخمس كلها  
 ثم تفرقت بعده بين الانبياء عليهم السلام واول من صلى الوتر رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ليلة المعراج لذلك قال زاذني ربي صلاة اى الوتر على الخمس او صلاة الليل فافهم  
 واول من يادر الى السجود جبريل عليه السلام ولذلك صار رفيق الانبياء وخادمهم  
 واول من قال سبحان الله جبriel والمحمد الله ادم والاله الا الله نوح والله اكبر ابراهيم  
 ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كل ذلك  
 في كشف الكنوز وحل الرموز ( وذكر في الحكم الشاذلية وشروحها انه لما علم الحق منك  
 وجود الملل لونك انطساعات لتستريح من نوع الى نوع وعلم ما فيك من وجود الشره  
 المؤدى الى الملل القاطع عن بلوغ الامم فحجها عليك في الاوقات اذ جعل في اليوم خمسا  
 وفي السنة شهرا وفي المائتين خمسة وفي العمر زورة ولكل واحدة في تفاسيلها وقت  
 لا تصح في غيره كل ذلك رحمة بك وتيسيرا للعبودية عليك وقد قيد الله الطاعات باحيان  
 الاوقات كيلا يفتك عنها وجود التسويف ووسع الوقت عليك متى تيق صفة الاختيار  
 ( وفي التأويلات النجمية ) هيئة الصلاة التي ذكرت في القرآن ثلاث اقيام لقوله تعالى  
 وقوموا لله قانتين والركوع لقوله تعالى واركعوا مع الراكعين والسجود لقوله تعالى  
 واسجدوا وقرب فالالف في الم اشارت الى القيام واللام اشارت الى الركوع والميم اشارت  
 الى السجود يعني من قرأ سورة الفاتحة التي هي مناجاة العبد مع الله في الصلاة التي هي  
 معراج المؤمنين بحجبه الله تعالى بالهداية التي طابها منه بقرله اهدنا ( ثم اعلم ) ان التشابهة  
 كالحكم من جهة اجر التلاية لما روى عن ابن م. هود رضى الله عنه قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من قرأ حرفا من كتاب الله فله حسنة والحسنة بعشر امثالها الا قول  
 الم الف حرف ولا م حرف وميم حرف ففي الم جمع حسنات انتهى ( وكذا في التأويلات

النجمية) بداية الصلاة اقامة ثم ادامة فاقامتها بالمحافظة عليها بمواقيتها واتمام ركوعها وسجودها ووجد ودها ظاهرا وباطنا رادامت ابدوام المراقبة وجمع النية في التعرض لنفحات الطاف الربوبية التي هي مودعة فيها لقوله عليه السلام ان الله في ايام دهركم نفحات الا فتعرضوا اليها فصوره الصلاة صورة التعرض والامر بها صورة جذبة الحق بان يجذب صورتك عن الاستعمال لغير العبودية وسر الصلاة حقيقة التعرض ففي كل شرط من شرائط صورتها وركن من اركانها وسنة من سننها وادب من آدابها وهيئة من هيئاتها سر يشير الى حقيقة التعرض لها ومن شرائط الصلاة الوضوء ففي كل ادب وسنة وفرض منه سر يشير الى طهارة يستعدها لاقامة الصلاة في غسل اليدين اشارة الى تطهير نفسك عن تلوث المعاصي وتطهير قلبك عن تلطخ الصفات الذميمة الحيوانية والسبعية والشيطانية كما قال تعالى لحيه عليه السلام وثياك فطهر جاء في التفسير اى قلبك فطهر وغسل الوجه اشارة الى طهارة وجهه همتك من دنس ظلمة حب الدنيا فانه رأس كل خطيئة ( ومن شرائط الصلاة استقبال القبلة وفيه اشارة الى الاعراض عما سوى طلب الحق والتوجه الى الحضرة الربوبية لطاب القربة والمناجات ورفع اليدين اشارة الى رفع يد الهمة عن الدنيا والاخرة والتكبير تعظيم الحق بانه اعظم من كل شئ في قلب العبد طالبا ومحبة وعظما وعزة ومقارنة النية مع التكبير اشارة الى ان صدق النية في الطلب ينبغي ان يكون مقرونا بتكبير الحق وتعظيمه في الطلب عن غيره فلا تطلب منه الا هو فان من طلب غيره وفقد كبر وعظم ذلك المطلوب لا الله تعالى فلا تجوز صلاته حقيقة كما لا تجوز صلاته صورة الا بتكبير الله فان قال الدنيا اكبر او المعنى اكبر لا يجوز حتى يقول الله اكبر فكذلك في الحقيقة وفي وضع اليمنى على اليسرى ووضعهما على الصدر اشارة الى اقامة رسم العبودية بين يدي مالكه وحفظ القلب عن محبة ما سواه وفي افتتاح التراءة بوجهها اشارة الى توجيهه للحق خالصا عن شرك طلبه غير الحق وفي وجوب الفاتحة وقرأتها وعدم جواز الصلاة بدونها اشارة الى حقيقة تعرض العبد في الطلب لنفحات الطاف الربوبية بالحمد والثناء والشكر لرب العالمين وطلب الهداية وهي الجذبات الالهية التي توازي كل جذبة منها عمل القلبين وتقرب العبد بنصف الصلاة المقسومة بين العبد والرب نصفين والقيام والركوع والسجود اشارة الى رجوعه الى عالم الارواح ومسكن الغيب كما جاء منه فاول تعالته بهذا العالم كان بالنباتية ثم بالحيوانية ثم بالانسانية فالقيام من خصائص الانسان والركوع من خصائص الحيوان والسجود من خصائص النبات كما قال تعالى والنجم والشجر يسجدان فالا عبد في كل مرتبة من هذه المراتب ربح وخسران والحكمة في تعاقب الروح العلوى والنوراني بالجدس السفلى الظلماني

كان هذا الريح لقوله تعالى على لسان بنيه عليه السلام خلقت الخلق ليربحوا على لا لاربح  
 عليهم ليربح الروح في كل مرتبة من مراتب السفليات فائدة لم توجد في مراتب العلويات  
 وان كان قد ابتلى اوليلاء الخسران كما قال تعالى والعصران الانسان في خسر  
 الا الذين امنوا الاية فبنور الايمان والعمل الصالح يخلص العبد من بلاء خسران المراتب  
 السفلية ويفوز برحبها فباقيام في الصلاة بالتذلل وتواضع العبودية يتخلص من خسران  
 التكبر والتجبر الذي من خاصته ان يتكامل في الانسان ويظهر منه انار بكم الاعلى ويفوز  
 بربح علو الهمة الانسانية التي اذا اكلت في الانسان لا يلتفت الى الكون في طاب المكون  
 كما كان حال النبي عليه السلام اذ يغشى السدرة ما يغشى مازاغ البصر وما طغى لقد رأى  
 من آيات ربه الكبرى فاذا تخلص من التكبر الانساني يرجع من الغيالم الانساني الى الركوع  
 الحيواني بالانكسار والخضوع فبالركوع يتخلص من خسران الصفة الحيوانية ويفوز  
 بربح تحمل الاذى والحلم ثم يرجع من الركوع الحيواني الى السجود النباتي فبالسجود  
 النباتي يتخلص من خسران الذلة النباتية والدناءة السفلية ويفوز بربح الخشوع الذي  
 يتضمن الفلاح الابدي والفوز العظيم السرمدى كما قال تعالى قد افلح المؤمنون الذين هم  
 في صلاتهم خاشعون فالخشوع اكمل آلات العروج في العبودية وقد حصل في تعلقه  
 بالחסد الثبراني وليس لاحد من العالمين هذا الخشوع وبهذا السرايت الملائكة وغيرهم  
 ان يحملان الامانة فاشفقن منها لان الالباء ضد الخشوع وحلم الانسان باستعداد الخشوع  
 وكل خشوعه بالسجود اذ هو غاية التذلل في صورة الانسان وهيئة الصلاة ونهاية قطع  
 تعلق الروح من عالم السفلى وعروجه الى العالم الروحاني العلوى يرجوعه من مراتب  
 الانسانية والحيوانية والنباتية وكال تعرض لتفخات الطاف الحق وبذل المجهود واتفاق  
 الموجود من انانية الوجود الذي هو من شرط المصلين كقوله تعالى ويقيمون الصلاة  
 ومما رزقناهم ينفقون (وفي التأويلات النجمية ومما رزقناهم ينفقون اى من اوصاف الوجود  
 يبذلون بحق النصف المتسوم من الصلاة بين العبد والرب فاذا بلغ السيل زباه وانعرض  
 منها ادركته العناية الازلية بتفخات الطافه وهداه الى درجات قرباته فكما كان جذبة  
 الحق للنبي عاياه السلام في صورة خطاب ادن لجذبة الحق للهم من تكون في صورة  
 خطاب واسجد واقرب في التشهد بعد السجود اشارة الى الخلاص من حجب الانانية  
 والوصول الى شهود جمال الحق بجذبات الربانية ثم بالتحيمات راقب رسوم العباد في الرجوع  
 الى حضرة الملوك براسم تحفة النساء والتحسين الى اللئساء وفي التسليم عن اليمين  
 وعن الشمال اشارة الى السلام على الدارين وعلى كل داع جاهل بدعوه عن اليقين الى نعيم  
 الجنات او عن الشمال الى اللذات والشهوات وهو في مقامات الاجابات والمناجاة ودرجات



القرابات مستغرق في بحر لكرامات مقيد بقيد الجذبات كما قال تعالى واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما فاهل الصورة بالسلام يخرجون من اقامة الصلاة واهل الحقيقة بالسلام يدخلون في ادامة الصلاة كقوله والذين هم على صلاتهم دائمون فقوم بيقينون الصلاة والصلاة تحفظهم كما قال تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر فهم الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون بمالهم في الغيب معد بقوله اعددت اعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فعملوا ان ما هو المعد لهم لا تدر كماله ابصار ولا الاذان ولا القلوب التي رزقهم الله وليس بينهم وبين ما هو المعد لهم حجاب الوجودهم فاشاقوا الى نار تحرق عليهم حجاب وجودهم فأتسوا من جانب طور صلاتهم نار الانصاراتهم بمثابة الطور لهم للنساجة فلما اتاها نودي ان بورك من في النار ومن حولها وسبحان الله رب العالمين فعملوا ما رزقهم الله من اوصاف الوجود حطب نار الصلاة ينفقونه عليها ويقيمون الصلاة حتى نودوا انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم اتم لها واردون ومن لم يكن له نار تحرق في نار جهنم الصلاة حطب وجوده ووجود كل من يعبد من دون الله فلا بد له من الحرقه بنار جهنم الاخرة فالفرق بين النارين ان نار الصلاة تحرق لب وجودهم الذي هم به محجوبون عن الله تعالى ويبقى جلد وجودهم وهو الصورة والحجاب من لب الوجود لا من جلده وهذا سر عظيم لا بطاع عليه الا اولوا الالباب المحترقة وناجهم تحرق جلودهم ويبقى لب وجودهم لا جرم لا ترفع الحجب عنهم كلالهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون لان اللب باق والجلد وان احترق بقي اللب كما قال الله تعالى كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها فخر اتفق لب الوجود وما تبدى منه له الوجود من المال والجاه في سبيل نار الصلاة والقربة الى الله فينتقى الله عليه وجود نار الصلاة كما قال لحبيبه عليه السلام اتفق عليك فبقى بنار الصلاة بلا اناية الوجود فتكون صلاته دئمة بنور نار الصلاة يؤمن بما اتزل على الانبياء عليهم الصلاة والسلام (وكذا قال تعالى في اول سورة يونس بقوله والله يدعو الى دار السلام ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم (واعلم) ان قبول الدعوة لا بد فيه من علامة وهي التزهد في الدنيا والسلوك الى طريق الفردوس الاعلى والتوجه الى الخضر العايس والاتباء الصوري اى من المنام مثال للاتباء القلبي اى من الغفلة فالتقاعدون في مقامات طبائهم ونفوسهم كن بقى في النوم ابداء واليه الاشارة بقوله تعالى فيمسك التي قضى عليها الموت والسالكون هم المنتبهون من رقدة هذه الغفلة واليه الاشارة بقوله تعالى ويرسل الاخرى الى اجل مسمى وهو الانعج بالبال والله اعلم بحقيقة الحال قال في التاويلات انجمية والله يدعو الى دار السلام يدعو الله ازلا وابدا عباده

الى دار السلام وهي العدم صورة نازها وعلم الله تعالى وصفته معنى وحقيقته وانما سمي العدم والعلم دار السلام لان العدم كان دارا قد سلم المعلوم فيها من آفة الاثنية والشركة مع الله في الوجود وهي دار الوجدانية وايضا لان السلام هو الله تبارك وتعالى والعلم صفته القائمة بذاته تعالى فאלله تعالى بفضله وكرمه يدعو عباده ازلا من العدم الى الوجود ومن العلم وهو الصفة الى الفعل وهو الخلق ويدعوهم ابدا من الوجود الى العدم ومن الفعل الى العلم يدعوهم الى الوجود بالنفخة وهي قوله تعالى ونفخت فيه من روحي ويدعوهم من الوجود الى العدم والعلم بالجذبة وهي قوله تعالى ارجع الى ربك ولما دعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالجذبة الى علم الله الازلي الابدی قال قد علمت ما كان وما سيكون وذلك لانه صار لما يعلم الله تعالى لا يعلم نفسه وهو سر قوله تعالى علمك ما لم تكن تعلم وانما علمه ذلك حين قال فاعلم انه لا اله الا الله اى فاعلم بعلم الله الذى دعيت بالجذبة اليه ان لا اله الا الله فان العلم الالهى محيط بالوجود كله قال قد احاط بكل شىء علما فانت بعلمه محيط بالوجود كله فتعلم حقيقة ان ليس فى الوجود اله غير الله تعالى انتهى (يقول الفقيه المثلث من حضرة الشيخ سلمه الله تعالى ان الانباء الصورى اشارة الى بقطة القلب ثم الحركة الى الوضوء اشارة الى التوبة والانابة ثم التكية الاولى اشارة الى التوجه الى الله تعالى من الانباء الى هنا اشارة الى عبوره من عالم الملك وهو الناسوت والدخول فى عالم الملكوت ثم الانتقال الى الركوع اشارة الى عبوره من عالم الملكوت الى عالم الجبروت ثم الانتقال الى السجدة اشارة الى عبوره من عالم الجبروت والوصول الى عالم اللاهوت وهو مقام الفناء الكلى وعند ذلك يحصل الصعود الى وطنه الاصلى العلوى فالانتقالات تصعد فى صورة التنزل ثم القيام من السجدة اشارة الى حالة البقاء فانه رجوع الى القهقرى وفيه تنزل فى صورة التصعد والركوع مقام قاب قوسين وهو مقام الصفات اى الذات الواحدة والسجدة مقام اودنى وهو مقام الذات الاحدية ومن هذا التفصيل عرفت ما فى انباء وبلات من الصعود والهبوط مرة بالدعوة من العلم الى الوجود ومرة بالدعوة من الوجود الى العلم فاذا لم يقطع السالك عقبات العروج والنزول فهو ناقص وفى برزخ بالنسبة الى من قطعها كلها وتلك العقبات هى تعينات الاجسام والارواح والعلم والعين على حسب تفصيل المراتب فيها فانظر الى قوله تعالى لا يسمعون الا المطهرون تجدا اشارة الى ان الهوية الذاتية لا يسمعون الا المطهرون من دنس تعاقب كل تعين روحانيا كان او جسمانيا والله المعين قال فى التاويلات ويهتدى من يشاء الى صراط مستقيم فلما جعل الله دعوة الخلق من العلم الى الفعل ومن الوجود الى العدم والعلم عامة جعل الهداية بالمشيئة الى العلم وهي الصراط المستقيم خاصة يعنى هو يهديهم

بالجذبة الكاملة الى علمه القديم بمشيئته الازلية خاصة وهذا مقام السير في الله بالله انتهى كلامه (وكذا قال الله تعالى في اول سورة المائدة بقوله ائتم الصلاة وآتوا الزكاة وامنتم برسلي اى بجميعهم واللام موطئة للقسم المحذوف ثم تحقيق قوله تعالى لئن اقمتم الصلاة ان اقامتم الصلاة في ادايتها بان تجعل الصلاة معراجك الى الحق وتديم العروج بدرجاتها الى ان تذاهد الحق كما شاهدت يوم الميثاق ودرجاتها اربع التيام والركوع والسجود والتشهد على حسب دركات نزلت بهما من اعلى عليين وجوار رب العالمين الى اسفل السافلين الثالب وهى العناصر الاربعة التى خلق منها قالب الانسان فالنولدات منها على اربعة اقسام ولكل قسم منها ظلمة وخاصة تحجبك عن مشاهدة الحق وهى الجمادية وخاصةيتها التشهد ثم النباتية وخاصةيتها السجود ثم الحيوانية وخاصةيتها الركوع ثم الانسانية وخاصةيتها القيام يشير اليك بالتخلص من حجب اوصاف الانسانية واعظمها السكبر وهو من خاصية النار والركوع يشير اليك بالتخلص من حجب صفات الحيوانية واعظمها الشهوة وهى من خاصية انهواء والسجود يشير اليك بالتخلص من حجب طبع النباتية واعظمها الحرص على الجذب للشيء والتمو من خاصية المساء والتشهد يشير اليك بالتخلص من حجب طبع الجمادية واعظمها الجمودية وهى من خاصية الغراب ومن هذه الصفات الاربعة تنسأ بقية صفات البشرية فاذا تخلصت من هذه الدركات والحجب ورجعت بهذه المساراج الاربعة الى جوار رب العالمين وقربه فقد اتمت الصلاة مناجيا ربك مشاهدا له كما قال صلى الله عليه وسلم اعبد الله كأنك تراه كذا فى التأويلات النجمية (وكذا قال الله تعالى فى آخر سورة الحج بقوله يا ايها الذين امنوا اركعوا واسجدوا اى فى صلاتكم امرهم بها لما انهم ما كانوا يفعلونها اول الاسلام قال ابواليث كانوا يسجدون بغير ركوع فامرهم الله بان يركعوا ويسجدوا وقال بعضهم كانوا يركعون بلا سجود ويسجدون بلا ركوع وقال انكسفى دراول اسلام همين قعود وقيام بوده دين آيت ركوع وسجود داخل شد او المعنى صلوا عبر عن الصلاة بهما لانهما اسظم اركانها (قوله) واعبدوا ربكم بسائر ما تعبدكم به (قوله) وافعلوا الخير وتحروا ما هو خيرا من كل ما تأتون وما تذرون كنوا فى الطاعات وصلة الارحام ومكارم الاخلاق وفى الحديث حسنوا نوا اولكم فيها انكمل فرائضكم وفى المرفوع انا فلة هداية المؤمن الى ربه فليحسن احدكم هديته وليطيبها قال فى المفردات الخير ما يرغب فيه الكل كالعمل مثلا والعدل والفضل والشيء النافع والمعرضة وقيل الخير شربان خير مطلق وهو ان يكون مرغوبا فيه بكل حال وعند كل احد كما وصف عليه السلام الجنة فقال لا خير بخير بعده النار ولا شر بشر بعده الجنة وخير مقيد وهو ان يكون خيرا لواحد شر الاخر كالمال الذى ربما كان

خير الزيد وشرا العمرو ( قوله ) لعلكم تفلحون اى افعلوا هذه كلها وانتم راجون بها  
الافلاح غير متعينين له وانتم باعمالكم قال فى التأويلات التجميعية يشير بقوله يا ايها الذين  
امنوا الاية الى الرجوع من تكبر قيام الانسانية الى تواضع خشوع الحيوانية فان الحيوانات  
على اربع فى الركوع لقوله ومنهم من يمشى على اربع والرجوع من الركوع الى الانكسار  
والذلة والنباتية فى السجود فان النبات فى السجود لقوله والتجمل واشجر يسجدان  
لان الروح بهذه المنازل كان مجيئه من عالم الارواح عبر على المنزل النباتى ثم على المنزل  
الحيوانى الى ان بلغ المنزل الانسانى فعند رجوعه الى الحضرة يكون عبوره على هذه المنازل  
وهذا سر قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الصلاة معراج المؤمن ثم قال واعبدوا ربكم  
يعنى بهذا الرجوع اليه خالصا لوجه الله تعالى وافعلوا الخير بالتوجه الى الله فى جميع  
احوالكم واعمال الخير كلها لعلكم تفلحون بالعبور على هذه المنازل من حجب الظلمات  
النفسانية والاثوار روحانية ( وكذا قال الله تعالى فى اخر سورة الحج  
بقوله فاقبوا الصلاة واتوا الزكاة اى فتقربوا الى الله بانواع الطاعات لما خصكم بهذا  
الفضل والشرف وتخصيصهما بالذكر لفضلهما فان الاول دال على تعظيم امر الله والساقى  
على الشفقة على الخلق بقوله واعتصموا بالله اى ثقوا به فى مجامع اموركم ولا تطلبوا  
الاعانة والنصرة الا منه ( قوله ) هو مولاكم ناصركم ومتولى اموركم ( قوله ) فنعم المولى  
ونعم النصير اذ لا مثله فى الولاية والنصرة بل لاولى ولا نصير فى الحقيقة سواء تعالى قال  
فيتاخرت عنى انتهت فعلا من الافعال فأبداء الى ربك بالابتهاال فى التخرج فيه وشكى  
رجل الى اخيه الحاجة والضيق فقال له يا اخى اغير تدبير ربك تريد لا تسأل اناس وسئل  
من انت له ودخل سليمان بن عبد الملك الكعبة فقال لاسلم بن عبد الله ارفع حوائجك فقال  
والله لا اسأل فى بيت الله غير الله فينبغى للعباد الطالب لعصمة الله تعالى ان يعتصم به فى كل  
الامور ويجتهد رضاه فى الحقاء والظهور ولا يقول ان هذا الامر عسير فان ذلك على الله  
يسير فانه هو المولى فنعم المولى ونعم النصير قال الله تعالى ذلك اى النصير بان الله مولى  
الذين امنوا الاية ( وكذا قال الله تعالى فى اول سورة المؤمن بقوله قد افلح المؤمنون  
الذين هم فى صلاتهم خاشعون الخوف والتذلل وفى المفردات الخشوع الضراعة  
واكثر ما يستعمل فيما يوجد على الجوارح والضراعة اكثر ما تستعمل فيما يوجد على القلب  
ولذلك قيل فيما ورد اذا ضرع القلب خشعت الجوارح اى خائفون من الله متذللون له  
ملزنون ابصارهم مساجدهم قال الكاشفى چشم بر سجد كاه نهاده وبذل بر درگاه  
مناجات حاضر شده ( روى ) انه عليه السلام كان اذا صلى رفع بصره الى السماء فلما نزلت  
رمى بصره نحو سجدته وانه رأى مصليا يعبت بلحيته فقال لو خضع قلب هذا الخشعت

جوارحه وفي التنف يكره قلب الوجه الى نحو السماء عند التكبيرة الاولى وجهه الشهي  
 ان النظر الى السماء من قبيل الالتفات المنهي عنه في الصلاة واما في غيرها فلا يكره  
 لان السماء قبله الدعاء ومحل نزول البركات وفي الحديث ان العبد اذا قام الى الصلاة فانتما هو  
 بين يدي الرحمن فاذا التفت بقول الله تعالى الى من تلتفت الى خير مني اقبل يا ابن آدم الى فانا  
 خير ممن تلتفت اليه وفي التأويلات الجمجمة خاشعون اي بالظاهر والباطن اما الظاهر فخشوع  
 الرأس بالتكاسه وخشوع العين بانغماسها عن الالتفات وخشوع الاذن بالانكسار للاستماع وخشوع  
 اللسان القراءة والحضور والتأني وخشوع اليدين وضع اليدين على السجدة بالتعظيم كالعبيد  
 وخشوع الظهر انحنائه في الركوع مستويا وخشوع الفرج في الخواطر الشهوانية وخشوع  
 القدمين بثنائهما على الموضع وسكونهما عن الحركة واما الباطن فخشوع النفس سكوتها  
 عن الخواطر والهواجس وخشوع القلب بملامزة الذكر ودوام الحضور وخشوع السر  
 بالمراقبة في ترك اللحظات الى المكونات وخشوع الروح استغراقه في بحر المحبة وذوبانه  
 عند تجلي صفة الجلال والجلال ( وكذا قال الله تعالى في آخر سورة طه بقوله وسبح بحمد  
 ربك اي صل حامدا ربك على هدايته وتوفيقه بطريق اطلاق اسم الجزئية على الكل  
 لان التسبيح وذكر الله تعالى بغير السلاوة والراحة وينبغي جميع ما اصاب من الغيوم  
 والاحزان الابد كذا الله تطمنن القلوب ( قوله ) قبل طلوع الشمس المراد صلاة الفجر  
 وفي الخبر ان الذكر والتسبيح الى طلوع الشمس افضل من اعتناق بمائة ربة من ولد  
 اسمعيل خص اسمعيل بالذكر لشرفه وكونه ابا العرب ( قوله ) وقبل غروبها يعني صلاتي  
 الظهر والعصر لانهما قبل غروبها بعد زوالها ( قوله ) ومن انا الليل اي بعض ساعاته جمع  
 اي بالكمسر والقصر كجي وامعاء وانا بالفتح والمد ( قوله ) فسبح فصل والمراد المغرب  
 والعشاء وتقديم الوقت فيهما لاختصاصهما بمنزلة الفضل فان القلب فيهما اجتمع والنفس  
 الى الاستراحة اميل فتكون العبادة فيهما اشق ( قوله ) واطراف النهار امر بالتطوع  
 اجزاء النهار وفي العيون هو بالنصب عطف على ما قبله من الظروف اي سبح فيها وهي  
 صلاة المغرب وصلاة الفجر على التكرار لارادة الاختصاص كما في قوله تعالى حافظوا  
 على الصلوات والصلاة الوسطى صلاة العصر فتد بعض المفسرين وفي الجلالين قبل  
 غروبها صلاة العصر واطراف النهار صلاة الظهر في طرف النصف الثاني ويسمى الواحد  
 باسم الجمع وقال الطبري قبل غروبها وهي العصر ومن انا الليل هي العشاء الاخيرة  
 واطراف النهار الظهر والمغرب لان الظهر في اخر الطرف الاول من النهار وفي اول الطرف  
 الثاني فكلاهما بين طرفين والمغرب في اخر الطرف الثاني فكانت اطرافا انتهى وبهذا تنج  
 الشيخ ابو القاسم الفزاري في الاسئلة المحممة ( قوله ) لعلك ترضى متعلق بسبح اي سبح

في هذه الاوقات رجاء ان تسال عنده تعالى ما ترضى به نفسك ويسر به قلبك ( واعلم )  
 ان الاشتغال بالتسبيح استنصار من المسبح للانصر على المكذبين وان الصلاة اعظم ترياق  
 لازالة الالم ولذا كان النبي عليه السلام اذا حزبه امر فزع الى الصلاة وكان اخر ما وصى  
 به الصلاة وما ملكك اية نكرم والاية جامعة لذكر الصلوات الخمس ( من جرير بن عبد الله  
 كذا جوسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى القمر ليلة البدر فقال انكم سترون  
 ربكم كما ترون هذا القمر لاتضامون في رؤيته فان استعظمتم ان لا تغلبوا عن صلاة قبل  
 طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا ثم قرأ وسبح بحمد ربك الاية ( قوله ) لاتضامون  
 بتدبير الميم من الضم اى لا يضم بعضهم بعضا ولا يقول ارنيه بل كل بنفرد برؤيته فالتاء  
 مفتوحة والاصل تضامون حذف منه احدى التائين وروى بتحقيق الميم من الضم  
 وهو الظلم فالتاء مضمومة يعنى لا ينالكم ضم بان يرى بعضهم دون بعض بل تستوون  
 كلكم في رؤيته تعالى وفي الحديث ان "نقل الصلاة على المساققين صلاة العشاء والفجر  
 ولو لمون ما فيهما لاتوهما ولو حوبا يقال من داوم على الصلوات الخمس في الجماعة  
 رفع الله عنه ضيق العيش وعذاب القبر ويعطى كتابه بيمينه ويمر على الصراط كالبرق  
 ويدخل الجنة بغير حساب ومن تهاون في الصلاة في الجماعة رفع الله البركة من رزقه  
 وكسبه وينزع سيما الصالحين من وجهه ولا يقبل منه سائر عمله ويكون بغيضا في قلوب  
 الناس ويقبض روحه عطشان جابها يشق نزعه ويتلى في القبر بشدة مسألة مكر ونكير  
 وظلمة القبر وضيقه وبسدة الحساب وغضب الرب وعقوبة الله في النار وفي الحديث امتى امة  
 مرحومة وانما يدفع الله عنهم البلاء باخلاصهم وصلواتهم ودعائهم وصغائرهم وعن قتادة  
 ان دانيال النبي عليه السلام نعت امة محمد فقال يصلون صلاة لوصلاها قوم نوح ما غرقوا  
 ولولاها قوم عاد ما ارسلت عليهم الريح ولولاها عمود ما اخذتم الصيحة فعلى المؤمن  
 ان لا ينفك عن الصلاة والدعاء والاتجاء الى الله تعالى ( قوله ) ولا تمدن عينيك  
 اصل المد الجرو منه المدة للوقت الممتد واكثر ما جاء الامداد في المحبوب والمدنى المكروه نحو  
 وامد دناهم بما كرهه ويمدله من العذاب مدا والعين الجارحة بخلاف البصر ولذا قال الله تعالى  
 في الحديث القدسي كنت له سمعا وبصرا دون اذننا وعينا والمعنى لا تطل نظرها بطريق  
 الرعبة والميل وقال بعضهم مدا النظر تطويله وان لا يكاد يرد استحسننا للنظر اليه واهجابه  
 وتمنى ان له مثله وفيه دليل على ان النظر الغير الممدود معفو عنه لانه لا يمكن الاحتراز منه  
 وذلك ان يباهه الشئ بالنظر ثم يعض الطرف ولما كان النظر الى الزخارف كالمركوز  
 في الطباع وان من ابصر منها شيئا احب ان يمد اليه نظره ويملاء عينيه قيل له عليه السلام  
 لاتمدن عينيك اى لاتفعل ما عليه جملة البشر ( قوله ) الى ما تمناه نفعنا به من زخارف

الدنيا ومنه متاع البيت لما ينفع به واصل التنوع الامتداد والارتفاع يقال منع انهار  
ومنع النبات ارتفع والمتاع انتاع ممد الوقت وفي الكبير الذذابه والامتاع الالذاذ بما يدرك  
من المناظر الحسنة ويسمع من الاصوات المطربة ويشم من الريح الطيبة وغير ذلك  
من الملابس والنساج ( قوله ) ازواجاً منهم اى اصنافاً من الكفرة كالوثني والكتابي  
من اليهود والنصارى وهو مفعول متعنا ( قوله ) زهرة الحياة الدنيا منصوب بفعل  
يدل عليه متعنا اى اعطينا زينة الدنيا ومجتها ونضارتها وحسنها قال الواسطي هذه  
قسمة للفقراء وتعزية لهم حيث منع خبر الخلق عن النظر الى الدنيا على وجه الاستحسان  
( قوله ) لنفتنهم فيه اى لنعامهم فيما اعطينا معاملته من بتليهم حتى يستوجبوا العذاب  
بان يزيد لهم النعمة فيزدوا كفراً وطغياناً فمن هذه عاقبته فلا بد من التنبيه عنه فانه عند  
الامتحان يكرم الرجل اويهان وقد شدد العلماء من اهل التقوى في وجوب خض البصر  
عن الضلالة وعدد الفسنة في ملابسهم ومراكبهم حتى قال الحسن لا تنظروا الى دقة مما  
لج الفسقة ولكن انظروا كيف يلوح ذل المعصية من تلك الرفات وهذا انهم اتخذوا  
هذه الاشياء اميون النظارة فالناظر اليها يحصل لغرضهم ومغرلهم على اتخاذها  
وفي الحديث ان الدنيا اى صورتها ومتاعها حلوة شرب حاضرة حسنة في النظر تعجب  
الناظر ونما وصفها بالخضرة لان العرب تسمى الشئ الناعم خضراً ولتشبهها بالخضروات  
في سرعة زوالها وفيه بيان كونها غرارة تفتت الناس بحسنها وطعمها وان الله مستخلفكم  
فيها اى جاعلكم خلفاء في الدنيا يعنى ان اموالكم ليست هي في الحقيقة لكم وانما هي لله  
تعالى جعلكم في التصرف فيها بمنزلة الوكلاء فساظر كيف تعملون اى تصرفون  
وعن عيسى بن مريم عليه السلام لا تتخذوا الدنيا رباباً فتتخذكم لها عبيداً وفي التواريخ  
البحرية يشير بقوله ولا تمدن عينك الى صنى البصر والبصيرة وهم عين الرأس وعين القلب  
واختص الشئ عليه السلام بهذا الخطاب واعتز بهذا العتاب لمعتين احدهما لاله مخصوص  
من جميع الانبياء بالرؤية ورؤية الحق لا تقبل الشرك كما ان اللسان بالتوحيد لا يقبل الشرك  
والقلب بالذكر لا يقبل الشرك وقال واذا كررك اذا نسيت اى بعد نسيان ما سواه  
فكذلك الرؤية لا تقبل الشرك وهو مد العينين الى ما متعانه ازواجاً منهم زهرة الحياة الدنيا  
وهو الدنيا والاخرة لكن اكتفى بذكر الواحد عن الثاني والازواج اهل الدنيا والاخرة  
اى اغسل عبنى ظاهرك وباطنك بماء العرة عن وصمة رؤية الدنيا والاخرة لاستحقاق  
اكتسابهما بنور جلالنا لرؤية جلالنا وانما متعنا اهل الدارين بهما عزة لحضرة جلالنا  
لنفتنهم فيه بانسغالهم بتمتع الدارين عن الوصول الى كمال رؤية جلالنا قيل قرئ  
عند الشبلي قدس سره ان اصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون فشغل شهوة وقال مساكين

لا يدرون عن شغلوا حين شغلوا ( قوله ) ورزق ربك اى ما ادخلك فى الآخرة من الثواب او ما اوتيته من يسير الكفاية مع الطساعة والرزق يقال للعطاء دينويا كان او اخرويا وللنصيب تارة ولما يوصل الى الجوف ويتغذى به تارة ( قوله ) خسر لك مما منحهم فى الدنيا لانه مع كونه فى نفسه اجل ما يتنافس فيه المتنافسون ما مودع الغائلة بخلاف ما مخوه ( قوله ) وابق فانه لا يكاد ينقطع ابدا فعلى العاقل ان يختار الرزق الذى هو الباقي ولا يلتفت الى النعيم الذى هو الفانى ويقنع بما فى يده من القوة الى ان يموت ثم ان الرزق المعتبر غاية الاعتبار ما صار غذاء للروح القدسي من العلم والحكمة والفيض الازلى والتجلى ( قوله ) واثر اهلك بالصلاة يعنى كما امر نالك بالصلاة فامر انت اهل بيتك فان الفقير ينبغي ان يستعين بها على فقره ولا يهتم بامر المعيشة ولا يلتفت الى جانب اهل الغنى ( قوله ) واعطبر عليها وداوم انتوهم عليها غير مشتغل بامر المعاش فكان النبي صلى الله عليه وسلم يذهب الى فاطمة وعلى كل صباح ويقول الصلاة كان يفعل ذلك اشهره قال فى عرائس البقلى الاصطبار مقام المجاهدة والصبر مقام المشاهدة قال ابن عطاء اشد انواع الصبر الاصطبار وهو السكون تحت موارد البلاء بالسر والقلب والصبر بالنفس لا غير ( قوله ) لانسالك رزقا اى لا تكلفك ان ترزق نفسك ولا اهلك انما نستلك العباد ( قوله ) نحن نرزقك واباهم فقرغ بالك لا امر الآخرة فان من كان فى عمارة الله كان الله فى نعمة ( قوله ) والعاقبة الجميدة وهى الجنة فان اطلاقها يختص بانواب ( قوله ) للتقوى اى لاهل التقوى يعنى لك ولمن صدقك لاهل الدنيا اذهى مع الآخرة لا تجتمعان فهو على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه تبنيها على ان ملك الامر هو التقوى وهو ذم النفس والجوارح عن جميع ما يجهل العلم ( روى انه عليه السلام كان اذا اصاب اهله ضر امرهم بالصلاة وتلا هذه الآية قال وهب بن منبه ان الخوايم لم تطلب من الله تعالى بمثل الصلاة وكانت الكرب العظام تكشف عن الاولين بالصلاة وقلما نزلت باحد منهم كرب الا وكان مفزعه الى الصلاة وقال الله تعالى فى قصة يونس فلولوا انه كان من السبحين قال ابن عباس رضى الله عنهما يعنى من المصلين للرب فى بطنه الى يوم يبعثون يعنى لبقى فى بطن الحوت الى يوم القيمة وعن السافعى رحمه الله اخذا من هذه الآية لم ار اتفزع للوباء من التسبيح قال يحيى بن معاذ رحمه الله للعابدين اردية يكسونها من عند الله سداها الصلاة والجمتها الصوم وصلاة الجسد الفرائض والنوافل وصلاة النفس عروجهما من حضيض البشرية الى ذروة الروحانية وخروجهما عن اوصافها لدخولها الجنة المشرفة بالاضافة الى الحضرة بقوله فادخلني فى عبادي وادخلني جنتي وصلاة القلب دوام المراقبة ولزوم المحاضرة كقوله الذين هم فى صلاتهم خاشعون وصلاة



السرع عدم الانتفات الى ماسوى الله تعالى مستغرقا في بحر المشاهدة كما قال عليه السلام  
اعبد الله كأنك تراه وصلاح الروح فتأوه في الله وبقؤه بالله كما قال تعالى من يطع الرسول فقد  
اطاع الله لانه الخافى عن نفسه الباقى بربه فمن صلى هذه الصلاة اغناه الله عما عند الناس  
ورزقه مما عنده كما قال تعالى ووجدك عائلا فاغنى ومن هنا كان يقول صلى الله عليه وسلم  
ايت عند ربى بطعمى ويسقى ( وكذا قال الله تعالى في اخر سورة ق ) فاصبر  
على ما يقولون اى ما يقوله المشركون في شان البعث من الاباطيل المنسوبة على الانكار  
والاستبعاد فان من فعل هذه الافاعيل بلا فتور قادر على بعثهم والانتقام منهم او ما يقوله  
اليهود من مقالات الكفر والتشبية وغيرهم وفي تفسير الناسبات لمادل سبحانه على شمول  
العلم واحاطة القدرة وكشف فيهما الامر اتم كشف وكان علم الحبيب التادير بما يفعل العدو  
اعظم نذارة للعدو وبشارة للولى سبب عن ذلك قوله فاصبر على ما يقولون اى على  
جميع الذى يقوله الكفرة وغيرهم انتهى وفيه اشارة الى تربية النفوس بالصبر على ما يقول  
الجاهلون من كل نوع من المكروهات وتركيتها من الصفات المنمومات ملازمة للذكر  
والسبحات والتمجيدات كما ( قال ) وسبح بحمد ربك اى نزهه تعالى عن العجز عما يمكن  
وعن وقوع الخلف في اخباره التى من جملتها الاخبار بوقوع البعث وعن وصفه بما يوجب  
التشبيه حال كونك ملتسما بحمده على ما انعم عليك من اسباب الحق وغيرها قال سهل  
في الامالى سره اقتران الحمد بالتسبيح ابدا كما في الآية وفي قوله وان من شئ الا يسبح بحمده  
ان معرفة الله تتقسم قسمين معرفة ذاته ومعرفة اسمائه وصفاته ولا سبيل الى ثبات احد  
القسمين دون الاخر واثبات وجود الذات من مقتضى العمل واثبات الاسماء والصفات  
من مقتضى الشرع فبالعمل عرفت المسمى وبالشرع عرفت المسمى ولا يتصور في العقل  
اثبات الذات الامع نفي سمات الحدوث عنها ذلك هو التسبيح ومقتضى العمل مقدم  
على مقتضى الشرع وانما جاء الشرع المنقول بعد حصول النظر والعقول فنبه العقول  
على النظر فعرفت ثم علمها ما لم تكن تعلم من الاسماء فانضاف لها الى التسبيح الحمد وانشاء  
في الامرنا الا بتسبيحه بحمده ( قوله ) قبل طلوع الشمس وقبل الغروب هما وقتا الفجر  
والعصر وفضيلتهما مشهورة فالتسبيح فيها يمكن وفي طه قبل طواع الشمس وقبل  
غروبها راعى القياس لان الغروب للشمس كما ان الطلوع لها ( قوله ) ومن الليل فسبح  
اى وسبحه بعض الليل فقوله من الليل مفعول لفعل مضمر معطوف على سبح بحمد ربك  
بفسره فسبحه ومن للتبعض ويجوز ان يعمل فيه المذكور ايضا ولا تمنع الفاء عن عمل  
ما بعدها فيما قبلها وقال بعض الكبار قبل طلوع الشمس يعنى من اول النهار وقبل الغروب  
يعنى الى اخر النهار ومن الليل فسبحه يعنى من جميع الليل بقدر الوسع والطاقة ( يقول

الفقير) ثبت ان بعض اهل الرياضة لم ينم سنين فيمكن له دوام الذكر والتسبيح كما قال  
 تعالى والذين هم على صلاتهم دائمون ويمكن ان يقال ان ذلك حال القلب لاحتال القلب  
 فان اكثر اهل الله ينامون ويقومون على ما غفله النبي عليه السلام لكن قلوبهم تقطع  
 وصلاتهم اى توجههم دائمة فهم في الذكر في جميع اثناء الليل والنهار ( قوله ) وادبار  
 السجود واعقاب الصلوات واولاها جمع دبر من ادبرت الصلاة اذا انقضت والركوع  
 والسجود يعبر بهما عن الصلاة لانهما اعظم اركانها كما يعبر بالوجه عن الذات لانه اشرف  
 اعضائها ( وفي تفسير المناسبات وسبح ملتبسا بحمد ربك قبل طلوع الشمس بصلاة  
 الصبح وما يليق به من التسبيح وغيره وقبل الغروب بصلاة العصر والنظر كذلك فالعصر  
 اصل في ذلك الوقت والظهر تبع لها ولما ذكر ما هو اذل على الحب في العبود لانه وقت  
 الانتشار الى الامور الضرورية التي بها القوام والرجوع لقصد الراحة الجسدية بالاكل  
 والشرب واللعب والاجتماع بعد الانتشار والانضمام مع ما في الوقتين من الدلالة الظاهرة  
 على طي الخلق ونشرهم اتبعه ما يكون وقت السكون المراد به الراحة بلذات الاضطجاع  
 والنام فقال ومن الليل اى في بعض اوقاته فسيحه بصلاتي المغرب والعشاء وقيام الليل  
 لان الليل وقت الخلوات وهي الذل المناجات ولما ذكر الفرائض التي لا سندوحة عنها على وجه  
 يشمل النوافل من الصلاة وغيرها اتبعها التواقل المقيدة بها فقال وادبار السجود  
 اى الذي هو الاكل في بابه وهو صلاة الفرض بما يصلى بعده من الرواتب والتسبيح بالقول  
 ايضا والمعنى والله اعلم ان الاشتغال استطرار من المحمود المسبح للنصر على المكذبين  
 وان الصلاة اعظم تزيان للنصر وازالة النصب ولهذا كان النبي عليه السلام اذا حزبه  
 امر فزع الى الصلاة انتهى يقال حزبه الامر نابه واشتد عليه اوضغظه وفزع اليه  
 بلجاء ( وعن عمر وعلى رضي الله عنهما ادبار السجود الركعتان بعد صلاة المغرب وادبار  
 التجموع الركعتان قبل صلاة الفجر وعليه جمهور المفسرين وعن النبي عليه السلام من صلى  
 بعد المغرب ركعتين قبل ان يتكلم كتبت صلاته في عليين وعنه عليه السلام ركعتا الفجر  
 اى سنة الصبح خير من الدنيا وما فيها وكان عليه السلام يقرأ في الركعتين بعد المغرب  
 والركعتين في صلاة النحر قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد قاله ابن مسعود  
 وعن مجاهد وادبار السجود هو التسبيح باللسان في ادبار الصلوات المكتوبة وفي الحديث  
 من سبح الله دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وكسبر الله ثلاثا وثلاثين وحمد الله ثلاثا وثلاثين  
 فذلك تسع وتسعون ثم قال تمام المائة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على  
 كل شئ قدير غفرت خطاياهم وان كانت مثل زبد البحر ( وفي رواية اخرى عن ابي هريرة  
 رضي الله عنه قالوا يا رسول الله ذهب اهل الوفور بالدرجات والنعيم المقيم قال وكيف

ذلك قالوا صلوا كما صلينا وجاهدوا كما جاهدنا وانفقوا من فضول اموالهم وليست لنا اموال قال افلا اخبركم بامر تدركون به من كان قبلكم وتسبقون من جاء بعدكم ولا يأتي احد بمثل ما جئتم به الا من جاء بمثله تسبحون في دبر كل صلاة عشرة وتسبحون عشرة وتكبرون عشرة كما في كشف الاسرار ( يقول الفقير ) اهل سر التلث في بيانه عليه السلام دائر على التلث في بيانه فانهم قالوا صلوا وجاهدوا وانفقوا فقال عليه السلام تسبحون وتحمدون وتكبرون وفي تخصيص العشر في هذا الحديث رعاية لسر قوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها فان كل عشر اذا ضوعف افرادها بعشرة امثال تبلغ الى المائة المشيرة الى الاسماء الحسنى التسعة والتسعين مع احديتها فاذا كان كل عشر مائة يكون المجموع ثلاثمائة لكنه عليه السلام اراد ان يبلغ الاعداد المضاعفة الى الالف لتكون اشارة الى الف اسم من اسمائه تعالى فزاد في كل من التسبيح والتحميد والتكبير باعتبار اصوله حتى جعله ثلاثا وثلاثين وجعل تمام المائة القول المذكور في الحديث الاول فيكون اصول الاعداد مائة بمقابلة المائة المذكورة وفروعها وهي المضاعفات الفا ليكون بمقابلة الالف المذكور فان قلت فاهل الوفور لا يتخلو من ان يقولوا ذلك في اعقاب الصلوات فاذا لافضل للفقراء عليهم قلت جاء في حديث اخر اذا قال الفقير سبحان الله والمجد لله ولا اله الا الله والله اكبر تخلصا وقال الغني مثل ذلك لم يلحق الغني الفقير في فضله وتضاعف الثواب وان انفق الغني معها عشرة الاف درهم وكذلك اعمال البر كلها فظهر فضلهم عليهم والمجد لله تعالى وفي الآية بيان فضيلة النوافل قال عليه السلام خطا بالابي الدرداء رضي الله عنه يا عويمر اجتنب مسا خطا الله واد فرائض الله تكن عافلا ثم تنفل بالصالحات من الانتمال تردد من ربك قربا وعليه عزا وفي الحديث حسنتوا نوافلكم فيها تكمل فرائضكم وفي المرفوع النافلة هدية المؤمن الى ربه فليحسن احدهم هديته وليطهها وفي الحديث اذ دخلوا الى الله بركتين اى تقرّبوا وفي الحديث القدسي ما تقرب عبد الى بمثل اداء ما افترضت عليه وانه ليتقرب الى بعد ذلك بالنوافل حتى احبه والمراد بالنوافل نوافل الصلوات وغيرها ومنها سلوك الصوفية فانه يتقرب به السالك الى الله بازاء المحب المسانعة عن النظر الى وجه الله الكريم ( قال الراغب القرب الى الله قرب روحاني بازالة الاوساخ من الجهل والظن والاضطراب والحاجات البدنية بقدر طاقة البشر والتخلق بالاخلاق الالهية من العلم والحكمة والرحمة قال بعض الكبار من اراد العلم الحق الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه فليكثر من الطاعات والنوافل حتى يحبه الحق فيعرف الله بالله ويعرف جميع الاحكام الشرعية بالله لا بعقله ومن لم يكثر مما ذكر فليقلد ربه فيما اخبر ولا ياول فانه اولى من تقليد العقل ( يقول الفقير ) دخل

في ادبار السجود والنوافل مثل صلاة الرغائب وصلاة البراءة وصلاة القدر فان صلاة  
الرغائب تصلى بعد المغرب في ليلة الجمعة الاولى من شهر الله رجب والثانية بعد العشاء  
في ليلة النصف من شعبان والثالثة بعد العشاء ايضا في ليلة القدر وتلك الصلوات  
من مستحسنات المشايخ المحققين لانها نوافل اي زوائد على الفرائض والسنن وهذا  
على تقدير ان لا يكون لها اصل صحيح في الشرع وقد تكلم المشايخ عليها والاكثر  
على انه عليه السلام صلاها فلها اصل صحيح لكن ظهورها حادث ولا يقدح هذا  
الحديث في اصالتها على ان عمل المشايخ يكفي سند فانهم ذوو الجناحين وقد افردت لهذا  
الباب جزءا واحدا شافيا ( وكذا قال الله تعالى في سورة البقرة بقوله واقموا الصلاة  
خطايا لني اسرائيل اي اقبلوها واعتقدوا فرضيتها وادوها بشرائطها وحدودها  
كصلاة المسلمين فان غيرها كالأصلاة ( قوله ) واتوا الزكاة كن كاة المؤمنين فان غيرها  
كالزكاة ( قوله ) واركعوا مع الراكعين اي في جماعاتهم فان صلاة الجماعة تفضل صلاة  
الفرد بسبع وعشرين درجة لسا فيها من تطاهر النفوس فان الصلاة كالنزو والمحراب  
كحل الحرب ولا بد للقتال من صفوف الجماعة فالجماعة قوة قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ما اجتمع من المسلمين في جماعة اربعون رجلا الا وفيهم رجل مغفوره فآله  
تعالى اكرم من ان يفترله ويرد الباقي خائنين خاسرين واتما فضلت صلاة الجماعة  
على الفرد بسبع وعشرين لان الجماعة مأخوذة من الجمع والجمع اقله ثلاثة وصلاة الانسان  
وحده بعشر حسنات وعشر حسنات فيها واحدة اصل واتسع تضعيف بفضل الله  
تعالى فاذا اجتمعت التضعيفات كانت سبعا وعشرين قال القرطبي في تفسيره وتجب  
على من اد من التحلف عن الجماعة من غير عذر العقوبة قال ابو سليمان الداراني اقت  
عشرين سنة لم احتلم فدخلت مكة فاحدث بها حدثا فاصبحت الا خلت وكان الحدث  
ان فاتته صلاة العشاء بجماعة وفي الحديث ما افترض الله على خلقه بعد التوحيد فرضا  
احب اليه من الصلاة ولو كان شيء احب اليه من الصلاة لتعبد به ملائكته فهم راع  
وساجد وقائم وقاعد وينبغي للمصلي ان يبالغ في الحضور فكان السلف لو شغلهم ذكر  
مال يتصدقون به تكفيرا فالاصل عمل الباطن قال الله تعالى لا تقربوا الصلوة واتم  
سكاري اي من حب الدنيا او كثرة الهرم ولا ينظر الله تعالى الى صلاة ولا يحضر الرجل  
فيها قلبه مع بدنه فلا بد من دفع الخواطر

❦ بيان تارك الصلاة ❦

( قال الله تعالى في اول سورة التوبة بقوله فان تابوا عن الشرك بالايمان حسبا اضطر وا

بما ذكر من القتل والاسر والحصر ( قوله ) واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة تصديقاً لربهم  
 وایمانهم واكتفى بذکرهما عن بقية العبادات لكونهما رئيسی العبادات البدنية والمالية  
 ( قوله ) فخلوا سبيلهم فدعواهم وشأنهم لاتعرضوا لهم بشئ مما ذكر قال القاضی  
 فی تفسيره فيه دليل على ان تارك الصلاة وما نفی الزكاة لا یحلی سبيلهم انتهى وعن ابی  
 حنيفة رحمه الله ان من ترك الصلاة ثلاثة ايام فقد استحق القتل قال الفقيهاء الکافر  
 اذا اكره على الاسلام فاجرى كلمة الاسلام على لسانه يكون مسلماً فاذا عاد الى الکفر  
 لا يقتل ويجبر على الاسلام كافي هدية المهدین للمولى اخى جابى وفيه ايضا كافر لم یقر  
 بالاسلام الا انه اذا صلی مع المسلمین بجماعة یحكم بالسلامه وبلا جاعة لا وان صام او حج  
 او ادى الزكاة لا یحكم بالسلامه فی ظاهر الرواية وفي اخرى انه ان حج على الوجه الذى  
 یفعله المسلمون فی الايمان بجميع الاحکام والتلبية وشهود كل المناسک یصیر مسلماً  
 وكذا قال الله تعالى فی اخر سورة مريم بقوله فخنق من بعدهم خلف اضاعوا الصلاة  
 تركوها او اخروها عن وقتها اوضاعوا ثوابها بعد الاداء بالنميمة والغيبة والكذب ونحوها  
 او شرعوا فیها بلانية واقاموا لها بلا خضوع وخشوع ( قوله ) واتبعوا الشهوات  
 من شرب الخمر واستحلال نکاح الاخت من الاب والامهات فی فنون المعاصی وعن على  
 رضی الله تعالى عنه هم من نخی المشيد وركب المنطور ولبس المشهور وفي الحديث اوحى الله  
 تعالى الى داود مثل الدنيا كبثل جيفة اجتمعت علیها الکلاب یجر ونها افتحبت ان تكون  
 کتاباً مثلهم فحجر معهم يا داود طيب الطعام ولین اللباس والصیت فی الناس والجنة  
 فی الاخرة لا یجتمعان ابداً ( قوله ) فسوف یلقون غیا اى شرافان كل شر عند العرب غی  
 وكل خیر رشاد وعن الضحاک جزء غی كقوله تعالى یاق انما اى جزء انام وقيل غی  
 وادى من جهنم يستعیز من حره اوديتها اعد للزانی وشارب الخمر واكل الرباء وشاهد  
 الزور ولاهل العتوق وتارك الصلاة نعوذ بالله

### ❦ بیان الاذان والاقامة ❦

( قال الله تعالى فی سورة المائدة بقوله واذا نادیتهم الى الصلاة اتخذوها اى الصلاة  
 او المنسادة ( قوله ) هنوا ولعبا كان المؤمنون اذا اذنوا للصلاة تضاحکت اليهود فمما  
 بينهم تغامذ واسفها واستهزاء بالصلاة وتجهيلاً لاهلها وتغفیراً للناس عنها وعن الداعی  
 اليها ( قوله ) ذلك اى الاستهزاء المذكور مستقر ( قوله ) بانهم قوم لا یعلمون اى بسبب  
 عدم عقلهم فان السفه یؤدى الى الجهل بحسب الحق والهراء به ولو كان لهم عقل

في الجملة لما اجترأوا على تلك العظيمة قال العلماء ثبت الاذان ليس بالناس وحده بل هو ثابت بنص هذه الآية فان المعنى اذا دعوتهم الناس الى الصلاة بالاذان والنداء الدعاء بارفع الصوت وفي الاذان حكم منها اظهارا شعائر الاسلام وكلمة التوحيد والاعلام بدخول وقت الصلاة وبمكاتها والدعاء الى الجماعة الى غير ذلك ولو وجد مؤذن حسن الصوت يطلب على اذانه الاجر والرزق واخر يتبرع بالاذان لكن غير حسن الصوت فايها ياخذ فقيه وجهان احكمهما انه يرزق حسن الصوت فان لحسن الصوت تأثيرا كما ان لقبه تغيرا وتغيرا ( ورد في التأذين فضائل وفي الحديث اول الناس دخولا الجنة الانبياء ثم الشهداء ثم بلال مع مؤذني الكعبة ثم مؤذنو بيت المقدس ثم مؤذنو مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ثم سائر المؤذنين على قدر اعمالهم وفي الحديث ثلاثة لا يكثر ثوابهم من الحساب ولا تفر عنهم الصيحة ولا يحزنهم الفزع الاكبر حامل القرآن العامل بمآثيه يقدم على الله سيدا شريفا ومؤذن اذن سبع سنين لا يأخذ على اذانه طعاما وعبد مملوك احسن عبادة ربه وادى حق مولاده واذا اجتمع الاذان والامامة في شخص فالامامة افضل لمواظبة النبي عليه السلام وانما لم يؤذن لانه عليه السلام لو اذن لكن كل من تخلف عن الاجابة كافرا ولانه لو كان داعيا لم يجز ان يشهد لنفسه ولانه لراذن وقال اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله لتوهم ان نعمة نبيها غيره ولان الاذان راه غيره في المنام فواله الى غيره وايضا انه عليه السلام كان اذا عمل عملا اثنه اى جعله ديمة وكان لا يتفرغ لذلك لاشتغاله بتبليغ الرسالة وهذا كما قال سيدنا عمر رضى الله عنه لولا الخلق لاذنت وكره المؤمن في الاذان لما روى ان رجلا جاء الى ابن عمر رضى الله عنه فقال اني احبك فقال اني ابغضك في الله فقال لم قتال لانه باغى انك تغنى في اذائك يعنى تلحن وذلك مثل ان يقول الله بمد الالف الاولى لانه استغنى وشك وان يهزل اكبار بمد الباء لانه اسم الشيطان وغير ذلك الى اخر كلمات الاذان واجابة المؤذن واجبة على كل من سمعه وان كان جنبا او حائضا اذا لم يكن في الخلاء او في الجماع وذكر تاج الشريعة ان اجابة المؤذن سنة وقال النووي مستحبة فيقول بمثل ما يقول المؤذن وضعف تقبيل ظفري ابهاميه مع مسبحته والتمسح على عينيه عند قوله محمد رسول الله لانه لم يثبت في الحديث المرفوع لكن المحدثين اتفقوا على ان الحديث الضعيف يجوز العمل به في الترغيب والترهيب فقط ويقول عند حى على الصلاة لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وعند حى على الفلاح ماشاء الله كان وما لم يشاء لم يكن وعند قوله الصلاة خير من النوم صدقت وبالخير نطقته وفي قوله قد قامت الصلاة اقامها الله وادامها وحين ينتهى الى قوله قد قامت الصلاة يجيب بالفعل دون القول ( وروى عن عيمونة رضى الله عنها ان رسول الله

صلى الله عليه وسلم قام بين صف الرجال والنساء فقال يا معشر النساء اذا سمعتم اذان هذا الجشي واقامته فقلن كما يقول فان لكل حرف الف درجة قال عمر رضى الله عنه هذا في النساء فالرجال قال ضعفان يا عمر قال حضرت الشيخ الشهير بافتاده افدى بهذا الكلام ونعم ائداء الاذان فعند قوله الله اكبر الله اكبر لو انكشف وتجلي عظمة الله تعالى وكبرياؤه وعند قوله اشهد ان لا اله الا الله لو انكشف وحدانيته وعند اشهد ان محمدا رسول الله لو انكشف حقانيته وعند الخيعة لو ظهر الطلب من الطالب الى المطلوب وعند الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله لو تجلى الذات لثم المقصود وحصل المراد انتهى ( ومن فضائل الاذان انه لو اذن خلف المسافر فانه يكون في امان الى ان يرجع وان اذن في اذن الصبي واقيم في اذنه الاخرى اذا ولد فانه امان من ام الصيام واذا وقع هذا المرض ايضا وكذا اذا وقع حريق او هجم سيل او بردا وخاف من شيء كما في الاسرار المحمدية والاذان اشارة الى الدعوة الى الله حقيقة والداعي هو الوارث الحمدي يدعوا اهل الغلة والنجاب الى مقام القرب ومحل الخطاب فمن كان اسم عن استماع الحق استهزاء بالداعي ودعوته لكمال جهاته وضلالته ومن كان ممن التى اسمع وهو شهيد يقبل الى دعوة الله العزيز الحميد وينجذب الى حضرة العزة ويدرك لذات شهود الجمال ويفتخ بمقام اسرار الوصال ( جواتا سر متاب از پند پيران ) ( كه رأى پيرت از بخت جوان به )

### ✽ بيان الوضوء والغسل ✽

قال الله تعالى في اول سورة المائدة بقوله يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة المراد بالقيام اما القيام الذى هو من اركان الصلاة فالتمديرا اذا اردتم القيام لها بطريق اطلاق اسم المسبب على السبب لان الجزاء لا بد وان يتأخر عن الشرط يعنى صحة قيام الصلاة بالطهارة واما القيام الذى هو من مقدمات مباشرة الصلاة فالتمديرا اذا قصدتم الصلاة اطلاقا لاسم احد لازمها على لازمها الاخر فالوضوء من شرائط القيام الاول دون الثاني وهذا الخطاب خاص بالمحدثين بقريئة دلالة الحال فلا يلزم الوضوء على كل قائم الى الصلاة سواء كان محدثا ام لا كما يقتضيه ظاهر الآية ( قوله ) فاغسلوا وجوههم الغسل اجراء الماء على المحل وتسييله سواء وجد معه ذلك ام لا والوجه ما يواجهك من الانسان وحده من قصاص الشعر الى اسفل السدقن طولا ومن شحمة الاذن الى شحمة الاذن عرضا يجب غسل جميعه في الوضوء ويجب ايصال الماء الى ماتحت الحاجبين واهداب العينين والشارب والعدار والعنقة وان كانت كثيفة وعند الامام لا يجب غسل ماتحت الشعر ففرض الحجة عنده

مسح ما بالقي الوجه دون ما استرسل من الذقن لانه لما سقطت فرضية غسل ما تحت  
 اللحية انتقلت فرضيته الى خلفه وظاهر الآية ان الضميمة والاستنساخ غير واجبين  
 في الوضوء لان اسم الوجه يتناول الظاهر دون الباطن فهما من السنن ( قوله )  
 وايدىكم الى المرافق المجهور على دخول المرفقين في المغسول ولذلك قيل الى بمعنى مع كقوله  
 تعالى ولا تأكلوا اموالهم الى اموالكم والمرافق جمع مرفق وهو مجتمع طرفي الساعد  
 والعضد ويسمى مرفقا لانه الذي يرتفق به اى يتكأ عليه من البدن ( قوله ) واسمحووا  
 برؤوسكم الباء من بدة بكاي ابقى يده واسمحو انصابة وقدر اوجب عند ابى حنيفة ربع  
 الرأس لانه عليه السلام مسح على ناعيته وهو قريب من الربع فان للرأس جوانب  
 اربعة ناعية وقذال وفودان والقذال مؤخر الرأس خلف الناعية وفودا الرأس جانباه  
 في الواجب المحمدي قال حضرة الشيخ الله هير باغتاده افندى انكسف لى وجه الاختلاف  
 في مقدار مسح الناعية وهو ان بدن الانسان مربع فبالقياس اليه ينبغي ان يكون المسوح  
 ربع اترأس واما اعتبار قدر ثلاثة اصابع فبالنظر الى حال نفس الرأس فانه مسدس  
 والسدس فيه قدر ثلاثة اصابع قال المرحوم حضرة محمود الهادي قلت فحينئذ ينبغي  
 ان يكون الاعتبار الاخير اولى لانه بالنظر الى حال نفسه بخلاف الاول لانه بالقياس  
 الى البدن فقال حضرة شيخ افتاده وجه اولوية الاول ان البدن اكثر من الرأس فاتباع  
 الاقل بالكثر اولى انتهى قال الحدادي واما مسح الاذنين فهو سنة في مسح ظاهر اذنيه  
 بابهاميه وظاهرهما بمسحتيه بماء الرأس واما مسح الرقبة فمستحب وفي الحديث من مسح  
 رقبته في الوضوء امن من الغل يوم القيامة ( قوله ) وارجلكم الى الكعبين بالنصب  
 عطفاً على وجوهكم ويؤيده السنة الشائعة وعمل الحساب وقول اكثرائمة والتحديد  
 اذا مسح لم يعمد محمداً وانما جاء التحديد في المغسولات قال في الاشباه غسل الرجلين  
 افضل من المسح على اثنين لمن يرى جوازه والا فهو اغضل وكذا بمضرة من لا يراه  
 انتهى وذهب الراغض الى ان الواجب في الرجلين المسح ورواها في المسح خبراً ضعيفاً  
 شاذاً قال صاحب الروضة خف الر وافض مثل في السعة لانه لا يرى المسح على اخف  
 ويرى المسح على الرجلين فيوسعه ليمكن من ادخال يده فيه ليمسح برجله وعن ابن  
 المغيرة عن ابيه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة في سفر فتمال امعك ماء  
 قلت نعم فنزل عن راحلته فغنى حتى توارى عني في سواد الليل ثم جاء فافرغت عليه  
 من الاداة فغسل وجهه ويديه وعليه جبة من الصوف فلم يمتطع ان يخرج ذراعيه  
 منها حتى اخرجهما من اسفل الجبة فغسل ذراعيه ثم مسح برأسه ثم اهوى لانه خفيه  
 فقال دعهما فاني ادخلتهما طاهرين فمسح عليهما كذا في تفسير البغوي واطبق العلماء



على ان وجوب الوضوء مستفاد من هذه الآية ومن سننه النية فيزوي رفع الحدث او اقامة الصلاة يقع قربة واستعمال السواك في غلظة الخنصر وطول الشبر حالة انضضة تكميلا للانقاء اقبل الوضوء وعند فقدہ يعالج بالاصابع وينال بالاصبع ثواب السواك وفي الهداية الاصح ان السواك مستحب وعن مجاهد قال ابطاء جبريل عليه السلام على النبي صلى الله عليه وسلم انه فقال له النبي عليه السلام ما حبسك يا جبريل قال وكيف اتاكم واتم لاتقصون انظاركم ولا تأخذون من شواربكم ولا تنفون براجمكم وقدنا كون ثم قرأ وما ننزل الا بالامر ربك والبراجم مفاصل الاصابع والعقد التي على ظاهرها مجتمع فيها من الوسخ وفي الحديث نقوا براجمكم فامر ببقية ثلث تدرن فتبقى فيها الجنابة وبحول اندرن بين الماء والبشرة وفي الحديث تطفوا لتاتكم جمع لثة بالتحفيف وهي اللجمة التي فوق الاسنان دون الاسنان فامر بابتظافها ثلاثا يبق فيها وحل الطعام فتغير عليه النكهة وتذكر الرائحة ويتأذى الملاك لانه طريق القرآن ومعدن الملكين وتفر الملائكة من الرائحة الكريهة وفي الحديث ان العبد اذا تسوك ثم قام يصلي قام الملك خلفه فيسمع قراءته فيدنو منه حتى يضع فاه على فيه فما يخرج من فيه شيء من القرآن الا صار في جوف الملك فطهروا افواهكم للقرآن وفي الحديث ركعتان بسواك افضل من سبعين ركعة بغير سواك ويقول المتوضي بعد التسمية الحمد لله الذي جعل الماء طهورا وعند انضضة اللهم اسقني من حوض نيك كأسا لا ظما بعدها ابدا اللهم اعني على ذكرك وشكرك وتلاوة كتابك وعند الاستسقاء اللهم لا تحرمني من رائحة نعيمك وجنتك او يقول اللهم ارحني رائحة الجنة ولا تحني رائحة النار وعند غسل الوجه اللهم بيض وجهي يوم تبض وجوه وتسود وجوه او يقول اللهم يدهن وجهي بنورك يوتبيض وجوه اوليائك ولا تسود وجهي بذنوبي يوم تسود وجوه اعدائك وعند غسل اليد اليمنى اللهم اعطني كتابي يميني وحاسبتي حسابا يسيرا وعند غسل اليد اليسرى اللهم لا تعطني كتابي بشمالى ولا من وراء ظهري وعند مسح الرأس اللهم حرم شعري وبشرى على النار واظني تحت ظل عرشك يوم لا ظل الا ظلك اللهم غشني برحمتك وانزل على من بركاك وعند مسح الاذنين اللهم اجعلني من الذين يسمعون القول فيتبعون احسنه وعند مسح رقبة اللهم اعتق رقبي من النار وعند غسل الرجل اليمنى اللهم ثبت قدمي على الصراط يوم تزل فيه الاقدام وعند غسل الرجل اليسرى اللهم اجعل لي سعيًا منكورا وذنبًا مغفورا وعملًا مقبولا وتجارة لن تبور ويقول بعد الفراغ اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين واجعلني من عبادك الصالحين الذي انعمت عليهم واجعلني من الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون

( والحكمة في تخصيص الاعضاء الاربعة في الوضوء ان ادم عليه السلام لما توجه الى الشجرة بالوجه وتناولها باليد ومشى اليها بالرجل ووضع يده على رأسه امره بغسل هذه الاعضاء تكفيرا للخطايا ) وقد جاء في الحديث ان العبد اذا غسل وجهه خرجت خطاياه حتى تخرج من تحت اشجار عيبيه وكذلك في بقية الاعضاء وقيل خص بغسل هذه الاعضاء الامة المحمدية ليكونوا غرا لمحجلين بين الامم كما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى المقبرة فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين واما ان شاء الله بكم لاحقون وددت ان اقدر ابنا اخواننا قالوا اولسنا اخوانك يا رسول الله قال انتم اصحابي واخواننا الذين يأتون بعد قالوا كيف تعرف من يأتون بعد من امك يا رسول الله فقال ارايتم لوان رجلاه خيل غر محجلة بين ظهر خيل دهم بهم الا يعرف خيله قالوا بلى يا رسول الله قال فانهم يأتون يوم القيامة غرا لمحجلين من الوضوء وانا فرطهم على الخوض ( واعلم ) ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلوات الخمس يوم القمح بوضوء واحد فقال عمر رضي الله عنه صنعت شيئا لم يكن تصنعه فقال عليه السلام عدا فاعنه يا عمر يعني بيانا للجواز غير انه يستحب تجديد الوضوء لكل فرض وفي الحديث من توصاء على طهر كتب الله له عشر حسنات ولتجدد اثر ظاهر في تنوير الباطن وكان بعض اهل الله يتوضاء عند الغيبة والكذب والغضب لظهور غلبة النفس وتصرف الشيطان فالوضوء هو انور الذي به تضحل ظلمات النفس والسيطان وكان على وجه بعضهم قرح لم يندمل اثنتي عشرة سنة لضرر الماء له وكان مع ذلك لم يبدع تجديد الوضوء عند كل فريضة ونزل في عين بعضهم ماء اسود فقال الكحال لابد من ترك الوضوء اياما والا فلا يعلج فاختر ذهاب بصره على ترك الوضوء ودوام الطهارة مستحب لم يبدل الرزق كما قال عليه السلام دم على الطهارة يوسع عليك الرزق والسنة ان يصلي بعد الوضوء ركعتين تسمى شكر الوضوء روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليلال بابلال حدثني باربعي عمل عملته في الاسلام فاني سمعت دق فعليك بين يدي في الجنة قال ما عملت عملا ارجى عندي من اني لم اقطع طهورا في ساعة من ليل او نهار الا صليت بذلك الطهور ما كتب لي ان اصلي ( قال في الاسرار المحمدية لابن فخر الدين الرومي ويصلي شكر الوضوء وان في الاوقات المبروكة لا الاوقات المحرمة كما قبل صلاة الفجر وبعدها وبعد صلاة العصر ايضا لانها من الصلوات ذوات الاسباب واما الاوقات المحرمة كطلوع الشمس وزوالها وغروبها فلا تجوز فيه اسلا فيصبر الى وقت اباحة الصلاة فيصليها حينئذ الا اذا كان بمكة عن جيران النبي عليه السلام قال يابني عبد مناف لاتمهموا احدا طاف بهذا البيت وصلى اية شاء من ليل او نهار وعن جندب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا صلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس

ولا بعد العصر حتى تغرب الشمس الائمة الائمة الائمة انتهى كلام الاسرار ( قوله )  
وان كنتم جنباً فاطهروا اي فطهروا واذا غت تاء الفعل في الطاء لقرب مخرجهما  
واجتلبت همزة الوصل ليكن الابتداء فقل اطهروا وهذا التطهر عبارة عن الاغتسال  
والاطهار هو التطهير بالتكليف والمباغة فلا يكون الا بغسل جميع ظاهر البدن حتى لو بقي  
النجس بين انفسه وليس لم يجز غسله لان الماء لا يصل تحته ولو بقي الدرن جاز الا ان  
ما تذر اتصال الماء اليه كداخل العين ساقط بخلاف باطن الانف والفم حيث يمكن  
غسلهما ولا ضرر فيه فيجب والدلك ليس بفرض لانه متم فيكون مستحباً وليس البدن  
كالثوب لان النجاسة تخلت فيه دون البدن ففرض الغسل غسل النعم والانف وسائر البدن  
وسننه غسل يديه لكونهما الما تطهر وفرجه لانه مظنة النجاسة ونجاسة حقيقة ان كانت  
على سائر بدنه لثلاثا شئ عند اصابة الماء الوضوء وضوءه للصلاة الا انه يؤخر غسل  
رجليه الى ما بعد صب الماء على جميع بدنه ان كانتا في مستنقع الماء تحرزا عن الماء المستعمل  
وتنايف الغسل المستوعب هكذا حكى غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم ويتبدى  
بمكسبه الايمن ثم الايسر ثم الرأس في الاصح وليس على المرأة نقض ضيقها ولا بلها  
ان بل اصلها لان كون الشعر من البدن باعتبار اصوله فيكتفي ببل اصوله فيسافيه حرج  
وفيما اخرج فيه يجب ايصال الماء الى جميعه كالظفيرة المقنولة وحكم المتوضئة ليس كذلك  
بل يجب ايصال الماء الى جميعها لعدم الخرج فيها والرجل يجب عليه ايصال الماء الى جميع  
شعره والفرق ان خلق الشعر للمرأة مثله دون الرجل والخرج مندفع عنه بغير الضفيرة  
وادنى ما يكفي من الماء في الغسل صاع وفي الوضوء مدو الصاع ثمانية ارطال والمد رطلان  
لماروى ان النبي عليه السلام كان يغسل بالصاع ويتوضأ بالمد ثم اختلفوا هل المد  
من الصاع او من غيره فهذا ليس بتقدير لازم حتى لو اسبغ الوضوء والغسل بدون  
ذلك جاز ولو اغتسل باكثره جاز ما لم يسرف فهو المكروه كذا في الاختيار شرح  
المختار والجنب الصحيح في المصر اذا خاف الهلاك من الاغتسال جاز له التيمم في قولهم  
واما الحديث في المصر اذا خاف الهلاك من التوضيء اختلفوا فيه على قول ابي حنيفة  
رحمه الله والصحيح انه لا يباح له التيمم كذا في فتاوى قاضي خان والمرأة اذا وجب عليها  
الغسل ولم تجد سرة من الرجال تؤخر والرجل اذا لم يجد سرة من الرجال لا يؤخر ويغسل  
وفي الاستنجاء اذا لم يجد ستره يتركه والفرق ان النجاسة الحكيمة اقوى والمرأة بين النساء  
كالرجل بين الرجال كذا في التنبه وفي الحديث ثلاثة لا تقربهم الملائكة جيفة الكافر  
والتضيق بالخوف والجنب الا ان يتوضأ وفي الحديث لا يتنع بول في طست في البيت  
فان الملائكة لا تدخل بيتا فيه بول متنع ولا يتبول في مغتسل وفي الاغتسال منافع بدنية

وفوائد دينية منها مخالفة الكفار فانهم لا يغتسلون وازالة الدنس والابخرة الرديئة النفسانية التي تورث بعض الامراض وتسكين حرارة الشهوات الطبيعية ( قال الشيخ التيسابوري في كتاب اللطائف فوائد اطهارة عشرة طهارة الفؤاد وهو صرفه عما سوى الله تعالى وطهارة السر المشاهدة وطهارة الصدر الرجاء والقناعة وطهارة الروح الحياء والهيبة وطهارة البطن اكل الحلال والعفة عن اكل الحرام والشبهات وطهارة البدن ترك الشهوات وازالة الانسان وطهارة اليدين الورع والاجتهاد وطهارة اللسان الذكر والاستغفار ( قال الثعلبي في تفسير هذه الآية قال على رضى الله عنه اقبل عشرة من اجبار اليهود فقالوا يا محمد لماذا امر الله بالغسل من الجنابة ولم يأمر من البول والغائط وهما اقدر من النطفة فقال صلى الله عليه وسلم ان ادم لما اكل من الشجرة تحول في عروقه وشعره فاذا جامع الانسان نزل من اصل كل شعرة فافترضه الله على وعلى امي تطهيرا وتكفيرا وشكرا لما نعم الله عليهم من اللذة التي يصيبونها قال في بدائع الصنائع في احكام الشرائع انما وجب غسل جميع البدن بخروج المني ولم يجب بخروج البول والغائط وانما وجب غسل الاعضاء المخصوصة لا غير لوجوه ( احدها اما قضاء الشهوة بانزال المني استمتاع بنعمته بظهور اثرها في جميع البدن وهي اللذة فامر بغسل جميع البدن شكر الهبة النعمة وهذا لا ينقدر في البول والغائط ( والثاني ان الجنابة تأخذ جميع البدن ظاهره وباطنه لان الوطاء الذي هو سببها لا يكون الا باستعمال جميع ما في البدن من القوة حتى يضعف الانسان بالاكثار منه ويقوى بالامتناع عنه واذن اخذت الجنابة جميع البدن الظاهر والباطن بقدر الامكان ولا كذلك الحدث فانه لا يأخذ الا الظاهر من الاطراف لان سببه يكون بظواهر الاطراف من الاكل والشرب ولا يكون باستعمال جميع البدن فاوجب غسل ظواهر الاطراف لاسائر البدن ( والثالث غسل الكل او البعض وجب وسيلة الى الصلاة التي هي خدمة الرب سبحانه والقيام بين يديه وتعظيمه فيجب ان يكون المصلي على اطهر الاحوال وانظفهما ليكون اقرب الى التعظيم واكمل في الخدمة وكال تعظيم النظافة يحصل بغسل جميع البدن وهذا هو العزيمة في الحديث ايضا الا ان ذلك مما يكثر وجوده فاكتفى منه باكثر النظافة وهي تنقية الاطراف التي تتكشف كثيرا ويقع عليها الابصار ابدا واقيم ذلك مقام غسل كل البدن دفعا للخرج وتيسيرا وفضلا من الله ورحمة ولا حرج في الجنابة لانها لا تكثر فبقى الامر فيها على العزيمة انتهى كلام البدائع هذا غسل الحى ( واما غسل الميت فشرعية ما ضية لما روى ان ادم عليه السلام لما قبض نزل جبريل بالملائكة وغسلوه وقالوا الاولاد هذه سنة موتاكم وفي الحديث للمسلم على المسلم ستة حقوق ومن جلتها ان يغسل بعد موته ثم هو واجب عملا بكلمة على ولكن اذا قام به البعض

سقط عن السابقين لحصول المقصود واريد بالسنة في حديث ادم الطريقة ولو تعين  
واحد نفسه لايحل له اخذ الاجرة عليه وائما وجب غسل الميت لانه تبخس بالموت كسائر  
الحيوانات الدموية الا انه يطهر بالغسل كرامته ولو وجد ميت في الماء فلا بد من غسله  
لان الخطاب بالغسل توجه لبني ادم ولم يوجد منهم فعل وقيل ان الميت اذا فارقه الروح  
وارتاح من شدة النزاع انزل فوجب على الاحياء غسله كذا في حل الرموز وكشف الكنفوز  
والفرق بين غسل الميت والحى انه يستحب البدأة بغسل وجه الميت بخلاف الحى فانه يبدأ  
بغسل يديه ولا يمتنع ولا يستشق بخلاف الحى ولا يؤخر غسل رجله بخلاف الحى  
ان كان في مستقع الماء ولا يمسح رأسه في وضوء الغسل بخلاف الحى في رواية كذا  
في الاشياء والاشارة في الآية وان كنتم جنباً بالانفسات الى غيرنا فاطهروا بالنفوس  
عن المعاصي وبالتلويح عن رؤية الطاعات وبالاسرار عن رؤية الاغنياء وبالارواح  
عن الاسترواح من غيرنا وبسر السر عن لوث الوجود فلا بد من الطهارة مطاقاً  
وفي وجوب الغسل اشارة وتنبيه الى وجوب الغسل الحقيقي لوجود القلب والروح وتلويحه  
بحب الدنيا وشهواتها فيجب غسلها بماء التوبة والتدابة والاخلاص فهو واجب  
الواجبات وآكدها واستقصاء اهل الله في تطهير الباطن اكثر واشد من استقصائهم  
في طهارة الظاهرة وقديكون في بعض متصوفة الزمان تشدد في الطهارة فلوا تسمع ثوبه  
يغسله ولا يبالي بما في باطنه من الغل وسائر الصفات الذميمة والقرآن لا يمسسه الا المطهرون  
( قوله ) وان كنتم مرضى مرضى يخاف منه الهلاك او ازدياده باستعمال الماء ( قوله )  
او كنتم مستقرين ( قوله ) على سفر طال اوقصر ( قوله ) اوجاء احدكم من الغائط  
هو المكان انما المطن والمحي منه كناية عن الحدث لان المعتاد ان من يريد يذهب اليه  
ليؤارى شخصه عن اعين الناس ( قوله ) اولامستهم النساء ملامسة النساء مماسة بشرة  
الرجل بشرة المرأة وهي كناية عن الجماع ومثل هذه الكناية من الادب القرآنية  
اذا تصريح مستحسن ( قوله ) فلم تجدوا ماء المراءى من عدم وجدان الماء عدم التمكن  
من استعماله لان ما لا يمكن من استعماله كالمفقود ( قوله ) فميموا صعيدا طيبا اي فتمسكوا  
شيئاً من وجه الارض طاهراً فالصعيد هو وجه الارض تراباً او غيره سمي صعيدا لكونه  
مساعداً طاهراً والطيب بمعنى الطاهر سواء كان متبثاً ام لاحقاً لو فرضنا عخر الاتراب  
عليه فضرر المتيقن به عليه ومصحح ذلك كافي اعند ابى حنيفة رحمه الله ( قوله )  
فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه اي من ذلك الصعيد اي الى المرفقين لما روى انه  
صلى الله عليه وسلم ييمم ويمسح بديه الى مرفقيه ولانه بدل من الوضوء فيقدر بقدره  
والماء من يده ومن لا يتدأ الغاية والمعنى فانقلوا بعد وضعهما على الصعيد الى الوجوه

والايدى من غير ان يخللها ما يوجب الفصل ( قوله ) ما يريد الله بالامر بالطهارة للصلاة او الامر بالتيمم ( قوله ) ليجهل عليكم من حرج اى تضييقا عليكم في الدين ( قوله ) ولكن يريد ليظهركم اى ليظفكم اوليطهركم من الذنوب فان الوضوء مكنز لها كما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اجمارجل قام الى وضوئه يريد الصلاة ثم غسل كفيه نزلت خطيئة كفيه مع اول قطرة فاذا اتعضض نزلت خطيئة لسانه وشفتيه مع اول قطرة واذا غسل وجهه ويديه الى المرفقين ورجليه الى الكعبين سلم من كل ذنب هو عليه وكان كيوم ولدته امه اوليطهركم بالتراب اذا اعوزكم التطهير بالماء ( قوله ) وليتم بشرعه ما هو مطهرة لبدانكم ومكفرة لذنوبكم ( قوله ) نعمته عليكم في الدين اوليتم برخصته انعامه عليكم بعزائمه والرخصة ما شرع بناء على الاعذار والعزيمة ما شرع اصالة ( قوله ) اهلکم تشكرون نعمته ( واعلم ان المقصود من طهارة الثوب وهو القشر الخارج البعيد من طهارة البدن الاشر القريب طهارة القلب وهولب الباطن وطهارة القلب من بخاسة الاخلاق اهم الطهارات ولكن لا يبعد ان يكون لطهارة الظاهر ايضا تأثير في اشراق نورها على القلب فاذا اسغت الوضوء واستشعرت نظافة ظاهرک صادفت في قلبك انشرا حاوصة كنت لا تصادفه قبله وذلك امر العلاقة التي بين عالم الملك وعالم الملكوت فان ظاهر البدن من عالم الشهادة والقلب من عالم الملكوت وكما ينحدر من معارف القلب اثار الى الجوارح فكذلك قد يرتفع من احوال الجوارح التي هي من عالم الشهادة اثار الى القلب ولذلك امر الله بالصلاة مع انها حركات الجوارح التي من عالم الشهادة ولذلك جعلها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الدنيا ومن الدنيا فقال حب الى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وجعلت قرة عيني في الصلاة ولا يستبعد ان يفيض من الطهارة الظاهرة اثر على الباطن وان اردت لذلك دليلا من الشرع فتذكر في قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمس بخمس اذا اكل الربا كان الخسف والزلزلة واذا جار الحكم سقط المطر واذا ظهر الزنى كثر الموت واذا سعت الزكاة هلكت الماشية واذا تعدى على اهل الذمة كانت الدولة لهم وان كنت تطلب لهذا مثلا من المحسوسات ايضا فانظر الى ما يفيض الله من النور بواسطة المرأة المحاذية للنفس على بعض الاجسام المحاذية للراة وبالجملة ان الله تعالى جعل الوضوء والتيمم من اسباب الطهارة فلا بد من الاجتهاد في تحصيل الطهارة مطلقا وان كان التوفيق من الله تعالى ( والاشارة في الاية وان كنتم مرضى عمرض حب الدنيا او على سفر في متابعة الهوى او جاء احد منكم من الفسائط في قضاء حاجة شهوة من الشهوات او لامستم النساء وهي الدنيا في تحصيل لذة من اللذات فلم تجدوا ماء التوبة والاستغفار فميموا صعيدا طيبا فتمسكوا في تراب افدام الكرام فانه ظهور

للذنوب العظام واسمحو بوجوهكم من تراب اقدامهم وشمر والخدمتهم وايدىكم لان فيه شفاء لقساوة القلوب ودواء لمرض الذنوب ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج بهذه الذلة والصغار ولكن يريد ليطهركم من الذنوب الكبار واكبر الكبار الشريك بالله واعظم الشركاء الوجود مع وجود المعبود وهذا ذنب لا يغفر الا بالترغ في هذا التراب ولون لم يطهر الا بالالتجاء الى هذه الابواب وليتم نعمته عليكم بعد ذوبان نحاس انانيكم بنار تصرفات همهم العسالية بطرح اكسير انوار الهوية لاهلكم تشكرون اذ تهتدون بانوار الهوية الى رؤية انوار النعمة كذا في التأويلات الجمية

### ✽ باب التوبة ✽

( قوله ) تعالى في سورة التحريم يا ايها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحا التوبة ابلغ وجوه الاعتذار بان يقول فعات واسأت وقد اقلعت وفي الشرع ترك الذنب لقبحه واندم على فرط منه والعزيمة على ترك المعادة وتدارك ما امكنه ان يتدارك من الاعمال بالاعادة فتي اجتمع هذه الاربعة فقد كملت شرائط التوبة كما في المفردات والنصح تحرى فعل او قول فيه صلاح صاحبه والنصح فعول من ابنة البالغة كقولهم رجل صبور وشكور اى بالغة في النصح وصفت التوبة بذلك على الاسناد المجازى وهو وصف النائيين وهوان ينصحوا انفسهم بالتوبة فأتوا بها على طريقتهما وذلك ان يتوبوا من القبائح لقبحها نادمين عليها مغتمين اسد الاختصاص لارتكابها عازمين على انهم لا يعودون في تبجح من التبائح الا ان يعودوا للين في الصرع وكذا الوحز والسيف واحرقوا بالنار موطين انفسهم على ذلك بحيث لا يلويهم عنه صارف اصلا وعن على رضى الله عنه انه سمع اعرابيا يقول اللهم انى استغفرك واتوب اليك فقال يا هذا ان سرعة اللسان بالتوبة توبة الكذابين قال وما التوبة قال ان التوبة بحجبها ستة اشياء على الماضى من الذنوب الندامة والفرأض الاعادة اى القضاء صلاة او صوما او زكاة او نحوها ورد المظالم واستحلال الخصوم وان تعزم على ان لا تعود وان تذيب نفسك في طاعة الله كما يرتها في المعصية وان تذيبها مارة الطاعة كما اذقتها حلالة المعاصى قال سعدى المفتى والمذهب السننى انه يكفي في نحتق التوبة الندم والعزم على ان لا يعود بخلاف اهل الاعتزال حيث يلزم في تحققها عندهم رد المظالم وهو عندنا واجب في التوبة قال بعض الكبار ما لم تكن التوبة عامة من جميع المخالفات فهي ترك لا توبة وقيل نصوحا من نصاحرة التوب بالفتح وهى بالفارسية جاءه دوختن اى توبة ترفو خر ورك في دينك وترم خلاك وفي الحديث

لؤمن وادرافع فطوبى لمن مات على رقبته ومعناه ان يخرق دينه ثم يرقعه بالتوبة ونحوه  
اسم قيو اولن مخصوصا الى ان تنة تطيعوا ان تستقيموا في كل شئ حتى لا تميلوا ومنه يا حنظلة  
ساعة فساعة ومن بلاغات الزمخشري ما منع قول الناصح ان يروك وهو الذى ينصح  
خروك شبه فعل الناصح فيما يخرجه من صلاح المنصوح له بما يسده من خلل الثوب وقيل  
خالصة من قولهم غسل ناصح اذا خلص من الشمع شبه التوبة في خلوصها بذلك وكذا  
تخلص قول الناصح من الغش بتخلص العسل من الخلط ويجوز ان يراد توبة تنصح الناس  
اي تدعوهم الى مثلها لظهور اثرها في صاحبها واستعماله الجود والعزيمة في العمل  
بمقضياتها وقال ذواتون المصرى قدس سره التوبة ادمان البكاء على ما سلف من الذنوب  
والخوف من الوقوع فيها وهجران اخوان السوء وملازمة اهل الجنة وقال التستري  
رحمه الله هي توبة الدنى لا المبتدع لانه لا توبة له بدليل قوله عليه السلام جبر الله  
على كل صاحب بدعة ان يتوب وقال الواسطى قدس سره هي ان يتوب لا الغرض  
وقال الشيخ ابو عبد الله بن حفيف قدس سره طاب عبادته بالتوبة وهو الرجوع الى  
من حيث ذهبوا عنه والنصوح في التوبة الصدق فيها وترك ما منه تلبسوا وعلا وقولا  
وفكرا وقال القاسمى رحمه الله مراتب التوبة كراتب النقرى فكما ان اول مراتب  
التوبى هو الاجتناب عن المنهيات الشرعية واخرها ان تقاها عن الانانية والبقية فكذلك  
التوبة اولها الرجوع عن المعاصى واخرها الرجوع عن ذنب الوجود الذى هو من امهات  
الكبائر عند اهل التحقيق وفي انساب الائمة يشير الى المرتبة التى لم ترسخ اقدامهم  
في ارض الايمان ترسخ اقدام الكل ويحثهم على التوبة الى الله بالرجوع عن الدنيا  
ومحبته والاقبال على الله وطاعة توبة بحيث ترفع جميع خروقي وقعت في ثوب دينه  
بسبب استيفاء اللذان الحمانية واستقصاء الشهادة الحية يقال توبة العوام  
عن الزلات والحراص عن اغفلات والاخص عن رؤية الحانات وفي الحديث ايها الناس  
توبوا الى الله فانى اتوب اليه في اليوم مائة مرة يدخل في الناس السذكور والناث  
وهي اى التوبة واجبة على الفور لما في التأخير من الاصرار على المحرم وهو يجعل الصغرة  
كبيرة وعلازمة قبول التوبة ان لا يذكر الله ذنبه لان التوبة لا تبنى للذنوب وجودا ففى  
ذكر السائب ذنبه فتوبته معلولة وقد تكون التوبة مقبولة عند الله ومع ذلك فلا تدفع  
عن المعاصى الدواب كالموتاب السارق عند الحكم لا ترفع توبته عنه حد التطع وفي حديث  
ما عر كفاية فانه عليه السلام قال في حقه انه تاب توبة لو قسمت على اهل مدينة لوسعتهم  
ومع ذلك لم تدفع توبته عنه الحد بل امر عليه السلام بوجه فرجه فاعرف (قوله) عسى ربكم  
ان يكفر عنكم سيئاتكم بسترها بما يحبوها ويبدلها حسنات (قوله) ويدخلكم جنات



جمع جنسات اما الكتبة المخاطبين لان لكل منهم جنة اول تعددها لكل منهم من الانواع ( قوله ) تجرى من تحتها الانهار قال في الارشاد وروود صيغة الاطعام والترجئة للجري على سنن الكبرياء فان الملوك يحبون بلبل وعصى ويقع ذلك من رفع القطع والاشعار باثثة تفضل والتوبة غير موجبة له وان العبد يذبح ان يكون بين تنوف ورجاء وان بالغ في اقامة وظائف العبادة ( يقول الفقير ) التكفير اشارة الى الخلاص من الحميم لان السيئات هي سبب العذاب فاذا زال السبب زال المسبب وادخل الجنات اشارة الى التقريب لان الجنان موضع القرب والكرامة وجريان الانهار اشارة الى الحياة الابدية لان الماء اصل الحياة وعنصرها فلا بد للانسان في مقابلة هذه الانهار من ماء العلم ولبن الفطرة وعسل الالهام وخبر الحال فكما ان الحياة المعنوية في الدنيا انما تحصل بهذه الاسباب فكذا الحياة الصورية في الآخرة انما تحصل بصورها انتهى وقال الله تعالى في سورة البقرة واذ قال موسى لقومه يا قوم انكم ظلمتم انفسكم بانتم اذ كنتم الجبل فتوبوا اى فاعزموا على التوبة والفداء للسيئة لان الظلم سبب للتوبة ( قوله ) الى بارئكم اى من خلقكم بريئاً من العيوب والنقصان والتفاوت وميز بعضكم من بعض بصور وهيئات مختلفة والتعرض لغوان الباريّة للارشاد بانهم بالغوا من الجهالة اقصاها ومن الغباوة منتهاها حيث تركوا عبادة العليم الحكيم الذى خلقهم بلطف حكيمه بريئاً من التفاوت والتسافر الى عبادة البقر الذى هو مثل في الغباوة وان من لم يعرف حقوق نعمه حقيق بان تسترد هي منه ولذلك امروا بالقتل وفك التركيب قالوا كيف نتوب قال ( قوله ) فاقتلوا انفسكم اى ليقتل البرئ منكم المجرم وانما قال انفسكم لان المؤمنين اخوة واخوان رجل كآله نفسه قال تعالى ولا تلنوا انفسكم يعنى ذكر قتل الانفس واراد به قتل الاخوان وهذا كما قال ولا تلنوا انفسكم اى ولا تغتلبوا اخوانكم من المسلمين كذا في التيسير وتفسير ابن الليث والفاء للتعيب وتوبتهم هي قتلهم اى فاعزموا على التوبة فاقتلوا انفسكم كذا في الكشف وقال في التفسير الكبير وليس المراد تفسير التوبة بقتل النفس بل بيان ان توبتهم لانهم ولا تحصل الا بقتل النفس وانما كان كذلك لان الله تعالى اوحى الى موسى عليه السلام ان التوبة المرتد لا تتم الا بالقتل ( قوله ) ذلكنكم اى التوبة والقتل ( قوله ) خير ليكنم عند بارئكم انفع لكم عند الله من الامتناع الذى هو اصرار وفيه عذاب لما ان القتل طهرة من الشرك ووصلة الى الحياة الابدية والبهجة السرمدية ( قوله ) فاب عليكم خطايا منه تعالى اى ففعلتم ما امرتم به فتساب عليكم بارئكم اى قبل توبتكم وتجاوز عنكم وانما لم يقل فتاب عليهم على ان الصمير لا تقوم لما ان ذلك نعمة اريد التذكير بها للمتطاعين لا لاسلافهم فان ذات الله تعالى امر بالقتل والقتل لا يكون نعمة فليت ان الله

نبيهم على عظيم ذنبهم ثم نبيهم على ما به يخلصون من ذلك العظيم وذلك من النعم  
 في الدين ( قوله ) انه الله تعالى ( قوله ) هو الثواب اى الذى يكثر توفيق المذنبين للتوبة  
 ويبالغ في قبولها منهم ( قوله ) الرحيم كثير الرحمة للطمعيين امره حيث جعل القتل  
 كفارة لذنوبهم ( روى انهم لما امرهم موسى بالقتل قالوا نصبر لامر الله نجلسوا  
 بالافنية محتبين مذعنين وقيل لهم من حل حبوتهم او مد طرفه الى قاتله او اتقاء ببداء رجل  
 فهو ملعون مر دود توبته واسلمت القوم عليهم الخناجر اى حملوا عليهم الخناجر ورفعوا  
 وضربوهم بها وكان الرجل يرى ابنه واباه واخاه وقرينه وصديقه وجاره فلم يمكنهم المضى  
 لامر الله قالوا يا موسى كيف نفعل فارسل الله ضبابا وسحابة سوداء لا يبصر بعضهم  
 بعضا فكانوا يقتلونهم الى المساء فلما كثر القتل دعا موسى وهرون وبكيا ونضربا وقالوا  
 يا رب هلك بنا اسرائيل البقية فكشف الله السحابة وزلت التوبة وامرهم ان يكفوا  
 عن القتل فقتل منهم سبعون الفا فكان من قتل شهيدا ومن بقى مغفورة ذنوبه واوحى  
 انهم سى عليه السلام انى ادخل القاتل والمقتول الجنة هذا على رواية ان القاتل  
 من المجرمين على ان معنى قوله فاقتلوا انفسكم ليقتل بعض المجرمين بعضا فالقاتل هو الذى  
 بقى من المجرمين بعد نزول امر الكف عن القتل والا فالقاتل على الرواية الاخرى  
 هو السبرنى كما سبق في تفسير الآية روى ان الامر بالقتل من الاخلال التى كانت عليهم  
 وهى المواثيق اللازمة لزوم الغل ومن الاصر وهى الاعمال الساقطة كقطع الاعضاء الخاطئة  
 وعدم جواز صلاتهم في غير المسجد وعدم التطهير بغير الماء وحرمة اكل الصائم بعد النوم  
 ومنع الطيبات عنهم بالذنوب وكون الزكاة ربع مالهم وكثابة ذنب الليل على الباب بالصبح  
 وكما روى ان بنى اسرائيل اذا قاموا يصلون لبسوا اللبس وح غلوا ايديهم الى اعناقهم  
 وربما نقب الرجل رقبته وجعل فيها طرف السلسلة رايقها الى السارية وحبس نفسه  
 على العبادة فهذه الامور رفعت على هذه الامة تكريما للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 فالتوبة نعمة من الله انعم بها على هذه الامة دون غيرها ولها اربع مراتب ( فالاولى مختصة  
 باسم التوبة وهى اول منزل من منازل السالكين وهى للنفس الامارة وهذا مرتبة عوام  
 المؤمنين وهى ترك المنهيات والقيام بالامورات وقضاء الفوائت ورد الحقوق والاستحلال  
 من المظالم والندم على ما جرى والعزم على ان لا يعود ( والمرتبة الثانية الانابة وهى للنفس  
 اللوامة وهذه مرتبة خواص المؤمنين من الاولياء والانابة الى الله بترك الدنيا والزهد  
 في ملاذها وتهذيب الاخلاق وتطهير النفس بمخالفة هواها والمداومة على جهادها  
 فالنفس اذا تحلت بالانابة دخلت في مقام القلب وانصفت بصفته لان الانابة من صفات  
 القلب قال تعالى وجاء ربه بقلب متيب ( والمرتبة الثالثة الاوبة وهى للنفس الملهمة وهذه

مرتبة خواص الاولياء والاوبة الى الله من اثار الشوق الى لقائه فالتفت الى نفسه اذا انحلت بالاوبة  
دخلت في مقام الروح من امارات الاواب المشاق ان يستبدل المخالطة بالعرفان ومناسبة  
الاخذان بالخلوة ويستوحش عن الخلق ويستأنس بالحق ويحاهد نفسه في الله  
حق جهاده ساعيا في قطع تعاقباته عن الكونين ( والمرتبة الرابعة وهي النفس المطمئنة  
وهذه مرتبة الانبياء وخص الاولياء نحبها من اثارها الى هوية ربوبيته راضية  
العناية الربوبية نفوس الانبياء والاولياء تجذبها من اثارها الى هوية ربوبيته راضية  
اي طائعة تلك النفوس شوقا الى لقاء ربها مرضية اي على طريقة مرضية في السير لها  
باذلة نفسها في شهادة النساء طامعة لرفع الانبيية ودوام الالتناء ( قيل لما قسم الحلاج  
لتنقطع يده قطعت اليد اليمنى اولا فضحك ثم قطعت اليد اليسرى فضحك ضحكا بلغا  
فخاف ان يصفر وجهه من زف الدم فكب وجهه على الدم السائل واغخ وجهه بدمه  
ثم رفع رأسه الى السماء وقال يا مولاي اني غريب في عبادك وذكرك اغرب مني والغريب  
يا لف الغريب ثم ناداه رجل وقال يا شيخ ما العشق قال ظاهره ما ترى وباطنه دق عن الوري  
وفي النساء ويلات التجمية ان لكل قوم عجلا يعبدونه من دون الله قوم يعبدون عجل  
الدراهم والدنانير وقوم يعبدون عجل الشهوات وقوم يعبدون عجل الجاه وقوم يعبدون  
عجل الهوى وهذا ابعضاها على الله فالله تعالى اليهم موسى قلب كل سعيد ليقول يا قوم  
انكم ظلمتم انفسكم بانخذلكم العجل فتوبوا الى بارئكم اي ارجعوا الى الله بالخروج عما سواه  
ولا يمكنكم الا بقتل النفس فاقتلوا انفسكم بتمتع الهوى لان الهوى هو حيات النفس  
وبالهوى ادعى فرعون الربوبية وعبد بنو اسرائيل العجل وبالهوى ابى واستكبر  
ابليس ارا رجعوا بالاستتصار على قتل النفس بنهبها عن هواها فاقتلوا انفسكم بنصر الله  
وعونه فان قتل النفس في الظاهر ييسر للؤمن والكافر فاما قتل النفس في الباطن  
وقهرها فامر صعب لا ييسر الا خواص الحق بسيف الصدق وبنصر الحق ولهذا  
جعل مرتبة الصديقين فوق مرتبة الشهداء وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا رجع  
من غزو يقول رجعا من الجهاد الا صغرا الى الجهاد الاكبر وذلك لان المجاهد اذا قتل  
بسيف الكفار يستريح من التعب بمرة واحدة واذا قتل بسيف الصدق في يوم الف مرة  
تحبى كل مرة نفس على بصيرة اخرى وتزداد في مكراها فلا يستريح لمجاهد طرفة عين  
من جهادها ولا يأمن مكراها وبالْحَقِيقَةُ النفس هي صورة مكرا الحق ولا يأمن مكرا الله  
الا القوم الخاسرون ذلكم خير لكم عند بارئكم يعني قتل النفس بسيف الصدق خير لكم  
لان بكل قلة زفعة ودرجة لكم عند بارئكم فانتم تقربون الى الله بقتل النفس وقع  
الهوى وهو يتقرب اليكم بالتوفيق للنوبة والدرجة عليكم كما قال الله تعالى من تقرب

الى شبرا تقربت اليه ذراعا بذلك قوله فذاب عليكم انه هو اتوب اليه ( وكذا قال الله تعالى في اول سورة النساء فان تابوا واسلموا فاعرضوا عنهم ان الله كان توابا رحيم ) ( قوله ) فان تابوا فاعملوا من الفاحشة بسبب ما لقيتم من زواجر الاذية وقوارع التوبيح ( قوله ) واسلموا الى عملهم وغير الحال ( قوله ) فاعرضوا عنهم باق طلع الاذية والتوبيح فان التوبة والاصلاح مما يمنع استحقاق النعم والعقاب ( قوله ) ان الله كان توابا مبغيا في قبول التوبة ( قوله ) رحيم واسع الرحمة ( واعلم ) ان الرجل اذا زنى بامرأة وهما محصنان فحدهما الرجم لا غير وكانا غير محصنين فحدهما الجلد لا غير وان كان احدهما محصنا والاخر غير محصن فعلى المحصن منهما الرجم وعلى الاخر الجلد والمحصن هو ان يكون عاقلا باغا مسلما حرا دخل بامرأة باغاة عاتلة حرة مسلمة بتكاح صحيح فالرجم كان مشروعا في التوراة ثم نسخ بآية الابداء من القرآن ثم صار الابداء منسوخا بآية الحبس وآية الابداء وان كانت متأخرة في الترتيب والنظم الا انها سابقة على الاولى نزولا ثم صار الحبس منسوخا بحديث عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم الذكر بالكر جلد مائة وتغريب عام والتيب بالتيب جلد مائة ورجم بالحجارة ثم نسخ هذا كله بآية الجلد الزانية والرائي فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة وصار الحد هو الجلد في كل زان وزانية ثم صار هذا منسوخا بالرجم في حق المحصن بحديث ما عزره الله عنه وبقي غير المحصن في حكم الجلد وهو الترتيب في الايات والاحاديث وعليه استتر الحكم عندنا كما في تفسير التيسير فالواجب على كل مسلم ان يتوب من الزنى وينهى الناس عن ذلك فان كل موضع ظهر فيه الزنى ابتلاه الله بالطاعون ويزيد فقرهم قال ابن مسعود رضي الله عنه سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم اي ذنب اعظم عند الله قال ان تجعده الله ندا وهو خلقك قلت ثم اي قال ان تقتل ولدك خشية ان يأكل معك قلت ثم اي قال ان تزني بحليلة جارك واشد الزنى ما هو مصر عليه وهو الزنى الذي يطلق امرأته وهو يقيم معها بالحرام ولا يقر عند الناس مخافة ان يفصح فكيف لا يخاف فضيحة الاخرة يوم تلى السرار يعني تظهر الاسرار فاحذر فضيحة ذلك اليوم واجتنب الزنى ولا تصر عليه فانه لا طاعة لك مع عذاب الله وتب الى الله فان الله يقبل التوبة عن عباده ان الله كان توابا رحيم والاشارة في تحقيق الايتين ان اللاتي يابن الفاحشة من نساءكم هي النفوس الامارة بالسوء والفاحشة ما حرمته الشريعة من اعمال الظاهر وحرمته الطريقة من احوال الباطن وهي الزكون الى غير الله قال عليه السلام سعد غيور وانا غير منه وانه اخير منا ولهذا حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن فاستشهدوا على النفوس باتيانا فاحشة اربعة منكم اي من خواص العناصر الاربعة التي اتم منها امر كونه وهي السرابة

ومن خواصه الحسة والركاكة والذلة والطبع والمهانة واللوم والمساء ومن خواصه  
اللين والحجز والكسل والاثوثة والشره في المأكل وفي الشرب والهسواء ومن خواصه  
الحرص والحسد والبخل والحقد والعداوة والشهوة والزينة والشار ومن خواصها التختر  
والتكبر والفخر والصلف والغضب والخدة وسوء الخلق وغير ذلك مما يتعلق بالاخلاق  
الذميمة ورأسها حب الدنيا والرياسة واستيفاء لذاتها وشهواتها فان شهدوا اى ظهر  
بعض هذه الصفات من النفوس فامسكوهن في البيوت فاحبسوهن في سجن المنع  
عن التمتع الدنياوية فان الدنيا سجن المؤمن واغلقوا عليهم ابواب الخواص الخمس  
حتى يتوفاهن الموت اى تموت النفس اذا انقطع عنها حظوظها دون حقوقها والى هذا  
اشار بقوله عليه السلام موتوا قبل ان تموتوا او يجعل الله لهن سبيلا بافتتاح روزنة  
القلوب الى عالم الغيوب فتحب منها الطواف الحق وجذبات الالوهية التي جذبة منها توازى  
عمل الثقلين والذاتان بآياتها منكم اى النفس والقالب باتيان الفواحش في ظاهرا الافعال  
والاعمال وباطن الاحوال والاخلاق فاذ هوها ظاهرا بالحدود وباطنا بترك الحظوظ  
وكثرة الرياضات والمجاهدات فان تابا ظاهرا وباطنا واحلها لذلك فاعرضوا عنهما  
باللطف بعد العنف وبالبسر بعد العسر فان مع العسر يسرا ان الله كان توابا لمن تاب  
رحيما لمن اسلمح من تفسير بحم الدين الرازى الكبيرى ( قوله ) انما التوبة على الله  
اى قبول التوبة كالمحتوم على الله بمقتضى وعده من تاب عليه اذا قبل توبته ( قوله )  
للذين يعملون السوء اى المعصية صغيرة كانت او كبيرة فبقوله انما التوبة على الله مبتداء  
وخبره ما بعده ( قوله ) بجهالة اى يعملون ملتبسين بها اى جاهلين سفهاء فان اركاب  
الذنب مما يدعوا اليه الجهل ولذلك قيل من عصي الله فهو جاهل حتى ينزع من جهالته  
وفى التيسير ليست هذه جهالة عدم العلم لانه ذنب لان ذلك عذر لكنها التغافل والجهال  
وترك التفكير فى العاقبة كعمل من بجهله ولا يعلمه ( قوله ) ثم يتوبون من قريب  
اى من زمان قريب وهو ما قبل حضور الموت اى قبل ان يغرغروا وسماء قريبا  
لان امد الحياة الدنيا قريب قال الله تعالى فل تمناع الدنيا قليل فمصر الدنيا قليل قريب  
الانقضاء فما ظنك بعمر فرد ومن تبعضية اى يتوبون بعض زمان قريب كأنه سمي  
ما بين وجود المعصية وبين حضور الموت زمانا قريبا فى اى جزء تاب من اجزاء  
هذا الزمان فهو تائب ( قوله ) فاؤلك يتوب الله عليهم اى يقبل توبتهم ( قوله )  
وكأن الله عليا بخلفه يعلم اخلاصهم فى التوبة ( قوله ) حكيميا فى صنعه والحكيم لا يعاقب  
التائب فعلى المؤمن ان يتدارك الزلة بالتوبة والاستغفار ويسارع فى الرجوع الى الملك  
الغفار ( روى ) ان جبريل عليه السلام اتاه عند موته فقال يا محمد الرب يقرئك السلام

ويقول من تاب قبل موته بحجة قبلت توبته قال صلى الله عليه وسلم الجمعة كثيرة فذهب  
ثم رجع وقال قال الله تعالى من تاب قبل موته بساعة قبلت توبته فقال الساعة كثيرة  
فذهب ثم رجع وقال ان الله يقربك السلام ويقول ان كان هذا كثيرا فلو بلغ روحه الخلق  
ولم يمكنه الاعتذار بلسانه واستحي مني وندم بقلبه خفرت له ولا بالي قال صلى الله عليه  
وسلم ان الله يقبل توبة عبده ما لم يفرغ اى لم يبلغ روحه الخلقوم وعند ذلك يعاين  
ما يصير اليه من رحمة او هوان ولا ينفذ حينئذ توبة ولا ايمان قال الله تعالى فليكن ينفعهم  
ايمانهم لما رأوا بأسنا فالتوبة مبسوطة للعبد حتى يعاين قابض الارواح وذلك عند غرته  
بالروح وانما يفرغ به اذا قطع التوبتين فتنخص من الصدر الى الخلقوم فعندها المعاناة  
وعندها حضور الموت فيجب على الانسان ان يتوب قبل المعاناة والغرّة وهو معنى  
قوله تعالى ثم يتوبون من قريب وانما صححت منه التوبة في هذا الوقت لان الرجاء باق  
ويصح الندم والعزم على ترك الفعل والتوبة فرض على المؤمنين ولها شروط اربعة الندم  
بالقلب وترك المعصية في الحال والعزم على ان لا يعود الى مثلها وان يكون ذلك حياء  
من الله تعالى وخوفا منه لا من غيره قال الحسن البصري استغفارتنا يحتاج الى استغفار  
قال القرطبي في تذكرته هذا بقوله في زمانه فكيف في زماننا هذا الذي يرى فيه الانسان  
مكبا على الظلم جريصا عليه لا يقلع والسبعة في يده زاعما انه يستغفر من ذنبه وذلك  
استهزاء منه واستخفاف ومن اظلم ممن اتخذ ايات الله هزوا فيلزم حقيقة الندم ( روى )  
ان الملائكة تخرج الى السماء بسيئات العبد فاذا عرضوها على اللوح المحفوظ يجدون  
مكانها حسنتا فيخرون على وجوههم ويقولون ربنا انك تعلم انما كتبنا عليه الا ما عمل  
فيقول الله تعالى صدقتم ولكن عبدى ندم على خطيئته واستشفع الي بدمعه فغفرت  
ذنبه وجدت عليه بالكرم وانا اكرم الاكرمين ( قال احمد بن عبد الله المقدسى سألت  
ابراهيم بن ادهم عن بدء حاله فقال نظرت من شباك قصرى فرأيت فقيرا بفساء القصر  
قد اكل الخبز بالماء والخبث ثم نام فدعوته وقلت له قد شبعت وتبأت للنوم قال نعم فبنت  
الى الله ولبست اللبلة مسوحا وقلنسوة من صوف وخرجت حافيا الى مكة ( واعلم )  
ان الله اذا اراد بعبد خيرا اصطفاه لنفسه وجعل في قلبه سراجا يفرق بين الحق  
والباطل ويصير عيوب نفسه حتى يترك الدنيا وحطامها وباقى عليها زمامها عصمتها الله  
واياكم من الركون الى الدنيا وموت القلب بالاصرار على الهوى في الصبح والمساء  
( قوله ) وليست التوبة للذين يعملون السيئات اى الذنوب حتى اذا حضر احدهم الموت  
اى وقع في سكرات الموت وشاهد ملك الموت سوى علاماته فان التوبة تقبل فيها  
( قوله ) قال عند النزاع ومشاهدة ما فيه ( قوله ) انى تبت الان من ذنوبى يعنى لا يقبل

التوبة منه ثم لائم حالة الاضطرار دون حالة الاختيار ( قوله ) ولا الذين يموتون عطف على الذين يعملون السيئات اي ليست التوبة للذين ماتوا ( قوله ) وهم كفار مصررون على كفرهم اذا تابوا عند قرب الموت او عند معاناة العذاب في الآخرة ( قوله ) اولئك الفريقان ( قوله ) اعتمادنا اصله اعدنا بديل الدال الاول تاء ( قوله ) لهم عذابا ايما 'مى هيا نالهم عذابا وجيعا دائما ( اعلم ) ان الله تعالى سوى بين سوف التوبة واخرها الى حضور الموت من الفسقة وبين من مات على الكفر في نفي التوبة للبراءة في عدم الاعتداد بهما في تلك الحالة كانه قال توبة هؤلاء وعدم توبة هؤلاء سواء في انه لا توبة لهم لان حضرة الموت اول احوال الآخرة فكما ان الميت على الكفر قد نالته التسوية على اليتين فكذلك المسوف الى حضرة الموت لعدم محلها وتلك التسوية كيلا يهمل المذنب في امر التوبة ولا يتاهل العاقل في المسارعة الى طاب المغفرة واذا ذهب من الله رباح العناية تجد العبد يسرع الى التوبة ويمد نفسه الى اسبابها يأتى بشئ يسير فيتوب عن قبح معاملته ( قال ابو سفيان ) اذ راني اختلفت الى مجلس قاص فائر في قلبي كلامه فلما لقت لم يبق في قلبي شئ فعدت ثانيا فبقى اثر كلامه في قلبي حتى رجعت الى منزلي وكسرت الية الخافات ولزمت الطريق فحكي هذه الحكاية ليعني بن معاذ فقال عصفور اعطاد كركي زادا بعصفور ذلك القاص وبأكرمي اباسيما قال الله تعالى وسارعوا الى مغفرة من ربكم في سارعة المدنت بالتوبة وترك الاصرار والرجوع الى باب الملك اغفر وسارعة المطع بالاجتهاد عن السيئات وزيادة الخيرات والحسنات قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صاحب اليقين امين على صاحب الشك والاراد صاحب الشمال ان يكتب قال صاحب اليقين امسك فيمك ست ساعات اوسع ساعات فان استغفر فيها لم يكتب عليه وان لم يستغفر كتب سيئة واحدة فالواجب على كل مسلم ان يتوب الى الله حين يصبح وحين يمسي ولا يؤخرها ( قال ابو بكر الواسطي قدس سره لتأني في كل شئ حسن الا في ثلاث خصال عند وقت الصلاة وعند دفن الميت والتوبة عند المعصية وكان في الامم الماضية اذا اذنبوا حرم عليهم حلال واذا ذنب واحد منهم دنبا وجد على بابيه اوعلى جبهته مكتوبا ان فلان ابن فلان قد اذنب كذا وتوبته كذا فسهل الله الامر على هذه الامة فقال ومن يعمل سوءا او يظلم نفسه ثم يستغفر الله ينج الله غورارحي ( روى ان الله تعالى لما لعن ابليس سأله النظره فانظره الى امهاله الى قيام الساعة فقال انظر ما ترى فقال وعزتك لا اخرج من صدر عندك حتى تخرج نفسك فقال ارب وعزتي وجلالي لا احجب التوبة عن عبدي حتى تخرج نفسه فانظر الى رحمة الله ورأفته على عباده انه سماعهم مؤمنين بعد ما اذنبوا فقال وتوبوا

الى الله جميعا ايها المؤمنون واحبهم بعد التوبة فقال ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين  
فينبغي ان لا يغفل الانسان بشئ من الاشياء في حال من الاحوال فانه وان كان يميل ولكن  
لا يميل فان الموت يحيي البتة اذ افنى العمر واملأ الاناء

### ﴿ باب المحبة ﴾

قال الله تعالى في اول سورة ال عمران ( قوله ) قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني اثبت  
فيه الياء لانه اصل ولم يثبت في فاتقون واطيعون لانه ختم اية ينوي بها الوقف ( قوله )  
يحبيكم الله نزلت حين دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم كعب بن الاشرف ومن تابعه  
الى الايمان فقالوا نحن ابناء الله واحباؤه فقال تعالى لئيبه عليه السلام قل لهم اني رسول الله  
ادعوك اليه فان كنتم تحبونه فاتبعوني على دينه وامثلوا امرى يحبيكم الله ويرض  
عنكم والمحبة ميل النفس الى الشئ الكمال ادركته فيه بحيث يحمله اعلى ما يقربها اليه  
والعبد اذا علم ان الكتمان الحقيقي ليس الا لله وان كل ما يراه كمالا من نفسه او غيره فهو  
من الله وبالله والى الله لم يكن حبه الا لله وفي الله وذلك يقتضى ارادة طاعته والرغبة  
فيما يقربه اليه فلذلك فصرت المحبة بارادة الطاعة وجعلت مستلزما لاتباع الرسول  
صلى الله عليه وسلم في طاعته والحرص على مطاوعته ( قوله ) ويغفر لكم ذنوبكم  
اي يكشف الحجب عن قلوبكم بالتجاوز عما فرط منكم فيقر بكم من جناب عزه ويوثقكم  
في جوار قدسه عبر عنه بالمحبة بطريق الاستعارة والمشكلة ( قوله ) والله غفور رحيم  
اي لمن كان يحب للنصارى وينع عيسى بن مريم فنزل قوله تعالى ( قوله ) قل اطيعوا الله  
والرسول الخ الآية اي في جميع الامور والنواهي فيدخل في ذلك الطاعة في اتباعه  
صلى الله تعالى عليه وسلم دخولا اوليا قال القاشاني محبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
اعمال تكون بتابعته وسلوك سبيله قولاً وعملاً وخلقا وحالا وسيرة وعقيدة ولا تتمشى دعوى  
المحبة الا بهذا فانه قطب المحبة ومظهرها وطريقته صلى الله تعالى عليه وسلم المحبة  
فمن لم يكن له من طريقته نصيب لم يكن له من المحبة نصيب واذا تابعه حق المتابعة ناسب باطنه  
وسره وقلبه ونفسه باطن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسره وقلبه ونفسه وهو مظهر  
المحبة فلزم بهذه المناسبة ان يكون لهذا التابع قسط من محبة الله تعالى بقدر نصيبه  
من المتابعة فيلقى الله محبته عليه ويسرى من روح النبي عليه الصلاة والسلام نور تلك  
المحبة ايضا الى قلبه اسرع ما يكون اذ لولا محبة الله تعالى لم يكن محباله ثم نزل عن هذا  
المقام لانه اعز من الكبريت الاحمر ودعاهم الى ما هو اعم من مقام المحبة وهو مقام الارادة



فقال قل اطيعوا الله والرسول اى ان لم تكونوا محبين ولم تستطيعوا متابعة حبيبي فلا اقل  
من ان تكونوا مردين مطيعين لسا امرته فان المرء يلزمه طاعة المراد وامثال امره  
فان تولوا اى ان اعرضوا عن ذلك ايضا فهم كفار محجوبون انتهى

### ❦ باب البكاء والضحك ❦

قال الله تعالى فى سورة التوبة فليضحكوا الآية ضحكا قوله قليلا فى الدنيا وهو اشارة الى مدة  
العمر وعمر الدنيا قليل فكيف عمر من فى الدنيا فانه اقل من القليل ( قوله ) وليبكوا بكاء  
كثيرا فى الآخرة فى النار ( قوله ) جزاء مفعول له للفعل الثانى اى ليبكوا جزاء ( قوله )  
بما كانوا يكذبون من فنون المعاصى وهذا لفظ امر ومعناه خبر اى يضحكون قليلا ويبكون  
دائما وانما اخرج فى صورة الامر للدلالة على تحتم وقوع التجربة فان امر الامر  
المطاع مما لا يكاد يخلف عند الامور به ( يروى ) ان اهل النفاق يكونون فى النار عمر  
الدنيا لا يرفأ لهم دمع ولا يتكلمون بنوم وفى الحديث يرسل الله البكاء على اهل النار فيكون  
حتى تنقطع الدموع ثم يكون الدم حتى ترى وجوههم كهية الاخدود ويجوز ان يكون  
الضحك كناية عن الفرح والبكاء عنى الغم وان تكون القلة عبارة عن العدم والكثرة  
عن الدوام يعنى فردا ابشارا عموما يشد فى فرح واوهى فى سرور فيكون وقت الضحك  
والبكاء فى الآخرة ويجوز ان يكون وفهما فى الدنيا اى هم لما هم عليه من الخطر  
مع رسول الله وسوء الحال بحيث ينبغي ان يكون ضحكهم قليلا وبكاؤهم من اجل ذلك  
كثيرا نحو قوله عليه السلام لامة لو تعلمون ما اعلم لبكتم كثيرا وضحكتم قليلا  
قال ابن عمر رضى الله عنهما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فاذا قوم  
يتحدثون ويضحكون فوقف وسلم عليهم فقال اكثروا ذكرها ذم الذات قلنا وماها ذم  
الذات قال الموت ( ومروا الح بن البصرى يشاب وهو يضحك فقال له يا بنى هل مررت  
على الصراط فقال لا فقال هل تدري الى الجنة تصيرام الى النار فقال لا فقال فقيم  
هذا الضحك فاروى الفتى به وذلك يضحك قيل لسا فاروق موسى الخضر عليها السلام  
قال اياك والنجاسة ولا تكن مشاء الحاجة ولا ضحكا من غير عجب كان وابك على خطيئتك  
يا بن عمران قال محمد بن واسع اذا رايت رجلا فى الجنة يبكى الست تعجب من بكائه قال بلى  
قال فالذى يضحك فى الدنيا ولا يدري الى م يصير هو اعجب منه وعن وهب بن منبه انه  
قال ان زكريا عليه السلام فقد ابته يحى عليه السلام فوجده مضطجعا على قبر يبكى  
فقال يا بنى ما هذا البكاء قال اخبرتنى اى ان جبريل اخبرك ان بين الجنة والنار مفازة

ذات لهب لا يطفى حرها الا الدمع فقال ذكر يا اباك يا نبي اباك وعن كعب الاحبار انه قال ان العبد لا يبكي حتى يبعث الله اليه ملكا في مسح كبده بمحساحه فاذا فعل ذلك يبكي وعن انس قال ثلاثة اعين لا تمسها النار عين فقئت في سبيل الله وعين باتت تحرس في سبيل الله وعين دمعت من خشية الله وفي الحديث لان ادمع دمعة من خشية الله احب الى من ان اقصدق بالف دينار وفي التوراة يا ابن آدم اذا دمعت عينك فلا تمسح الدموع بشوئك ولكن امسحها بكفك فانها راحة قال العلماء البكاء على عشرة انواع بكاء فرح وبكاء حزن وبكاء راحة وبكاء خوف مما يحصل وبكاء كذب بكاء النساء لانهما تبكي لتنجو غيرها وجاء تخرج النائحة من قبرها يوم القيامة شعناء غراء عليها جلباب من لعة ودرع من جرب وضعت يدها على رأسها تقول واويلاه وتبيح كاييح الكلب وبكاء موافقة بان يرى جساعة يكون فيبكي مع عدم علمه بالسبب وبكاء المحبة والشوق وبكاء الجزع من حصول الم لا يحتمله وبكاء الجور والضعف وبكاء النفاق وهو ان تدمع العين والقلب قاس واما الناي فهو تكلف البكاء وهو نوعان محمود ومذموم والاول ما يكون لاستجلاب رقة القلب والثاني ما يكون لاجل الرياء والسعة كما في انسان العيون والحاصل ان طالسب الاخرة يذبح له تقليل الضحك وتكثير البكاء ولا يغفل عن الموت ولقاء الجزاء فانه كم ضاحك وكفته عند القصار ( كذا قوله تعالى في سورة الدخان فابكت عليهم السماء والارض مجاز مرسل عن علم الاكتران بهلاكهم والاعتداد بوجودهم لان سبب البكاء على شئ هو المبالاة بوجوده يعني انه استعارة تمثيلية بعد الاستعارة المكنية في السماء والارض بان شهما بمن يصح منه الاكتران على سبيل الكناية واستدراك البكاء اليهم على سبيل التخيل كانت العرب اذامات فيهم من له خطر وقدر عظيم يقولون بكت عليه السماء والارض يعني ان المصيبة بموته عمث الخلق فبكي له الكل حتى الارض والسماء فاذا قالوا ما بكت عليه السماء والارض يعنون به ما ظهر بعده ما يظهر بعد ذوى الاقدار والشرف ففيه تهكم بالكفار وبمحالهم المنافية لحال من يعظم فقدم فيقال له بكت عليه السماء والارض ( وقال بعضهم هو على حقيقته ويؤيده ما روى انه عليه السلام قال ما من مؤمن الا وله في السماء بابان باب يخرج منه رزقه وباب يدخل منه عمله واذا مات فقداه وبكى عليه وثلاثة ابكت الخ الالية يعني چون بنده وفات كندواين دودر از نزول زوق وخروج عمل محروم ماند برو بگريند وفي الحديث ان المؤمن يبكي عليه من الارض مصلاه وموضع عبادته ومن السماء مصعد عمله ( وروى اذامات كافر استراح منه السماء والارض والبلاد والعباد فلا تبكي عليه ارض ولا سماء وفي الحديث تضرعوا وابكوا فان السموات والارض والنمس والقمر والنجوم يكونون من خشية الله ( در معالم

أورده چون مؤمنی بمر دجله آسمان وزمین برو بکریند و گفته اند که کریم آسمان  
وزمین هم چون کریم آمیانست یعنی بکاو هما بکاء الانسان والحيوان فانه يمكن قدرة  
كافي الكواشي وقد ثبت ان كل شيء يسبح الله تعالى على الحقيقة كما هو عند محقق الصوفية  
فمن الجائز ان يبكي ويضحك بما يناسب لعالمه قال وهب بن منبه رضى الله عنه لما اراد الله  
ان يخلق ادم اوحى الى الارض اى افهمها والسمها اى جاعل منك خاتمة ففهم من يطعن  
فادخله الجنة ومنهم من يعصني فادخله النار فقالت الارض ابنى تخلق خلقا يكون  
لنار قال نعم فيكت الارض فالفجرت منها العيون الى يوم القيامة وعن انس رضى الله عنه  
رفعه لما خرج بي الى السماء بكت الارض من بعدى فبكت الصلص من نباتها فلما ان رجعت قطر  
عرق على الارض فبكت ورد احمر الامن اراد ان يشمر را تضحى فليشمر الورد الا حرقا في المقاصد  
الحسنة قال عطاء والسدى بكاء السماء حرة اطرافها وعن زيد ابن ابي زياد لما قتل الحسين  
ابن على رضى الله عنهما اجرله افاق السماء اشعرا واحمر ارجها بكاؤها وعن ابن سيرين  
رحمه الله اخبرونا ان الحمرة التى مع السفق لم تكن حتى قتل الحسين رضى الله عنه اى انها  
زادت زيادة ظاهرة والا فانها قد كانت قبل قتله والسفق الحمرة وقال بعضهم الشفق  
شفقان الحمرة والبياض فاذا غابت الحمرة حلت الصلاة وفي الحديث اذا غاب القمر فى الحمرة  
فهو ليلة واذا غلب فى البياض فهو لليلتين وكانت العرب يجعلون الخسوف والحمرة التى  
تحدث فى السماء بكاء على الميت ولما كسفت الشمس يوم موت ابنه عليه السلام ابراهيم  
قال لاس كسفت لموت ابراهيم فخطبهم فقال ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله  
لا ينكسفان لموت احد ولا لحياة فاذا را بتموها فادعوا الله وصلوا حتى ينجلي وهذا لا يتنافى  
ما سبق فان مراده عليه السلام رفع اعتقاد اهل الجاهلية ولا شك ان كل حادب فهو  
دال على امر من الامور ولذا امر بالدعاء والصلاة وسر الدعاء ان النفوس عند مشاهدة  
ما هو خارق العادة تكون معرضة عن الدنيا ومتوجهة الى الحضرة العليا فيكون اقرب  
الى الاجابة هذا هو السرف فى استجابة الدعوات فى الاماكن الشريفة والازارات قال  
بعضهم لا تبكى السموات والارض على العصاة واهل الدعوى والانانية فكيف تبكى  
السماء على من لم يصعد اليها منه طاعة وكيف تبكى الارض على من عصى الله عليها  
بل يسيان على المطيعين خصوصا على العارفين اذا فارقوا الدنيا حين لا يصعد  
الى السماء اثار انفسهم ولا يجرى على الارض بركات انارهم وفي الحديث ان السماء  
والارض تبكيان لموت العلماء وفي الخديب مامات مؤمن فى غربة غابت عنه بواكيه الابكت  
عليه السماء والارض ثم قرأ الآية وقال اتهمها لا تبكيان على الكافر (وقال بعض المفسرين  
معنى الآية بكت عليهم اهل السماء والارض فاغام السماء والارض مقام اهلها كما قال

واسئل القرية وينصره قوله عليه السلام اذا ولد مولود من امي تباشرت الملائكة  
 بعضهم ببعض من الفرح واذا مات من امي صغيرا وكسيرا بكت عليه الملائكة ( وكذا  
 ورد في الخبر ان الملائكة يكون اذا خرج شهر رمضان وكذا يستبشرون اذا ذهب  
 الشتاء رحمة للمساكين ) وكذا قال الله تعالى في سورة النجم وانه هو اضحك وابكى  
 ( قوله ) وانه تعالى ( قوله ) هو وحده ( قوله ) اضحك وابكى الضحك انبساط الوجه  
 وتكشور الانسان من سرور النفس ولظهور الاسنان عنده سميت مقدمات الانسان  
 الضواحك والبكاء بالمد سيلان الدمع عن حزن وعويل يقال اذا كان الصوت اغلب  
 كالرغاء وسائر هذه الابنية الموضوعة للصوت وبالقصر يقال اذا كان الحزن اغلب وقوله  
 فايضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا اشارة الى الفرح والترح وان لم يكن مع الضحك قهقهة  
 ولا مع البكاء اسالة دمع كما في المفردات والمعنى هو خلق قوتي الضحك والبكاء في الانسان  
 فهما ينبعث الضحك والبكاء والانسان لا يعلم ما تلك القوة او هما كيانان عن السرور  
 والحزن كانه افرح واحزن لان الفرح يجلب الضحك والحزن يجلب البكاء او عايسر  
 ويحزن وهو الاعمال الصالحة والاعمال الطالحة او اضحك في الدنيا اهل النعمة وابكى  
 اهل السدة والمصيبة او اضحك في الجنة اهلها وابكى في النار اهلها او اضحك الارض  
 بالنبات وابكى السماء بالمطر او الاشجار بالانوار والسحاب بالمطار او القراطيس بالازرقام  
 والاقلام بالمداد او اضحك القرد وابكى البعير او اضحك بالوعد وابكى بالوعيد او اضحك  
 المطيع بالرضى وابكى العاصي بالسخط او اضحك قلوب العارفين بالحكمة وابكى عيونهم  
 بالحزن والخرقة او اضحك قلوب اويسائه بانوار معرفته وابكى قلوب اعدائه بظلمات  
 سخطه او اضحك المستأنسين بنرجس مودته وباسمين قربته وطيب شمال جناه وابكى  
 المستاقين بظهور عظمتهم وجلاله او اضحك بالاقبال على الحق وابكى بالادبار عنه  
 او اضحك الانسان وابكى الجنان او بالعكس او اضحك بتجليه اللطفي الجمالي القلب المنور  
 بنور اللطف والجمال وابكى بتجايه القهري الجلالى النفس المظلمة بظلمة القهر والجلال  
 او اضحك بتجليه الجلالى النفس على القلب عند استيلاء ظلمة النفس على القلب وابكى  
 بتجليه الجمالي القلب على النفس عند غلبة انوار القلب على النفس وفي الآية دلالة  
 على ان كل ما عمله الانسان فبقضائه وخلقه حتى الضحك والبكاء ( قالت عائشة رضی الله  
 عنها امر النبي عليه السلام على قوم يضحكون فقال لو تعلمون ما اعلم لبيكم كثيرا  
 ولضحكتكم قليلا فنزل عليه جبريل عليه السلام فقال ان الله تعالى يقول وانه هو اضحك  
 وابكى فرجع اليهم فقال ما خطوت اربعين خطوة حتى اتاني جبريل فقال اثنتي عشرة  
 فقل لهم ان الله يقول هو اضحك وابكى وسئل طاهر المقدسي الضحك الملائكة فقال

ما ضحك من دون العرش منذ خلقت جهنم وقال النبي عليه السلام لجبرائيل عليه السلام  
 ما لي لم ارميك ايل ضاحكاً قط قال ما ضحك ميكائيل منذ خلقت النار وقيل لعمر رضى الله  
 عنه هل كان اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يضحكون قال نعم والله  
 والايمان اثبت في قلوبهم من الجبال الراسي وعن سماك بن حرب قال قلت لجابر بن سمره  
 رضى الله عنه اكننت نجالس النبي عليه السلام قال نعم وكان اصحابه يجلسون فيتناشدون  
 الشعر ويذكرون اشياء من امر الجاهلية فيضحكون ويتبسم معهم اذا ضحكوا يعنى  
 النبي عليه السلام ولقي يحيى عيسى عليهما السلام فتبسم عيسى في وجه يحيى فقال ما لي  
 اراك لا هياك اراك آمن فقال ما لي اراك عابساً كائىس فقال لا نبرح حتى ينزل علينا  
 الوحي فاوحى الله تعالى اجبكما الى احسة كما ظناني ( وروى ) اجبكما الى الطلق البسام  
 وقال الحسن يا ابن آدم تضحك ولعل كفئك خرج من عند القصار وبكى نوح عليه  
 السلام ثلاث مائة سنة بقوله ان ابني من اهلي وقال كعب لان ابني من خشية الله حتى  
 تسيل دموعي على وجنتي احب الى من ان تصدق بجبل ذهب والنافع بكاء القلب  
 لا العين فقط ( ومن البكاء الحزن كما قال الله تعالى في سورة الملائكة وقالوا الحمد لله الذى  
 اذهب عنا الحزن الحزن بفتحين والحزن بالضم والسكون واحد وهو خشونة الارض  
 وخشونة في النفس لما يحصل فيه من الغم ويضاده الفرح وفي التأويلات النجمة سمي  
 الحزن حزناً لحزونة الوقت على صاحبه وليس في الجنة وهي جوار الحضرة حزونة وانما  
 هي رضى واستبشار انتهى والمراد جنس الحزن سواء كان حزن الدنيا او حزن الآخرة  
 من هم المعاش وحزن زوال النعم والجوع والعطش وقوت من الحلال وخوف السلطان  
 ودغدغة التماسد والتباغض وحزن الاعراض والآفات ووسوسة ابليس والسيئات  
 ورد الطاعات وسوء العاقبة والموت واهوال يوم القيامة والنار والرور على الصراط  
 وخوف انفراق وتدمير الاحوال وغير ذلك وفي الحديث ليس على اهل لا اله الا الله وحشة  
 في قبورهم ولا في محشرهم ولا في منشرهم وكأني باهل لا اله الا الله يخرجون من قبورهم  
 ينفضون التراب عن وجوههم ويقولون الحمد لله الذى اذهب عنا الحزن قال ابو سعيد  
 الخراز قدس سره اهل المعرفة في الدنيا كاهل الجنة في الآخرة فتركوا الدنيا في الدنيا  
 ففهموا واعاشوا عيش الجنائين بالحمد والشكر بلا خوف ولا حزن

( جنت نفدست اينجا ذوق ارباب حضور )

( دردل ايستان نياشد حزن وغم تا نفخ صور )

از ربنا لغفور شكورا لا اية

## ﴿ بيان النداء ﴾

بعد ما علمت بيان النداء ببيان اصحاب اللسان في بيان صوم رمضان فاعلم ما في قوله تعالى في سورة البقرة يا ايها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون من ان الآية مسوقة لاثبات التوحيد ونحوه نبوة محمد عليه الصلاة والسلام والذين هما اصل الايمان والناس يصلح اسماء المؤمنين والكافرين والمنافقين والنداء تنبيه الغافلين او احضار الغائبين وتحريك الساكنين وتعریف الجاهلين وتفرغ المشغولين وتوجيه المعرضين ونهي المحبين وتشويق المريدين قال بعض العارفين اقبل عليهم بالخطاب جبراما في العبادة من الكلفة بلذة الخطاب اي يامونس لانفسك بي قبل الولادة او يا ابن النسيان تنبه ولا تنس حيث كنت نسيا منسيا ولم تكن شيئا مذكورا فخلقك وخبرتك طيناثم نطفة ثم دماغ ثم علقه ثم مضغة ثم عظاما ولحوما وعروفا وجلودا واعصا باثم جنبنا ثم طفلا ثم صبيا ثم شابا ثم كهلا ثم شيخا وانت فيما بين ذلك تترغ في نعمتي وتسعى في خدمة غيري تعبد النفس والهوى وتبيع الدين بالدنيا لا تنس من خلقك وجعلك من لاشي شيئا مذكورا كريما مذكورا علمك وقوائك واكرمك واعطاك ما اعطاك فهذا خطاب للنفس والبدن وقال في التيسير واذ كان الانسان من النسيان فقيه عتاب وتلقين اما العتاب فكأنه يقول ايها الناس قابلتم نعمتنا بالكفران واومرنا بالعصيان واما التلقين للهدى فكأنه يقول ايها المخالف لنا فاسيا لاعامدا اوساهيا لافاصدا عذرنا لك لنسيانك وعفونا عنك لا يملك ( قوله ) اعبدوا ربكم يقول للكفار وحدوا ربكم ويقول للعاصين اطيعوا ربكم ويقول للمنافقين اخلصوا بالتوحيد معرفة ربكم ويقول للمطيعين اثبتوا على طاعة ربكم واللفظ يحتمل لهذه الوجوه كلها وهو من جوامع الكلم كما في تفسير ابي الليث والعبادة استقراغ الطاقة في استكمال الطاعة واستئسار الخشبة في استبعاد المعصية ( اعلم ) ان الله تعالى خاطب الانبياء عليهم السلام باسمائهم الشريفة مثل يا ادم ويا نوح ويا موسي ويا عيسي وخاطب نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم باللقاب الشريفة مثل يا ايها النبي ويا ايها الرسول وذلك يدل على علو جنابه عليه السلام مع ان كثرة اللقب والاسماء تدل على شرف المسمى ايضا قال ابو الليث في اخر سورة النور عند قوله تعالى ولا تجعلوا دماء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا الآية اي لا تدعوا محمدا صلى الله عليه وسلم باسمه ولكن وقروه وعظموه فقولوا يا رسول الله ويا نبي الله ويا ابا القاسم وفي الآية بيان توقير معلم الخير فامر الله تعالى بتوقيره وتعظيمه وفيه معرفة حق الاستاذ وفيه معرفة حق اهل

الفضل آه اقول ولذا يطلق على اهل الارشاد عند ذكرهم الفاضل دالة على تعظيمهم على اى لغة كانت لانه اذا ورد النهى عن التصريح باسماء الائمة الصورية لكونه سوء ادب فاطنكم بتصريح اسماء الائمة المعنوية والمعنى يا ايها المبلغ عن الله او المخبر او يا صاحب عا والمكانة والزاني لان لفظ النبي عن الانبياء والارتفاع كما قال الله تعالى في سورة التوبة يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم الآية قال حتى قدس سره السامي في سورة النور عند قوله تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم المصدر مضاف الى الفاعل اى لا تجعلوا دعوته اياكم الى شئ من الامور على دعوة بعضكم بعضا في جواز الاعراض والمساهلة في الاجابة والرجوع بغير اذن فان المبادرة الى اجابته واجبة والمراجعة بغير اذنه محرمة وقال بعضهم المصدر مضاف الى المفعول والمعنى لا تجعلوا نداءكم اياه وتسميتكم له كنداء بعضكم بعضا باسمه مثل يا محمد ويا ابن عبد الله ورفع الصوت به والتدا وراه بالحجة ولكن بقلبه المعظم مثل يا بنى الله ويا رسول الله كما قال الله تعالى في آخر سورة التوبة يا ايها النبي وكذا يا ايها الرسول قال في حقايق البقلى احترام الرسول من احترام الله ومعرفته من معرفة الله والادب في متابعتهم من الادب مع الله وفي التأويلات الجسمية يشير الى تعظيم المشايخ فان الشيخ في قومه كالنبي في امته اى عظموا حرمة الشيوخ في الخطاب واحفظوا في خدمتهم الادب وعلقوا طاعتهم على مراعاة الهيبة والتوقير ( وكذا قال الله تعالى في سورة الاحزاب قوله يا ايها النبي ناداه تعالى بالنبي لاسمى اى لم يقل يا محمد كما قال يادم ويانوح وياموسى وباعيسى ويا زكريا ويا يحيى تشريفا فهو من الالقاب المشرفة الدالة على علو رتبة عايم السلام وله اسماء القاب غير هذا وكثرة الاسماء والالقاب تدل على شرف السمي واما تصريحه باسمه في قوله محمد رسول الله فاعلم الناس انه رسول الله وليعتقدوه كذلك ويجعلوه من عقائدهم الحقّة دراسباب نزول مذكورست كه ابوسفيان وعكرمة وابوالاعور بعد از واقعة احد از مكّة بمدينه آمده در مكر نفاق يعنى وثاق ابن ابى نزل كردند و روزى ديكر از رسول خدا در خواستند تا ايشانرا امان دهد و باوى سخن گويند رسول خدا ايشانرا امان داد باجعى از منافقان برخاستند بحضرت مصطفى عليه السلام آمدند و گفتند ارفض ذكر آلها و قل انها تشفع يوم القيامة و تنفع لمن عبدها ونحن ندعك و ربك اين سخن بدان حضرت شاق آمد و روى مبارك در هم كشيد عبد الله بن ابى ومقت بن قشير وجد بن قيس از منافقان كه گفتند يا رسول الله سخن اشراف عرب را باور كن كه صلاح كلّى در ضمن آنست فاروق رضى الله عنه حيث اسلام و صلابت دين در بافته قصد قتل كفره فرمود حضرت عليه السلام گفت

اى عمر من ايشانرا بيجـ ان امان دادام تونقص عهدمكن فأخرجهم محرررضى الله عنه  
من المسجد بل من المدينة وقال اخرجوا فى لعنة الله وخضبه فنزلت هذه الاية ( وكذا  
قال الله تعالى فى سورة الاحزاب ( قوله ) يا ايها النبي الاية تداء كرامة وتعتظيم لان الشريف  
ينادى باللقب الشريف لانداء علامة مثل يا ادم ونحوه

### ✽ باب الايمان ✽

قال الله تعالى فى سورة البقرة بقوله الم ذلك الكتاب لاريب فيه هدى للمتقين الذين يؤمنون  
بالغيب الجملة صفة مقيدة للمتقين ان فسر التقوى بترك ما لا ينبغي مترتبة عليه ترتب التحلية  
على التحلية والتصوير على التصكيل وموضحة ان فسر بما يعي فعل الطاعة وترك المعصية لاشتماله  
على ما هو اصل الاعمال واساس الحسنات من الايمان والصلاة والصدقة فانها امهات الاعمال  
النفسانية والعبادات البدنية والمالية المستتعة لسائر الطاعات والتجنب عن المعاصي غالب الابرى  
قوله تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر وقوله عليه السلام الصلاة عماد الدين والزكاة  
قطرة الاسلام (والايمان هو التصديق بالقلب لان المصدق يؤمن المصدق اى يجعله آمنا  
من ان تكذيب او يؤمن نفسه من العذاب بفعله والله تعالى مؤمن لانه يؤمن عباده  
من عذابه بفضله واستعماله بالبهاء ههنا لتضمنه معنى الاعتراف وقديطلق على الوثوق  
فان الواثق يصير ذا امن وطمانينة قال فى الكواشى الايمان فى الشريعة هو الاعتقاد بالقلب  
والاقرار باللسان والعمل بالاركان والاسلام الخضوع والانقياد فكل ايمان اسلام وليس  
كل اسلام ايمان انا اذا لم يكن معه تصديق فقد يكون الرجل مسلما ظاهرا غير مصدق باطنا ولا يكون  
مصدقا باطنا غير متقاد ظاهرا قال المولى ابو السعود رحمه الله فى تفسيره هو فى الشرع لا يتحقق  
بدون التصديق بما علم ضرورة انه من دين نبينا صلى الله عليه وسلم كالنوحيد والنوبة والبعث  
والجزاء ونظائرها وهل هو كافى فى ذلك اولابد من انضمام الاقرار اليه للتمكن منه الاول  
راى الشيخ الاشعرى ومن تابعه والثانى مذهب ابى حنيفة رحمه الله ومن تابعه وهو الحق  
فانه جعلهما جزأين له خلا ان الاقرار ركن محتمل للسقوط بعذر كما عند الاكرام وهو مجموع  
ثلاثة امور اعتقاد الحق والاقرار به والعمل بموجبه عند جمهور المحدثين والمعتزلة  
والخوارج فمن اخل بالاعتقاد وحده فهو منافق ومن اخل بالاقرار فهو كافر ومن اخل  
بالعمل فهو فاسق اتفاقا عندنا وكافر عند الخوارج وخارج عن الايمان غير داخل  
فى الكفر عند المعتزلة ( والغيب مصدر سمي به الغائب توسعا ليقول لهم الزائر زور وهو  
ما غاب عن الحس والعقل غيبة كاملة بحيث لا يدرك بواحد منهما ابتداء بطريق البداهة



وهو قسمان قسم لادليل عليه وهو الذي اريد بقوله سبحانه وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو وقسم نصب عليه دليل كالصانع وصفاته والنبوات وما يتعلق بها من الاحكام واشرائع واليوم الآخر واحواله من البعث والنشور والحساب والجزاء وهو المراد ههنا فالباء صلة الايمان اما بتضمينه معنى الاعتراف او بجعله مجازا عن الوثوق وهو واقع موقع المفعول به وان جمعات الغيب مصدرا على حاله كالغيبه فالباء متعلقة بمحذوف وقع حالا من الفاعل اي يؤمنون ملتبسين بالغيبه اما عن المؤمن به اي غائبين عن النبي صلى الله عليه وسلم غير مشاهدين لسايقه من شواهد النبوة ويدل عليه انه قال حارث بن غير لعبد الله بن مسعود رضي الله عنه نحن نحتسب لكم يا اصحاب محمد ما سبتمونه من رؤية محمد صلى الله عليه وسلم وصحبته فقال عبد الله ونحن نحتسب لكم ايمانكم به ولم تروه وان افضل الايمان بالغيب ثم قراء عبد الله الذين يؤمنون بالغيب كذا في تفسير ابن ابيث واما عن الناس اي غائبين عن المؤمنين لا كالمنافقين الذين اذا لقوا الذين امنوا قالوا امنا واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم وقيل المراد بالغيب القلب لانه مستور والمعنى يؤمنون بقلوبهم لا كالألذين يقولون باغواهم ما ليس في قلوبهم فالباء حينئذ للالة ( وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال يذا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قبل رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر ما يرى عليه اثر السفر ولا يعرفه احد منا فا قبل حتى جلس بين يدي رسول الله عليه السلام وركبته تمس ركبته فقال يا محمد اخبرني عن الاسلام فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت ان استطعت اليه سبيلا فقال صدقت فتعجبنا من سؤله وتصديقه ثم قال يا ايمان قال ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت والجنة والنار وبالقدر خير وشره فقال صدقت ثم قال يا احسان قال ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك قال صدقت ثم قال فاخبرني عن الساعة فقال ما المسئول عنها با علم من السائل قال صدقت قال فاخبرني عن اماراتها قال ان تلد الامة ربتها وان ترى العراة الحفاة رعاء الشاء يتطاولون في البنيان قال صدقت ثم انطلق فلما كان بعد ثالثة قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عمر هل تدري من الرجل قلت الله ورسوله اعلم قال ذاك جبريل اتاكم يعلمكم امر دينكم وما اتاني في صورة الاعرفه فيها الا في صورته هذه وفي التأويلات الجمجمة يؤمنون بالغيب اي بنور غيبي من الله في قلوبهم نظر وا في قول محمد صلى الله عليه وسلم فشهدوا صدق قوله فامتنوا به كما قال عليه السلام المؤمن ينظر بنور الله ( واعلم ) ان الغيب غيبان غيب غاب عنك وخيب غبت عنه فالذي غاب عنك عالم الارواح فانه قد كان

حاضر ا حين كنت فيه بالروح وكذرة وجودك في عهد السنت بربكم واستماع خطاب  
 الحق ومطالعة اثار الربوبية وشهود الملائكة وتعارف الارواح من الانبياء والاوصياء  
 وغيرهم فغاب عنك اذ تعاقت بالقالب ونظرت بالحواس الخمس اى بالمحسوسات  
 من عالم الاجسام واما الغيب الذى غبت عنه فغيب الغيب وهو حضرة الربوبية قد غبت  
 عنه بالوجود وما غاب عنك بالوجود وهو معكم انما كنتم انت بعيد منه وهو قريب  
 منك كما قال ونحن اقرب اليه من حبل الوريد انتهى كلام الشيخ نجم الدين قدس سره  
 ( وكذا قال الله تعالى في هذه السورة بقوله والذين يؤمنون بما ازل اليك وما نزل  
 من قبلك التوراة والانجيل وسائر الكتب السالفة والايمان بالكل جملة فرض عين  
 وبالقرآن تفصيلا من حيث انامتع بدون بتفاصيله فرض كفاية فان وجوبه على الكل  
 عينا حرجا بينا واخلا لا بامر المعاش قال في التيسير الايمان بكل الكتب مع تنافي احكامها  
 على وجهين احدهما التصديق ان كلها من عند الله والثاني الايمان بالما ينسخ من احكامها  
 ( قوله ) بالآخرة هم يوقنون الايقان اتقان العلم باشئ بنفى الشك والشبهة عنه نظرا  
 واستدلالا ولذلك لا يسمى علمه تعالى بقينا وكذا العلوم الضرورية اى يعلمون علما  
 قطعيا من يحاكي ما كان اهل الكتاب عليه من التكور والاوهام التى من جعلها زعمهم  
 ان الجنة لا يدخلها الا من كان هودا او نصارى وان النار لم تسهم الا اياما معدودات  
 واختلافهم في ان نعم الجنة هل هو من قبيل نعم الدنيا ولا وهل هو دائم او لا فقال فرقة  
 منهم يجرى حالهم في التلذذ بالمطاعم والمشارب والمناسكح على حسب مجراها في الدنيا  
 وقال آخرون ان ذلك انما احتج اليه في هذه الدار من اجل نماء الاجسام ولا يمكن التوالد  
 والتناسل واهل الجنة مستغنون عنه فلا يتلذذون الا بالتسليم والارواح العبقرة والسماع  
 اللذيق والفرح والمسرور وبناء يوقنون على الضمير تعرض بمن عداهم من اهل الكتاب  
 وبما كانوا عليه من اثبات امر الآخرة على خلاف حقيقته فان اعتقادهم في امور الآخرة  
 بمعزل من الصحة فضلا عن الوصول الى مرتبة اليقين فدل التقدير على التخصيص  
 بان ايقان من امن بما ازل اليك وما نزل من قبلك مقصور على الآخرة الحقيقية لا يتجاوز  
 الى ما اثبت الكفار بالاقرار من اهل الكتاب قال ابو الليث رحمه الله ان في تفسيره اليقين على ثلاثة  
 اوجه يقين عيان ويقين خبر ويقين دلالة فاما يقين العيان فهو انه اذا رأى شيئا زال  
 الشك عنه في ذلك الشئ واما يقين الدلالة فهو ان يرى الرجل دخانا ارتفع من موضع  
 يعلم باليقين ان هنالك نارا وان لم يرها واما يقين الخبر فهو ان الرجل يعلم باليقين ان في الدنيا  
 مدينة يقال لها بانداد وان لم يمت اليها فهم سايقين خبر ويقين دلالة لان الآخرة حق  
 ولان الخبر يصير معانية عند الرؤية انتهى كلامه ويقال علم اليقين ظاهر الشريعة وعين

اليقين الاخلاص فيها وحق اليقين المشاهدة فيها والعلم اليقين هو العلم الحاصل بالادراك  
الباطني بالفكر الصائب والاستدلال وهذا للعلماء الذين يوقنون بالغيب ولا تزيد هذه  
المرتبة العلمية الا بمنااسبة الارواح القدسية فاذا يكون العلم عينسا ولا مرتبة للعين الا اليقين  
الحاصل من مشاهدة العلوم ولا تزيد هذه المرتبة الا بزوال حجاب الانثنية فاذا يكون العين  
حقا وزيادة هذه المرتبة اى حق اليقين عدم ورود الحجاب بعده وعينه للاولياء وحقه  
للانبياء وهذه الدرجات والمراتب لا تحصل الا بالمجاهدة مثل دوام الوضوء وقلة الاكل  
والذكر والسكوت بانفكر في ملكوت السموات والارض وباداء السنن والفرائض وترك  
ما سوى الحق والغرض وتقليل النسام والعرض واكل الحلال وصدق المقال والمراقبة  
بقائه الى الله تعالى فهذه مفاتيح المعاينة والمشاهدة كذا في شرح النصوص المسمى  
باسرار السرور بالوصول الى عين النور ( ثم ثمرة اليقين بالآخرة الاستعداد لها فقد قيل  
عشرة من المغرورين من يقن ان الله خالقه ولا يعبده ومن يقن ان الله رازقه ولا يطمئن به  
ومن يقن ان الدنيا زائلة ويعتمد عليها ومن يقن ان الورثة اعداؤه ويجمع لهم ومن يقن  
ان الموت آت فلا يستعده ومن يقن ان القبر منزله فلا يعمره ومن يقن ان الديان يحاسبه  
فلا يصحح حجته ومن يقن ان الصراط ممره فلا يخفف نعله ومن يقن ان النار دار الفجار  
فلا يهرب منها ومن يقن ان الجنة دار الابرار فلا يعمل لها كما في التيسير ( قال ذوالنون  
المصرى اليقين داع الى قصر الامل وقصر الامل يدعو الى الزهد والزهد يورث الحكمة  
والحكمة تورث النظر في العواقب قال ابو علي الدقاق رحمه الله في قول النبي عليه السلام  
في عيسى بن مريم عليهما السلام لولم يزد ديقينا ما شئ في الهواء اشار بهذا الحديث  
الى حال نفسه صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج لانه في اطراف المعراج انه قال رابت البراق  
قد بقي ومشيت وقال ابو تراب رأت غلاما في البادية يمشى بلا زاد فقلت ان لم يكن معه يقين  
فقد هلك فقلت يا غلام اتمشى في مثل هذا الموضع بلا زاد فقال يا شيخ ارفع رأسك هل ترى  
غير الله نعم الى فقلت الان فاذهب حيث شئت قال ابراهيم الخواص طلبت المعاش لاكل  
الحلال فاصطدت السمك فيوما وقع في الشبكة سمكة فاخرجتها وطرحت الشبكة في الماء  
فوقعت اخرى فيها ثم عدت فتهت بي هاتف لم تجد معاذا الان تأتى الى من يذكر الله  
فقلهم فكسرت القصة وتركت كذا في رسالة القسيرية ( وذكر في التأويلات التجميعية  
ان من تخلص من ذل الحجاب الوجودى يجد عزه الايقان بالامور الاخرية وكان مؤمناتها  
من وراء الحجاب فصار موقناتها بعد رفع الحجاب كما قال امير المؤمنين على كرم الله وجهه  
لو كسف الغطاء ما زددت يقينا لان من كشف عنه غطاء الوجود لا يحجب غطاء  
المحسوسات الدنيوية عن الامور الاخرية فيكشف الحجب يتخلصون من مرتبة الايمان

الى مرتبة الايمان كما قال تعالى وبالاخرة هم يوقنون ولكن هذا خاص اى يوقنون  
بالاخرة دون ما انزل على الانبياء من الكتب فانهم لا يخلصون من مرتبة الايمان بالله  
وكسبه ابدا وهذا سر عظيم ومارأيت احدا فرق بين هاتين المرتبتين وذلك لانه لا يمكن  
للانسان ان يشاهد الامور الاخرى كلية بطريق الكشف فى الدنيا واما بطريق  
المشاهدة فى العقبى فيصير موقفا بها بعد ما كان مؤمنا كما قال تعالى فكشفنا عنك غطاءك  
فبصرتك اليوم حديد فاما ما ياتى بذات الله تعالى وصفاته فلا يمكن لاحد ان يشاهد  
بالكلية لانه منزوع عن الكل والجزء فارباب المشاهدة وان فازوا بشهادة شهود صفات  
جناله وجلاله عين اليقين بل حق اليقين ولكن لم يخلصوا من مرتبة الايمان بمالم يشاهدوا  
بعد ولا يحيطون به علما الى الابد الاباد بل ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء ( وكذا  
قال الله تعالى فى اخر سورة البقرة بقوله الله ولى الذين امنوا اى محبهم ومعينهم او متولى  
امورهم لا يكلمهم الى خيره فالولى قد يكون باعتبار المحبة والنصرة فيقال للمحب ولى لانه  
يقرب من حبيبه بالنصرة والمعونة لا يفارقه وقد يكون باعتبار التدبير والامر والنهى  
فيقال لاصحاب الولاية ولى لانهم يقربون القوم بان يدبروا امورهم وراعوا مصالحهم  
ومصالحهم والمعنى الله ولى الذين اراد ايمانهم ونبت فى علمهم يؤمنون فى الجملة ما لا اوحالا  
وانما اخرج عن ظاهره لان اخراج المؤمن بالفعل من الظلمات تحصيل الحاصل ( قوله )  
يخرجهم من الظلمات التى هى اعم من ظلمات الكفر والمعاصى وظلمات الشبه والشكوك  
بل مما فى بعض مراتب العلوم الاستدلالية من نوع ضعف وخفاء بالقياس الى مراتبها  
القوية الجلية بل مما فى جميع مراتبها بالنظر الى مرتبة العيان ( قوله ) الى النور الذى يعى  
نور الايمان ونور الايقان بمراتبه ونور العيان اى يخرج بهدائه وتوفيقه كل واحد منهم  
من الظلمة التى وقع فيها ما يقابلها من انوار وجع الظلمات لان فنون الضلالة متعددة  
والكفر ملل وافرد النور لان الاسلام دين واحد ويسمى الكفر ظلمة لالتباس طريقه  
ويسمى الاسلام نورا لوضوح طريقه ( واعلم ان مراتب المؤمنين وخواص الخواص فالعوام يخرجهم الله  
وهم ثلاث طوائف عوام المؤمنين وخواصهم وخواص الخواص فالعوام يخرجهم الله  
من ظلمات الكفر والضلالة الى نور الايمان والهداية كقوله تعالى والذين اهتموا زادهم  
هدى والخواص يخرجهم من ظلمات الصفات النفسانية والجسمانية الى نور الروحانية  
الربانية كقوله تعالى الى الذين امنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله والطمينان القلب بالذكر  
لم يكن الا بعد تصفيته عن الصفات النفسانية ونجليته بالصفات الروحانية وخواص  
الخواص يخرجهم من ظلمات حدوث الخلقة الروحانية بافنائهم عن وجودهم الى نور  
تجلى صفة القدم لهم ليقيمهم به كقوله تعالى انهم فتية امنوا بربهم وزدناهم هدى

الآية نسبهم الى القوة للمخاطر وبارواهم في طلب الحق وامنوا بالله وكفروا بطاغوت  
 دقيانوس فلما تقربوا الى الله بقدم القوة تقرب اليهم بمن يد العناية فاخرجهم من ظلمات  
 النفسانية الى نور الروحية فلما تنورت انفسهم بانوار ارواحهم اطمأنت الى ذكر الله  
 وانست به واستوحشت عن محبة اهل الدنيا وما فيها فاحبوا الخلاء كما كان حال النبي عليه  
 الصلاة والسلام في بدء الامر قالت عائشة رضي الله عنها اول ما بدى به عليه الصلاة  
 والسلام كان حجب اليه الخلاء ولعمري هذا دأب كل طالب محقق مر يد صادق كذا  
 في التأويلات التجميعة قال الفخر الرازي بطريق الاعتراض ان جماعة من اصفوية يقولون  
 الاشتغال بغير الله حجاب عن معرفة الله والانبياء عليهم الصلاة والسلام لا يدعون الخلق  
 الا الى الطاعات والتكاليف فهم يشغلون الخلق بغير الله ويمنعونهم عن الاشتغال بالله  
 فوجب ان لا يكون ذلك حقاً وصدقا الخ كلامه ( يقول الفقير ) جامع هذه المجالس  
 النفيسة هذا الاعتراض ليس بشيء فان الطاعات والتكاليف وسائل الى معرفة الله الملك  
 اللطيف فالدعوة ليست الا الى معرفة الله حقيقة الا يرى الى تفسير ابن عباس رضي الله  
 عنه قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون بقوله ليعرفون وانما عدل عنه  
 الى ليعبدون مع انه خلاف مقتضى الظاهر حيثئذ اشعارا بان المعرفة المقبولة هي التي  
 نحصل بطريق العبادة فالاشتغال بغير الله وبغير عبادته حجاب اى حجاب ولذلك كان بدء  
 حال السلف الخلاء والانقطاع عن الناس اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم وانما  
 في رفع الحجاب الحاصل بالاختلاط ( وكذا قال الله تعالى في سورة المائدة بقوله يا ايها الذين  
 امنوا اذ قمتم الى الصلوة الآية والاشارة في الآية ان الخطاب في قوله تعالى يا ايها الذين  
 امنوا هو خطاب مع الذين امنوا ايمانا حقيقيا عند خطاب الست بربكم بقولهم بلى  
 وهم اهل الصف الاول يوم الميثاق امنوا بما عاينوا واهل الصف الثاني امنوا اذ شاهدوا  
 واهل الصف الثالث امنوا اذ سمعوا الخطاب واهل الصف الرابع امنوا تقليدا لا تحقيقا  
 لانهم ما عاينوا ولا شاهدوا ولا سمعوا خطاب الحق يسمع الفهم والدراية بل سمعوا سماع  
 القهر والتكليف فتخبروا حتى سمعوا جواب اهل الصنفوف الثلاثة اذ قالوا بلى فقالوا  
 بتقليدهم بلى فلا جرم همنا ما امنوا وهم الكفار وان امنوا ما امنوا على التحقيق بل بالتقليد  
 او بالتفاق وهم المنافقون واهل الصف الثالث هم المسلمون وعوام المؤمنين فكما امنوا  
 هناك بسماع خطاب وكذلك همنا امنوا بالسماع كقوله تعالى اننا سمعنا مناديا ينادي  
 للايمان ار امنوا بربكم فاما اهل الصف الثاني وهم خواص المؤمنين وعوام الاولياء  
 فكما انهم امنوا هناك اذ شاهدوا فكذلك همنا امنوا اذ شاهدوا المعرفة كما قالوا اذ سمعوا  
 ما نزل الى الرسول ترى اعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا امننا

ومن ههنا قال بعضهم ما نظرت في شيء الا ورأيت الله فيه واما اهل الصف الاول وهم الانبياء وخوادم الاولياء فكما امنوا هنالك اذعانوا فكذلك ههنا امنوا اذعانوا كقوله تعالى امن الرسول بما انزل اليه من ربه وذلك في ليلة المعراج اذ اوحى الى عبده ما اوحى قال امن الرسول بما انزل اليه من ربه وكان ايمان موسى عليه السلام نوعا من هذا فلما افاق قال سبحانك تبت اليك وانا اول المؤمنين ( وقال على رضى الله عنه لم اعبد ربالم اراه وقال بعضهم راي قلبي ربي وقال اخر ما نظرت في شيء الا ورأيت الله فيه فخطب اهل الصف الاول بقوله يا ايها الذين امنوا تحقيقا ثم اهبطوا عن ممالك القرب الى مهالك البعد ومن رياض الانس الى سباخ الانس اذ اقمتم من نوم الغفلة واتبهم من رقدة الفرقة الى الصلاة هي معراجكم للرجوع الى مقام قربكم كما قال واسجد واقترب فاغسلوا وجوهكم التي توجهتم بها الى الدنيا لطختموها بالنظر الى الاغيار بماء التوبة والاستغفار وايدبكم الى المرافق اى واغسلوا ايديكم عن التمسك بالدارين والتعلق بما في الكونين حتى الصديق الموافق والرفيق المرافق وامسحوا برؤوسكم ببذل نفوسكم وارجلكم الى الكعبين اى واغسلوا ارجلكم عن طين طينكم والقيام بانانيتكم كذا في في النساء ويلات النجاسة

### ✽ بيان معرفة القلب ✽

قال الامام الغزالي في الاحياء لفظ القلب وهو يطلق لمعنيين احدهما اللحم الصنوبري الشكل المودع في الجانب الايسر من الصدر وهو لحم مخصوص وفي باطنه تجويف وفي ذلك التجويف دم اسود هو منبع الروح ومعدنه ولسنا نقصد الان شرح شكله وكيفيته اذ يتعلق به غرض الاطباء ولا يتعلق به الاغراض الدينية وهذا القلب موجود للبهائم بل هو موجود للبيت ونحن اذا اطلقنا لفظ القلب في هذا الكتاب لم نعن به ذلك فانه قطعة لحم لا قدرله وهو من عالم الملك والشهادة اذ تدركه اليهائم بحاسة البصر فضلا عن الآدميين والمعنى الثاني هو لطيفة ربانية روحانية لها بهذا القلب الجسماني تعلق وتلك اللطيفة هي حقيقة الانسان وهو المدرك للعالم العارف من الانسان وهو المخاطب والمعاقب والمطالب ولها علاقة مع القلب الجسماني وتحيثت عقول أكثر الخلق في ادراك وجه علاقته فان تعلقه به يضاهي تعلق الاعراض بالاجسام والافصاف بالموصوفات او تعلق المستعمل للآلة بالآلات او تعلق المتكلم بالكلام وشرح ذلك مما نتوفاه لمعنيين احدهما انه متعلق بعلوم المكاشفة وليس غرضنا من هذا الكتاب العلوم المعاملة والثاني ان تحقيقه يستدعي افشاء سرالروح وذلك مما لم يتكلم فيه رسول الله

صلى الله عليه وسلم فليس لغيره ان يتكلم فيه والمقصود انا اذا اطلقنا لفظ القلب في هذا الكتاب اردنا به هذه اللطيفة وغرضنا ذكر اوصافها واحوالها لا ذكر حقيقتها في ذاتها وعلم المعاملة يفتقر الى معرفة صفاتها واحوالها ولا يفتقر الى ذكر حقيقتها انتهى كلام الامام قال الراغب قلب الانسان سمي به لكثرة تقلبه ويعبر بالقلب عن المعاني التي تختص به من الروح والعلم والشجاعة وسائر ذلك وقوله تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب اى علم وفهم انتهى وفسره ابن عباس رضى الله عنهما بالعلم وذلك لان العقل قوة من قوى القلب وخادم من خدامه كما في كتاب الجواهر للشعراني فيه ادى عقل فله ذكرى كما قال الله تعالى افلا تعقلون اى ادى تعقل وقال ابو الليث لمن كان له قلب اى عقل لانه يعقل بالقلب فكفى عنه انتهى وفي الاسئلة المفحمة كيف قال لمن كان له قلب ومعلوم ان لكل انسان قلبا قلت ان المراد ههنا بالقلب العقل كنى بالقلب عن العمل لانه محله ومنبعه كما قال الله تعالى فانه نزل على قلبك وسمعت بعض الشيوخ يقول لمن كان له قلب مستقر على الايمان لا يتقلب بالسراء والضراء انتهى وقال بعض الكبراء من العارفين ان في ذلك اى القرآن الناطق ياثبات امور متخالفة للحق سبحانه من التنزيه والتشبيه لذكرى اى تذكر المساهو الحق عليه في نفسه من القلب في الشؤون لمن كان له قلب سمي به لتقلبه في انواع الصور والصفات المتخالفة لاختلاف التجليات ولم يعقل لمن كان له عقل فان العقل قيد لغة وحقيقة اما لغة فانه يقال عقل العبر بالعقل اى قيده وعقل الدواء البطن اى عقده واما حقيقة فلا أن العقل يقيد العاقل بما يؤدى نظره وفكره اليه فيحصر الامر في نعت واحد والحقيقة تأبى الحصر فليس القرآن ذكرى لمن كان له عقل يقيده بما يؤديه الفكر اليه فانه ليس ممن تذكر بما وقع في القرآن من الايات الدالة على التنزيه والتشبيه جميعا بل يؤول ما وقع على خلاف ما يؤديه فكره اليه كالايات الدالة على التشبيه مثلا وهم اى من كان له عقل هم اصحاب الاعتقادات الجزئية التمييزية الذين يكفر بعضهم الذى يؤديه فكره الى عقد مخصوص بعضا اخر يؤديه فكره الى خلاف ما دى اليه فكر البعض الاول وبلعن بعضهم بعضا والحق عند العارفين الذى يتقلب قلبه في انواع الصور والصفات لانه يعرف ان لا غير في الوجود وصور الموجودات كلها صورته فلا اختصاص معرفة الحق في جميع الصور في الدنيا والاخرة بالعارفين الناتج معرفته عن تقلب قلبه قال الله تعالى لمن كان له قلب فانه قد تقلب قلبه في الاشكال فعلم تقلب الحق في الصور وهذا النوع من المعرفة الذى لا يعقبه فكرة حفظ من عرف الحق من التجلى والشهود اى من تجليه في الصور وشهوده فيها حال كونه مستقرا في عين مقاسم الجمع بحيث لا يشغله صور التفرقة عن شهوده واما اهل الايمان

الاعتقادى الذين لم يعرفوا الحق من التجلى والشهود فهم المقلدة الذين قلدوا الانبياء  
 والرسل فيما اخبروا به عن الحق من غير طلب دلائل عقلية لان قلد اصحاب الافكار  
 والمتأولين للاخبار الواردة الكاشفة عن الحق كشفا مبنيا بحملها على ادلتهم العقلية  
 وارتكاب احتمالاتها البعيدة فهم لاء الذين قلدوا الرسل عليهم السلام حق التقليد هم  
 المرادون بقوله اوالقى السمع لاستماع ماوردت به الاخبار الالهية على السنة الانبياء وهو  
 حاضر بما يسمعه مراقب له في حضرة خياله يعنى يلغى للمنى السمع ان يجهد في احضار  
 ما يسمعه في خياله لعله يفوز بالتجليات المشابهة لان يكون صاحب تلك التجليات بالفعل  
 والا لبقى بعض مقلدة الانبياء خارجا عن هذا الحكم فليس المراد بالشهود هم ناسا روية  
 البصرية بل ما يشابهها كمال المشابهة وهو مشاهدة الصور المختلفة في حضرة الخيال ليس  
 الا ومن قلد صاحب نظر فكري فليس هو الذى القى السمع وهو شهيد فالمقلدون  
 لاصحاب الافكار هم الذين قال الله فيهم اذ تبرا الذين اتبعوا من الذين اتبعوا والان المتبوعين  
 دعوا النسابين الى خلاف الوائع فتبعوهم ورجع نكال متابعتهم الى متبوعهم فتبراوا  
 منهم والرسل لا يتبرأون من اتباعهم الذين اتبعوهم لانهم دعوهم الى الحق والصدق  
 فتبعوهم فانعكست انوار متابعتهم اليهم فلم يتبرأوا منهم فاعرف ( وفي انساب ويلات  
 النجمية القلوب اربعة قلب يائس وهو قلب الكافر وقلب مقفول وهو قلب المنافق  
 وقلب مطمئن وهو قلب المؤمن وقلب سليم من تعلقات الكربين وهو قلب المحبين المحبوبين  
 الذى هو مرات صفات جمال الله وجلاله كما قال لا يدعى ارضى ولا سماءى ولكن يسعى  
 قلب عبدى المؤمن وقوله اوالقى السمع وهو شهيد يعنى من لم يكن له قلب بهذه الصفة  
 يكون له سمع يسمع بالله وهو حاضر مع الله فبعبارة ما يشير اليه الله في اظهار اللطف او القهر  
 ( وقال ابن عطاء قلب لاحظ الحق بعين التعظيم فذاب له وانقطع عما سواه واذا لاحظ  
 القلب الحق بعين التعظيم لان وحسن ( وقال بعضهم القلب مضغعة وهو محل الانوار  
 ومورد الزوائد من الجوار وبه يصح الاعتبار جعل الله القلب للجسد امرا وقال ان في ذلك  
 لذكرى لمن كان له قلب ثم جعله لربه اسيرا فقال يحول بين المرء وقلبه ( وقال بعضهم  
 للقلوب مراتب فقلوب في قبضة الحق مأسورة وقلوب والهة وقلوب طائرة بالشوق  
 اليه وقلوب الى ربها ناظرة وقلوب صاحبة الآمال في الله وقلوب تبكى من الفراق  
 وشدة الاشتياق وقلوب ضاقت في دار الفناء وقلوب خاطبها في سرها فزال عنها مرارة  
 الاوجاع وقلوب سارت اليه بهمتها وقلوب صعدت اليه بعزائم صدقها وقلوب تقدمت  
 لخدمته في الخلوات وقلوب شربت بكأس الوداد فاستوحشت من جميع العباد الى غير  
 ذلك وبدل على شرف القلب قوله عليه السلام تفكر ساعة خير من عبادة الثقلين



چون بدرگاه آید و دل او گرفتار شغل دنیا سارقم خذلان بران طاعت کشتند و روی او باز  
 زنند که گفته اند من لم يحضر قلبه في الصلاة فلا تقبل صلاته ومن لم يحصل درجة  
 الرؤية في الصلاة فاباغ غايتها ولا كان له فيها قرعة عين لانه لم ير من ينجيه فان لم يسمع ما يرد  
 عليه من الحق في الصلاة من الواردات الغيبية فسا هو ممن التي سمعه ومن لم يحضر فيها  
 مع ربه مع كونه لم يسمع ولم يرفليس بمصطل ولا هو ممن التي السمع وهو شهيد يعني اذني  
 مرتبة الصلاة الحضور مع الرب فمن لا يرى ربه فيها ولا يشهده شهودا روحانيا او روية  
 عينية قلبية او مثالية خيالية او قريبا منها المعبر عنه بقوله عليه السلام ان تعبد الله كأنك تراه ولا يسمع كلامه المطلق بغير واسطة الروحانيات او بواسطة منهم ولا حصل له  
 الحضور القلبي المعبر عنه بقوله فان لم تكن تراه فاعلم انه يرالك فليس بمصطل وصلاته افادت  
 له الخلاص من القتل لا غير وبقدر خوف المرء من ربه وقربه منه يكون حضوره وكان  
 عليه السلام يصلي ولصدره از يزكاز يزال الرجل من البكاء والا يزال عيانا وقيل صوته  
 والرجل قدر من التماس ( قال بعض الكبار حقيقة السمع الفهم عن الله فيما يتلوه عليك  
 في الانفس والآفاق فان الحق تارة يتلوه عليك الكتاب من الكبير الخارج وتارة من نفسك  
 فاسمع وتأهب لخطاب مولك اليك في اى مقام كنت وتحفظ من الوقور والصمم فالصمم  
 آفة تمنعك عن ادراك تلاوته عليك من الكتاب الكبير المعبر عنه بالفرقان والوقر آفة  
 تمنعك من ادراك تلاوته عليك من نفسك المختصرة وهو الكتاب المعبر عنه بالقرآن  
 اذا الانسان محل الجمع لما تفرق في العالم الكبير ( واعلم ان الايمان والكفر اوصاف القلب  
 والقلب بابان علوى وسفلى فالعلوى يتصل الى الروح والسفلى الى النفس فاذا انسد  
 الباب السفلى بالمخالفة الى النفس يفتح ابواب العلوى فتصعب المعارف الالهية من الروح  
 الى القلب فيكون اغقاب متورا بانوار المعرفة ويتخلص من الحب النفسانية واذا انسد  
 الباب العلوى بسبب الاتباع الى النفس يفتح السباب السفلى فتظهر في القلب الوسواس  
 الشيطانية وكل بدعة وهوى والدين الباطل انما يحصل من النفس والشيطان فمن اتبع  
 هوى النفس ووساوس الشيطان ضل عن طريق الحق والدين المبين واتخذ آلهه هواه  
 فالله تعالى يفصل بينه وبين المهتدى فانه كان الايمان والكفر لا يجتمعان في قلب فكذا  
 اهلها لا يجتمعون في دار والبرزخ الفاسد بينهم وان كان موجودا الآن على ما عرفه  
 اهل المعرفة لكنه سقوى فاذا كان يوم القيامة يصير صوريا حسيا ( وكذا قال الله تعالى  
 في سورة التوبة ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم اى عن الايمان حسب انصرفهم  
 عن المجلس والجملة اخبارية او دعائية ( قوله ) بانهم اى بسبب انهم ( قوله ) قوم  
 لا يفقهون لسوء الفهم اوله عدم التدبر وفي التاويلات النجمية ليس فقه القلب فان فقه

القلب من اماراة حياة القلب وهو نور يهتدى به الى الحق كما ان الجهل ظلمة يقيم عندها ولا يدري ماذا يفعل اللهم اجعلنا من المتدبرين والمذكرين والمعتبرين ( قال بعض العلماء اصحاب القلوب من الانس ثلاثة اقسام : صنف كالبهائم قال الله تعالى لهم قلوب لا يفقهون بها وصنف اجسادهم اجساد بني آدم وارواحهم ارواح الشياطين وصنف في ظل الله تعالى يوم لا ظل الاظله وعن ابي بكر الوراق رحمه الله تعالى انه قال للقلب ستة اشياء حياة وموت وصحة وسقم ويقظة ونوم خياته الهدى وموته الضلالة وصحته الصفاء وعلمته العلاقة ويقظته الذكر ونومه الغفلة ( وكذا اشير بقوله تعالى في آخر سورة السجدة اولم يروا انا نذوق الماء الى الارض الجرز فنخرج به زرعاً نأكل منه انعامهم وانفسهم افلا يبصرون اى الا ينظرون فلا يبصرون ذلك فيستدلون به على وحدته وكمال قدرته وفضله تعالى وانه الحق بالعبادة وان لا يشركه به بعض خلقه من ملك وادسان فضلاً عن جباد لا يضر ولا ينفع وايضا فيعلمون انا نقدر على اعادتهم واحيائهم ( قال ابن عطاء في الاية نوصل ركبات المواعظ الى القلوب القاسية المعرصة عن الحق فتعظ بتلك المواعظ قال بعضهم يسوق مياه معرفته من بحار تجلى جلاله الى ارض القلوب الميتة فنبت ترجس الوصلة وباسمين المودة وريحان الموانسة وبفسح الحكمة وزهر الفطنة وورد المكاشفة وشقائق الحقيقة وقال بعضهم نسوق ماء الهداية الى القلوب الميتة فنسقى حدائق وصلهم بعد جفاف صودها وزوال المأنوس من معهودها فيعود عودها مورقاً بعد ذبوله حاكياً لحاله حال حصوله فنخرج به زرعاً من الواردات التي تصلح لزينة النفوس ومن المشاهدات التي تصلح لتغذية القلوب ولا يخفى ان الهداية على انواع فهداية الكافر الى الايمان وهداية المؤمن الفاسق الى الطاعات وهداية المؤمن المطيع الى الرهد والورع وهداية الزاهد المتورع الى المعرفة وهداية العارف الى الوصول وهداية الواصل الى الحصول فعند الحصول تثبت حبة القلب بفيض الالهام الصريح نباتاً لا جفاف لها بعده فن ههنا ياخذ الانسان الكامل في الحيلة الباقية وينبغي لطالب الحق ان يجتهد في طريق العبودية فان الفيض والثناء انما يحصل من طريق العبادة ولذا جعل الله الطاعات رحمة على العباد الاترى ان الانسان اذا صلى صلاة الفجر رفع في بحر المنساجاة مع الله ولكن تقطع هذه الحسنة الى صلاة الظهر بالنسبة الى الانسان الناقص اذ ربما يشغل في البين بما ينقطع به المدد فصلاة الظهر اذا تجدد له حاله وهكذا افكر الصلوات في اليل والنهار كترسقى الارض والزرع صباحاً ومساءً وكذا الصوم فان شهر رمضان يفتح فيه باب القلب ويغلق باب الطبيعة فيحصل للصائم صفة الصمدية فيكون كالملائكة في المحل ففي تكرر رمضان عليه امدادله لتكميل تلك الصفة الالهية وانما لا يظهر اثر الطاعات في حق العوام لانهم

لا يؤدونها من طريقها وبشرائطها فאלله تعالى قادر على ان ينقذهم من شهواتهم ويخرجهم من دائرة غفلاتهم ومن استعجز القدرة الالهية فقد كفر ( قال في شرح المحكم وان اردت الاستعانة على تقوية رجائك فانظر لحال من كان مثلك ثم اتق الله وخصه بعنايته كإبراهيم بن ادهم وفضيل بن عياض وابن المبارك وذو النون ومالك بن دينار وغيرهم من مجرّحي البداية ومرزوقي في النهاية ) وكذا قال تعالى في اول سورة البقرة بقوله ختم الله على قلوبهم والقلوب جمع قلب وهو القوآد سمي قلبا لتقلبه في الامور ولتصرفه في الاعضاء وفي تفسير الشيخ القلب قطعة لحم مشكل بشكل الصنوبرى معلق بالوتين مقلوبا والوتين عرق في القلب اذا انقطع مات صاحبه ويقال له الابهر وفي تفسير الكواشي اقلب قطعة سوداء في الفوآد وزعم بعضهم انه الشكل الصنوبرى المعلق بالوتين مقلوبا وفي تعريفات السيد القلب لطيفة ربانية لها بهذا القلب الجسماني الصنوبرى الشكل المودع في الجانب الايسر من الصدر تعلق وتلك اللطيفة هي حقيقة الانسان والمراد بالقلب في الآية محل القوة الحاكمة من النوآد وقد يطلق ويراد به المعرفة والعقل كما قال ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب

### ✽ بيان معرفة الروح ✽

قال الامام الغزالي في الاحياء اعلم ان لفظ الروح يطلق فيما يتعلق بمنس غرضنا لمعينين احدهما جسم لطيف منبته نجويف القلب الجسماني فينشر بواسطة العروق الضوآرب الى سائر اجزاء البدن وجريانها في البدن وفيضان انوار الحياة والحس والبصر والسمع والشم منها على اعضائها ايضا هي فيضان النور من السراج الذي يدار في زوايا البيت فانه لا ينتهي الى جزء من البيت الا ويستسربه والحياة مثالها النور الحاصل في المحيطات والروح مثالها السراج وسريان الروح وحركته في البساطن مثال حركة السراج في جوانب البيت يتحرك محركة والاطباء اذا اطلقوا لفظ الروح ارادوا به هذا المعنى وهو بخار لطيف انفضجته حرارة القلب وليس شرحه من غرضنا اذا المتعاق به غرض اطباء الذين يعالجون الابدان فاما غرض اطباء الدين المعالجين للقلب حتى ينساق الى جوار رب العالمين فليس يتعاق بشرح هذا الروح اصلا المعنى الثاني هو اللطيفة العالمة المدركة من الانسان وهو الذي شرحناه في احدهما ان القلب وهو الذي اراده الله تعالى في سورة الاسراء بقوله قل الروح من امر ربي وهو امر عجب رباني تعجز اكثر العقول والافهام عن درك حقيقته انتهى كما قال الله تعالى في سورة الاسراء ويسئلونك

عن الروح الذى هو روح البدن الانسانى ومبدأ حياته سألوه عن حقيقة فاجبوا  
بقوله قل الروح من امر ربي اى من جنس ما استأثر الله بعلمه من الاسرار الخفية التى  
لا يكاد يحوم حولها عقول البشر فالامر واحد الامور بمعنى الشان والاضافة للاختصاص  
العلمى لا الابدادى لاشتراك الكل فيه كذا فى الارشاد قال البيضاوى من الابداعات  
الكاشفة بكن من غير مادة وتولد من اصل كاعضاء جسده انتهى ( اعلم ان ما يتعلق  
به الابداد ودخل تحت الوجود فلما ان يكون حصوله ووجوده لامن مادة ولا فى مدة  
فهو المبدعات كالجردات فهى موجودة من كل وجه بالفضل وليس لها حالة منتظرة  
الوجود وهى مظاهر للاسماء التى بحركة بعضها يتقدر الزمان وامان مادة وفى مدة فهى  
السميات بالمحدثات وهى العناصر والمركبات منها وامان فى مدة لامن مادة فقيل لا وجود  
لهذا القسم لان كل ما يتحصل فى مدة لا بد وان يكون من مادة الاعلى قول من مذهب  
يحدث النفس الناطقة عند حدوث البدن وهذه الاقسام الباقية مظاهر الاسماء المتغيرة  
الاحكام على الوجه الذى اطع عليه اهل الله ذكره داود القيسرى قدس سره  
قال حضرة شينى وسندى روح الله ووجه الظاهر فى شرح تفسير المفاتيح للشيخ صدر  
الدين القنوى قدس سره الخلق عالم العين والكون والحدوث روحا وجسما والامر  
عالم العلم والاله والوجوب وعالم الخلق تابع لعالم الامر اذ هو اصله ومبدأ قل الروح  
من امر ربي انتهى وسيجي غير هذا بعد ( قوله ) تعالى وما او تيم اهل المؤمنون والكافرون  
كفى تفسير الكواشى ( قوله ) من العلم الا قليلا لا يمكن تعلقه بامثال ذلك اى الاعمال قليلا  
تستفيدونه من طرف الخواص فان اكتساب العلم للمعارف النظرية تمامه من الضروريات  
المستفادة من احساس الجزئيات ولذلك قيل من فقد حسا فقد تلموا ولعل اكثر الاشياء  
لا يدركها الحس ولا يشاء من احوال المعرفة لذاته وهو اشارة الى ان الروح بملم يمكن معرفة  
ذاته الابعوارى بتميزه عما يتلبس به قال فى بحر العلوم الخطاب فى وما او تيم عام وبؤيده  
ماروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اساقا لهم ذلك قالوا نحن مختصون بهذا  
الخطاب ام انت معنافية فقال بل نحن وانتم لم تؤت من العلم الا قليلا فقالوا ما اعجب  
شأنك ساعمة تقول ومن يؤت الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا وساعة تقول هذا فنزلت  
ولوان ما فى الارض من شجرة اقلام والبحر عيىء من بعده سبعة ابحر ما نفدت كلمات الله  
وما قالوه باطل مر دود فان علم الحادث فى جنب علم القديم قليل اذ علم العباد مثناه وعلم الله  
لانهاية له والمتناهى بالنسبة الى خير المتناهى كقطرة بالاضافة الى بحر عظيم لا غاية له  
ولانهاية قال بعض الكبار علم الاولياء من علم الانبياء بمنزلة قطرة من سبعة ابحر وعلم الانبياء  
من نبينا محمد عليه السلام بهذه المثابة وعلم نبينا من علم الحق سبحانه بهذه المنزلة فالعلم الذى

اوتيه العباد وان كان كثيرا في نفسه لكنه قليل بالنسبة الى علم الحق تعالى كما قال المولى  
الجامي ( سبحانك لاعلم لنا الا ما ) ( علمت والهمت لنا الهاما ) قال في الكواشي اختلفوا  
في الروح وماهيته ولم يأت احد منهم على دعواه بدليل قطعي غير انه شئ بمشاركته  
بموت الانسان وبملازمته له يبقى انتهى ( يقول الفقير ) الروح ساطاني وحيواني والاول  
من عالم الامر ويقال له المفارق ايضا لمفارقه عن البدن وتعلقه به تعلق التدبير وانصرف  
وهو لا يفنى بخراب هذا البدن وانما يفنى تصرفه في اعضاء البدن ومحل تعينه هو القلب  
الصنوبري والقلب من عالم الملكوت والشئاني من عالم الخلق ويقال له القلب والعقل  
والنفس ايضا وهو سائر في جميع اعضاء البدن الا ان سلطانه قوى في الدم فهو اقوى  
مظاهره ومحل تعينه هو الدماغ وهو انما حدث بعد تعلق الروح السلطاني بهذا المهيكل  
المحسوس فهو من انعكاس انوار الروح السلطاني وهو مبدأ الافعال والحركات فان الحياة  
امر مغيب مستور في الحى لا يعلم الا بآثاره كالخس والحركة والعلم والارادة وغيرها ولولا  
هذا الروح ما صدر من الانسان ما صدر من الاثار المختلفة لانه بمنزلة الصفة من الذات  
فكما ان الافعال الالهية تبني على اجتماع الذات بالصفة كذلك الافعال الانسانية تنفرع  
من اجتماع الروح السلطاني بالروح الحيواني وكان الصفات الالهية الكمالية كانت  
في باطن غيب الذات الاحدية قبل وجود هذه الافعال والاثار كذلك هذا الروح الحيواني  
كان باقرا في باطن الروح السلطاني قبل تعلقه بهذا البدن فاذا عرفت هذا وقفت  
على معنى قوله عليه السلام اولياء الله لا يموتون بل ينقلون من دار الى دار لان الانتقال  
كالانذلاخ حال الفناء التام ( وللروح خمسة احوال حالة العدم قال الله تعالى هل اتى  
على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا وحالة الوجود في عالم الارواح  
قال الله تعالى خلقت الارواح قبل الاجساد بالثاني سنة وحالة التعلق قال الله تعالى ونفخت  
فيه من روحي وحالة المغارقة قال الله تعالى كل نفس ذنقة الموت وحالة الاعادة قال الله  
تعالى سجد لها سيرتها الاولى اما فائدة حالة العدم فلحصول المعرفة بحدوث نفسه وقدم  
صانعه واما فائدة حالة الوجود في عالم الارواح فلعرفة الله بالصفات الذاتية من القادرة  
والحياتية والعالمية والموجودية والسمعية والبصرية والتمكينية والمريدية واما فائدة تعلقه  
بالجسد فلاكتساب كمال المعرفة في عالم الغيب والشهادة من الجزئيات والكليات واما فائدة  
فتح الروح في البدن فلحصول المعرفة بالصفات الذاتية من الرزاقية والتوابعية والتوازية  
والرحمانية والرحمية والمنعمية والمحسنية والوهابية واما فائدة حالة المفارقة فلدفع الخبائث  
التي حصلت للروح بصحبة الاجسام ولشرب الذوق في مقام العندية واما فائدة حالة  
الاعادة فلحصول التتميمات الاخرية وفي التاويلات الجمية ان الله تعالى خلق العوالم

الكثيرة ففي بعض الروايات خلق ثلاثمائة وستين ألف عالم ولكنه جعلها محصورة في عالمين اثنين وهما الخلق والامر كما قال الله 'الاله الخلق والامر' فعبّر عن عالم الدنيا وهو ما يدرك بالحواس الخمس الظاهرة وهي السمع والبصر والشم والذوق واللمس بالخلق وعبّر عن عالم الآخرة وهو ما يدرك بالحواس الخمس الباطنة وهي العقل والقلب والسر والروح والخلق بالامر فعلم الامر هو الاوليات العظام التي خلقها الله تعالى للبقاء من الروح والعقل والتم والنوح والعرش والكرسي والجنة والنار ويسمى عالم الامر امره الاله اوجده بامر كن من لاشئ بلا واسطة شئ كقوله خلقك من قبل ولم تك شيئا وما كان امره قديما فما كان بالامر القديم وان حادثا كان باقيا وسمى عالم الخلق خلقا لانه اوجده بالوسائط من شئ كقوله وما خلق الله من شئ فلما ان الوسائط كانت مخلوقة من شئ لم يخلق سواه خلقا خلقه الله للفناء فتبين ان قوله قل الروح من امر ربي اعماها وتعريف الروح معناه انه من عالم الامر والبقاء لامن عالم الخلق والفناء وانه ليس للاستبهام كاطن جماعة ان الله تعالى ايهم علم الروح على الخلق واستأثره لنفسه حتى قالوا ان النبي عليه السلام لم يكن عالمه جل منصب حبيب الله عن ان يكون جاهلا بالروح مع انه عالم بالله وقد من الله عليه بقوله علمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما احسبوا ان علم الروح عالم يكن يعلمه الميخبر ان الله علمه ما لم يكن يعلم فاما سكوته عن جواب سؤال الروح وتوقفه انتظار اللوحى حين سئلته اليهود فقد كان لغبوض يرى في معنى الجواب ودقة لا يفهمها اليهود لبلادة طباعهم وقساوة قلوبهم وفساد عقائدكم فانه وما يعلمها الا العالمون وهم ارباب السلوك والسارون الى الله فانهم لماعبروا عن انفس وصفاتها ووصلوا الى حريم القلب عرفوا النفس بنور القلب ولما عبروا بالسر عن القلب وصفاته ووصلوا الى مقام السر عرفوا يعلم السر القلب واذا عبروا عن السر ووصلوا الى عالم الروح عرفوا بنور الروح السر واذا عبروا عن عالم الروح ووصلوا الى منزل الخفى عرفوا بشواهد الحق الروح واذا عبروا عن منزل الخفى ووصلوا الى ساحل بحر الحقيقة عرفوا بانوار صفات مشاهدات الجميل الخفى واذا فنوا بسطوات تجلى صفات الجلال عن اناية الوجود ووصلوا الى لجة بحر الحقيقة كوشفوا بهوية الخلق تعالى واذا استغرقوا في بحر الهوية وابقوا ببقاء الالهية عرفوا الله بالله فاذا كان هذا حال الولي فكيف حال من يقول علمت ما كان وما سيكون (واعلم) ان الروح الانساني وهو اول شئ تعلق به القدرة جوهره نورانية ولطيفة ربانية من عالم الامر وعالم الامر هو الملكوت الذي خلق من لاشئ وعالم الخلق هو الملك الذي خلق من شئ كقوله تعالى اولم ينظروا في ملكوت السموات والارض وما خلق الله من شئ والعالم عالمان يعبر عنهما بالدنيا والآخرة والملك

والملكوت والشهادة والغيب والصورة والمعنى والخلق والامر والطاهر والباطن  
والاجسام والارواح ويراد بهم اظاهر الكون وباطنه فثبت بالادلة ان الملكوت  
الذى هو باطن الكون خلق من لاشئ اذ ما عساه من الملك خلق من شئ واما قوله  
صلى الله عليه وسلم اول ما خلق الله جوهره واول ما خلق الله روى واول ما خلق الله  
العقل واول ما خلق الله القلم وقول بعض الكبراء من الائمة ان اول المخلوقات على الاطلاق  
ملك كروبي يسمى العقل وهو صاحب القلم وتسميته قلما كنسمة صاحب السيف سيفا  
كما قيل خالد ابن الوليد رضى الله عنه سيف الله وهو اول لقب في الاسلام وقول الله تعالى  
يوم يقوم الروح والملائكة صفا وقد جاء في الخبر ان الروح ملك يقوم صفا فلا يعبدان  
يكون هذا الملك العظيم الذى هو اول المخلوقات هو الروح النبوى فان المخلوق الاول  
مسمى واحد وله اسماء مختلفة فبحسب كل صفة فيه سمي باسم آخر ولا ريب ان اصل  
الكون كان النبي عليه السلام لقوله لولاك لما خلقت الكون فهو اولى ان يكون اسلا  
وما سواه اولى ان يكون تبع له لانه كان بالروح بذر شجرة للموجودات فلما بلغ اشده وبلغ  
اربعين سنة كان بالجسم والروح عمرة شجرة الموجودات وهى سدرة المنتهى فكما ان الثمرة  
تخرج من فرع الشجرة كان خروجه الى قاب قوسين او ادنى ولهذا قال نحن الآخرون  
السابقون يعنى الآخرون بالخرج كالثمرة والسابقون بالخلق كالبذر فيلزم من ذلك  
ان يكون روحه صلى الله عليه وسلم اول شئ تعلقت به القدرة وان يكون هو المسمى بالاسماء  
المخدنة فباعتبار انه كان درة صدف الموجودات سمي درة وجوهره كما جاء في الخبر اول  
ما خلق الله جوهره وفي رواية درة فظفر بها فدايت فخلق منها كذا وكذا وباعتبار  
نورانيته سمي نورا وباعتبار وفور عقله سمي عقلا وباعتبار غابات الصفات المائكة  
عليه سمي ملكا وباعتبار انه صاحب القلم سمي قلما وكيف يظن به عليه السلام انه لم يكن  
عارفا بالروح والروح هو نفسه وقد قال من عرف نفسه فقد عرف ربه والارواح كلها  
خلقت من روح النبي صلى الله عليه وسلم وان روحه اصل الارواح ولهذا سمي اميسا  
اى انه ام الارواح فكما كان آدم عليه السلام ابا البشر كان النبي عليه السلام ابا الارواح  
وامها كما كان ادم ابا احواء وامها وذلك ان الله تعالى لما خلق روح النبي عليه السلام  
كان الله ولم يكن معه شئ الا روحه وما كان شئ آخر حتى ينسب روحه اليه او يضاف  
اليه غير الله فلما كان روحه اول باكورة ائمه الله تعالى باجاده من شجرة الوجود واول  
شئ تعلقت به القدرة شرفه بتسريف اضافته الى نفسه تعالى فسماه روحى كما سمي  
اول بيت من بيوت الله وضع للناس وشرفه بالاضافة الى نفسه فقال له بيتى ثم حين  
اراد ان يخلص ادم سواه ونفخ فيه من روحه اى من الروح المضاف الى نفسه وهو

روح النبي صلى الله عليه وسلم كما قال فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فكان روح  
ادم من روح النبي عليه السلام بهذا الدليل وكذلك ارواح اولاده لقوله تعالى ثم جعل  
نسله من سلالة من ماء مهين ثم سواه ونفخ فيه من روحه وقال في عيسى ابن مريم عليه  
السلام ونفخنا فيه من روحنا فكانت النفخة لجبريل وروحها من روح النبي عليه السلام  
المضاف الى الحضرة وهذا احد اسرار قوله ادم ومن دونه تحت لوائى يوم القيامة ثم  
قوله تعالى وما اوتيتم من العلم الا قليلا راجع الى اليهود الذين سألوا النبي عليه السلام  
عن الروح يعنى انكم سألتموني وقد اجبتكم انه من امر ربى ولكنكم مانفقهون كلامى  
لانى اخبركم عن عالم الاخرة وعن الغيب وانتم اهل الدنيا والحس وعلمها قليل بالنسبة  
الى الاخرة وعلمها فانكم عن علمها غافلون كقوله تعالى يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا  
وهم عن الاخرة هم غافلون انتهى ما فى التساويلات التجميعية باختصار ( وكذا قال الله  
تعالى فى سورة الحجر بقوله انى خالق بشرى من صلاصال من جاء مسنون فاذا سويته  
الاية ( قوله ) انى خالق فيما سياتى البتة كما يدل عليه التعبير باسم الفاعل الدال على التحقيق  
( قوله ) بشرى اقل فى القساموس البشر محرركة الانسان ذكر اواخى واحدا اوجعا  
وقد بثنى ويجمع ابشسارا وظاهر جلد الانسان ( قوله ) من صلاصال متعلق بخالق  
اوصفة لبشرى اى بشرى كائنا من صلاصال كائن ( قوله ) من جاء مسنون تقدم تفسيره  
شاورهم الله بصورة الامتحان ليميز الطيب اى الملك من الخبيث اى ابليس فسلم الملك  
وهلك ابليس ولذلك قيل عند الامتحان يكرم الرجل اوبهان وقيل اخبرهم سبحانه بتكوين  
ادم قبل ان يخلقه ليوطنوا انفسهم على فناء الدنيا وزوال ملكوتها كما قال الله تعالى  
لادم اسكن انت وزوجك الجنة والسكنى لاتكون الاعلى وجه المصارىة ليوطن نفسه  
على الخروج من الجنة وانما خلق الله ادم بعد جميع المخلوقات ليكون خاتم المخلوقات  
كسيد المرسلين خاتم الانبياء فظهر فيه شرف الختم بمنزلة خاتم الملك على باب الكنز الخاص  
( قوله ) فاذا سويته اى صورته بالصورة الانسانية والخلقة البشرية ( قوله ) ونفخت  
فيه من روحي النفخ اجراء الريح الى تجويف جسم صالح لامسا كمسا والامتلاء بها وهو  
كتابة عن ايجاد الحياة والنفخ نمة ولا منفوخ بل ليس عند الحقيقة الالتقاء الموجد اسم فاعل  
بالموجد اسم مفعول وسريان هو بته اليه وظهر وصفته وفعله فيه قال الشيخ عز الدين  
النفخ عبارة عما اشعل نورالروح فى المحل القابل فالنفخ سبب الاشعال وصورة النفخ  
فى حق الله تعالى محال والمسبب غير محال فعبر عن نتيجة النفخ بالنفخ وهو الاشعال  
واما السبب الذى اشتعل به نورالروح فهو صفة فى الفاعل وصفة فى المحل القابل  
اما صفة الفاعل فالجود الذى هو ينبوع الوجود وهو فياض بذاته على كل موجود



حقيقة وجوده ويعبر عن تلك الصفة بالقدره ومثالها فيضان نور الشمس على كل قابل الاستارة عند ارتفاع الجحباب بينهما والقابل هو الملونات دون الهواء الذي لا تلون له واما صفة لحل القابل فالاستواء والاعتدال الحاصل في التسوية كما قال الله تعالى فاذا سويته ومثال صفة القابل صقالة المرأة فان المرأة قبل صفاتها لا تقبل الصورة وان كانت محاذية لها فاذا صقلت حدثت صورة من ذى الصورة المحاذية لها فكذلك اذا حصل الاستواء في النطفة حدث فيها الروح

( ان صفای آینه وصف دلست ) ( صورت بی متهارا قابلست )

( اهل صیقل رسته انداز بر درتک ) ( هر دمی بپندخوبی بی درتک )

وانما اضاف الفخ الى ذاته لانه تعالى باشر تسويته وتعديله فخلق وسواه وعدله بيديه المقدستين ثم نفخ بذاته دون واسطة فيه من روحه الاضافي وهو نفسه الرجائي الذي يقال له الوجود الظلي المشار اليه بقوله الم تر الى ربك كيف مد الظل فنجح استلزم لكونه نفخا بالذات فيها بوشرت تسويته باليدين معرفة الاسماء كلها جبالية لطيفة كانت اوجلائية قهرية قال الشيخ غرا الدين الروح منزهة عن الجهة والمكان وفي قوتها العلم بجميع الاشياء والاطلاع عليها وهذه مناسبة ومضاهاة ليست لغيره من الجسمانيات فلذلك اخصت بالاضافة الى الله تعالى ( قال الامام الجلدي في كتاب الانسان من كتاب البرهان جوهر الانسان حقيقة واحدة في الفطرة الاولى ذات قوى كثيرة وهو المسمى عند الصوفية روحا وقلبا وعند الحكماء نفسا ناطقة فاذا تعلق بالبدن انتشر قواه واختفى نوره وحصل له مراتب كثيرة وعند احتجابه بغواشي النساء واستحائته بالامور الطبيعية يسمى نفسا وعند تجرده وظهور نوره يسمى عقلا وعند اقباله على الحق ورجوعه الى العالم القدسي ومناheadته يسمى روحا وباعتبار اطلاعه ومعرفة الحق وصفاته واسماؤه جمعا وتفصيلا يسمى قلبا وباعتبار ادراكه للجزئيات فقط وانصافه بالملكات والهيئات التي هي مصادر الافعال يسمى نفسا انتهى كلامه ( بقول الفقير ) ذهب جمع من اهل السنة والجماعة منهم الغزالي والامام الرازي وفاطما الحكماء والصوفية الى ان الروح اثر مجرد غير حال بالبدن يتعلق به تعلق العاشق بالمعشوق يدبر امره على وجه لا يعلمه الا الله تعالى وتحقيق المقام ان الروح سلطاني وحيواني فالاول من عالم الامر ويقال له المفارق ايضا لمفارقته عن البدن وتعلقه به تعلق التدبير والتصرف وهو لا يفنى بخراب هذا البدن وانما يفنى تصرفه في الاعضاء ومحل تعينه هو القلب الصنوبري والقلب من عالم الملكوت قال في التعريفات الروح الاعظم هو الروح الانساني مظهر الذات الالهية من حيث ربوبيتها والثاني من عالم الخلق ويقال له القلب والعقل والنفس

ايضا وهو سار في جميع اعضاء البدن كما قال في التعريفات الروح الحيواني جسم لطيف  
منبعه نجوى القلب الجسماني وينشرب بواسطة العروق الصوارب الى سائر اجزاء البدن  
واقوى مظاهره الدم ومحل تعينه هو الدماغ وهو اثر الروح السلطاني ومبدء الافعال  
والحركات وهو بمنزلة الصفة من الذات فكما ان الافعال الالهية تبني على اجتماع  
الذات بالصفة كذلك الافعال تنفرع على اجتماع الروح السلطاني بالروح الحيواني  
وكما ان الصفات الالهية الكمالية كانت في بطن غيب الذات الاحدية قبل وجود هذه  
الافعال والاثار كذلك هذا الروح الحيواني كان بالقوة في باطن الروح السلطاني قبل  
تعلقه بهذا البدن ( قال حضرة شيخنا قدس سره في بعض نحر براته غيب السر وهو السر  
الاخفي اي سر السر مظهر الوجود المطلق عن جميع التعينات السلبية والايجابية  
بالاطلاق الذاتي الاصل الحقيقى الوجودى لا بالاطلاق الاضافى النسبى الوهمى الاعتبارى  
والسر مظهر التعين الاول الذاتى الاحدى الجمعى والروح السلطاني مظهر التعين الثانى  
الصفاتي الواحدى الفرقى والروح الحيواني مظهر تعين الثالث الفعلى ولا حجاب  
الاجهالة النفس بنفسها وغفلتها عنها فلوار تفتت جهاتها وغفلتها لشاهدت الامر  
وعاينته كما تشاهد الشمس في وسط السماء وتعاينها اللهم ارفع الحجب عن القلوب حتى  
تنفتح ابواب الغيوب انتهى بعبارته قال الله تعالى في بعض كتبه المترلة اعرف نفسك  
يا انسان تعرف ربك وقال عليه السلام اعرفكم بنفسه اعرفكم بربه ومن فضل الله تعالى  
على الانسان ان علمه طريق معرفته بان جمع في شخصه مع صغر حجمه من العجائب  
ما يكاد يوازي عجائب كل العالم حتى كأنه نسخة مختصرة من هيئة العالم ( آدمي جيبست  
برزخى جامع ) صورت خلق وحق درو واقع ( متصل بادقائى جبروت ) ( مشتمل  
برحقائى ملكوت ) ليتوسل الانسان بالتفكر فيها الى العلم بالله الذى اجل العلوم واشرف  
المعارف ومعنى الاية فاذا اكملت استعداد وجهات فيه الروح حتى جرى آثاره في نجاح وف  
اعضائه خفي وصار حساسا متفلسا ( قوله ) تعالى فتعوا له امر من وقع يقع وفيه  
دليل على انه ليس المأمور بربه مجرد الانحناء كما قيل اى اسقطوا له ( قوله ) ساجدين  
امتثال الامر لله تعالى ونحية لادم وتمظيما وتكراما له واسجدوا لله على انه عليه السلام  
بمنزلة القبة حيث ظهر فيه تعاجيب اثار قدرته وحكمته تعالى ( يقول الفقير ) لى رؤيا  
صادقة في هذا المقام وهي انى رأيت حضرة شيخنا وسندي روح الله روحه في المنام  
في غاية من الانبساط فسألته عن بعض ما يتعلق بالموت فقال كنت على الطهارة الكاملة  
الى آخر النفس فلما قبض روجي دخلت فجاء بجرى فيه عين ماء فتوضأت منه لانه وقع  
الحديث بالزعر ثم عرج الى السماء ثم رجعت الى جنازتي فصليت على مع الحاضرين

فقلت له هل يبني العقل والادراك الذي في هذه النسأة الدنيوية على حاله قال نعم ثم اخذ  
بيدي وهو متبسم فقال لي مرتين كن معتقد الى كآئه اظهر السرور من حسن اعتقادى له  
فاستيقظت في هذه الرقيا امور منها ان الوضوء يتقضى عند النزوع وعليه بنى مشروعية  
الغسل في الاصح والمؤمن الكامل طاهر في حياته ومماته فلا يتنجس والحديث غير النجس  
ولو سلم فهو بالنسبة الى الناقص والحاصل انه يغسل الكامل غسل الناقص لانه على غير  
وضوء بحسب الظاهر ولانه في هذه النسأة الدنيوية تابع للناقص فيما يتعلق بالامور  
الظاهرة ومنها بيان بقاء العقل والادراك على حاله لان العقل والايمان والولاية ونحوها  
من صفات الروح وهو لا يتغير بالموت ومنها ان الروح الكامل يشهد جنازة فيكون اسوة  
للناس في الصلاة فصلاته على نفسه اشارة الى ان الكامل هو الساجد والمسجود له  
في مرتبة الحقيقة فعبادته له لا غيره فافهم جدا وصلاة الناس عليه اشارة الى سجد  
الملائكة لادم ولهذا شرعت صلاة الجنائز مطلقا تحقيا لهذا السر العظيم ولا ينسأ فيه  
كونها دعاء ونساء في مرتبة الشريعة اذ لكل مرتبة حد بحسب الوقوف عنده  
( قال في التأويلات النجمية فاذا سويته تسوية تجعله قابلا لتفتي وللروح المضاف  
الى وتفتي فيه من روى يشير بشريف هذه الاضافة الى اختصاص الروح باعلى  
المراتب من الملائكة الاعلى وكما قال قرب به الى الله كما قال ونحن اقرب اليه من حبل الوريد  
والى اختصاصه بقبول التفتي فانه تسرف بهذا التسريف وخص به من سائر المخلوقات  
ففعواله ساجدين وذلك لان الروح لما رسل من اعلى مراتب القرب بنفخة الحق تعالى  
الى اسفل سافلين القالب كان عبوره على الروحانيات والملائكة المقربين وهم خلقوا  
من نور فاندرجت اوار صفاتهم في نور صفاته كما تدرج انوار الكوكب في نور الشمس  
ثم عبر على الجن والسياطين فانخذ زبدة خواص صفاتهم ثم عبر على الحيوانات فاستفاد  
منهم الحواس والقوى ثم تعلق بالقالب المخاوق بيد الله المخمر فيه لطف الله وقهره المستعد  
لقبول التجلي فلما خلق الله ادم ونجلى فيه قال لاهل الخطايا وهم الملائكة ففعواله  
ساجدين لاستحقاق كماله في الخلقة وشرفه بالعلم وقابليته للتجلى ( واعلم ) ان الله تعالى  
ركب في الانسان الجمال والجلال فرباؤه ناظر الى الجمال وخوفه ناظر الى الجلال والى كليهما  
الاشارة بالجسم والروح لكن رحمة وهو الروح وحاله سبقت على غضبه وهو الجسد  
وما يتبعه والحكم للسابق للاحق فعليك بالرجاء مع العمل الى حلول الاجل ( واعلم )  
ان الله تعالى خلق الانسان حر كبا من الدنيا والاخرة ولكل جزء منهما ميل وارادة  
الى كماله ليتغذى منه ويتقوى ويتكامل به ففي جزئه الدنيوى وهو النفس طريق  
الى دركات النيران وفي جزئه الاخرى وهو الروح طريق الى درجات الجنان وخلق القلب

من هذين الجزئين وله طريق الى ما بين اصبعي الرحمن اصبع اللطف واصبع القمر  
فمن يرد الله به ان يكون مظهر قهره ازاغ قلبه وحول وجهه الى الدنيا فيريد العاجلة  
ويربى بها نفسه الى ان تبلغه الى دركات جهنم البعد ويصلى نار القطيعة ومن يرد الله به  
ان يكون مظهر لطفه اقام قلبه وحول وجهه الى عالم العلو فيريد الآخرة ويسعى لها  
سعيها وهو الطلب بالصدق وهو مؤمن بان من طلبه وجده فاولئك كان سعيهم في الوجود  
مشكورا من الموجد في الازل ( قال في التأويل والتجمية يشير بقوله تعالى يا ايها الناس  
انا خلقناكم من ذكر وانثى الى خلق القلوب انها خلقت من ذكر وهو الروح وانثى وهي  
النفس وجعلناكم شعوبا وقبائل ليعرفكم اي جعلناها صنفين صنف منها شعوب وهي التي  
تميل الى امها وهي النفس والغالب عليها صفات النفس وصنف منها قبائل وهي التي تميل  
الى ابيها وهو الروح والغالب عليها صفات الروح لتعارفوا اي لتعارفوا اصحاب  
القلوب وارباب النفوس لالتكاثروا وتنافسوا وتباهوا بالعقول والاخلاق والروحانية  
الطبيعية فانها ظلماتية لا يصلح شيء منها للتفاخر به مالم يقرن به الايمان والتقوى فان تنورت  
الافعال والاخلاق والاحوال بنور الايمان والتقوى فلم تكن الافعال مشوبة بالرياء  
ولا الاخلاق مصحوبة بالاهواء ولا الاحوال منسوبة الى الاعجاب فعند ذلك تصلح للتفاخر  
والمباهاة بها كما قال الله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاكم وقال عليه السلام الكرم التقوى  
فاتقاهم من يكون بعدهم من الاخلاق الانسانية واقربهم الى الاخلاق الربانية والتقوى  
هو التحرز والتمني من يحرز عن نفسه بربه وهو اكرم على الله من غيره انتهى ( وكذا  
قال الله تعالى في سورة النجم وانه خلق الزوجين الذكر والانثى من نطفة اذاثني وفيه  
اشارة الى انه تعالى خلق زوج ذكر الروح موصوفا بصفة الفاعلية وخلق زوجة انثى  
النفس موصوفة بصفة القابلية ليحصل للقلب من مقدمتي الروح والنفس نتيجة صادقة  
صالحة لحصول المطالب الدنيوية والاخرية من نطفة واقعة كاشنة مستقرة في رحم  
الارادة الازلية اذا تمنى اذا تحرك وتدقق في رحم الارادة القديمة واذا قدر المقدر بالحكمة  
البالغة قدم الذكر رعاية للفاصلة ولشرفه الرتبى وان كان الاصل في العالم الانوثة ولذلك  
سرت فيه باسره ولكن لما كانت في النساء اظهر حيث للاكابر حتى آجر موسى عليه  
السلام نفسه في مهر امرأة عشر سنين وحتى ان اعظم ملوك الدنيا يكون عند الجماع  
كهية الساجد فاعلم ذلك فلما كان لا يخلو العوالم عن نكاح صوري او معنوي كان  
نصف الخلق الذكور ونصفه الانثى وان شئت قلت الفاعل والقابل والانسان برزخ  
هاتين الحقيقتين ( وكذا قال الله تعالى في سورة الرحمن مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ  
لا يبغيان فبأى الاء ربكما تكذبان يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان فبأى الاء ربكما تكذبان

قيل البحران على وفاطمة رضى الله عنهما والبرزخ النبي صلى الله عليه وسلم يخرج منهما  
الحسن والحسين رضى الله عنهما وقيل هما العقل والهوى والبرزخ بينهما لطف الله  
ويخرج منهما التوفيق والعصمة وقيل هما المعرفة والمعصية والحاجز العصمة ويخرج  
منهما الشوق والتوبة لا يفتيان لا تؤثر المعصية في المعرفة وقيل هما الدنيا والاخرة والبرزخ  
القبور وقيل الحياة والوفاة والبرزخ الاجل وقيل الحجة والشبهة والبرزخ النظر ويخرج  
منهما الحق والصواب ( امام قشيري رحمه الله فرموده كه بحرین خوف ورجاست  
یا قابض و باسط وبرزخ قدرت بی علت و لولواحوال صافیه و مرجان لطایف و آفیه  
صاحب کشف الاسرار شرح میکند که بحر خوف و رجاء عاۃ مسلمان راست و ازان  
کوهر زهد و ورع و طاعت و تقوی بیرون آید و بحر قبض و بسط خواص مؤمنان راست  
و ازان جواهر فقر و وجد زاید و بحر انس و هیبت اندیشا و صدیقانرا که ازان کوهر  
فتاروی نماید تا صاحبش بمنزل بقایا ساید

( زعفر بحر فنا کوهر فنا یابی ) ( و کر نه غوطه خوری ابن کهر بجایابی )

وقال بعض الکبار یسیر الی مروج بحر الروح و حرکته بالتجلیات الذاتیة الی مروج  
بحر القلب و حرکته بالتجلیات الصفاتیة و التقاضیة فی مقام الوحدة مع بقاء برزخ معنوی  
بین هذین البحرین المشار بهما الی ما ذکر بحیث لا یبغی بحر الروح علی بحر القلب لعدم  
نزوله بالکلیة ثلثا یبغی خاصیة بحر القلب و لا یغلب بحر القلب علی بحر الروح لعدم  
عروجه بالکلیة ثلثا یبغی خاصیة بحر الروح کما قال و ما مننا الاله مقام معاوم یخرج  
لؤلؤا تجلیات الذاتیة من باحة بحر الروح و مرجان التجلیات الصفاتیة من لجة بحر القلب  
و یجوز ان ینخرجا مجتمعین من ایجاد بحر الروح و بحر القلب مع بقاء امتیاز ما بینهما و قال  
بعضهم یشیر الی بحر التدم و الحدوث و بحر القدم عذب من حیث القدم و بحر الحدوث  
دلیح من حیث علل الحدوث و ینهما حاجز عزة و حدائنه بحیث لا یختلط احدهما بالآخر  
لانه منزله عن الخلول فی الاماکن و الاستقرار فی المواطن ینخرج من بحر القدم القرآن  
و الاسماء و السموات و من بحر الحدوث العلم و المعرفة و الفطنة و ابضا یشیر الی بحر القلب الذی  
هو بحر الاخلاق الحمودة و بحر النفس الذی هو بحر الاخلاق المذمومة و لا یختلطان  
بحیث یصیر القلب نفسا و النفس قلبا لان ینهما العقل و العلم و الشریعة و الطریقة فاذا  
صارت انفس مضطربة ینخرج منها من القلب الایمان و الایقان و الصفاء و النور و الطهارة  
و قال ابن عطاء رحمه الله بین العبد و بین الرب بحران عیمقان احدهما بحر النجاة و هو القرآن  
من تعاقب به نجاته لان الله تعالی یقول و اعتصموا بحبل الله جمیعا و بحر الهلاک و هو الدنیا  
من رکن البها هلاک انتهى و فی التأویلات النجمیة فضل الله الارواح علی القلوب فی رزق

المكاشفات والمشاهدات بعد الفناء والرد الى البقاء وفضل القلوب على النفوس في رزق الزهد والورع والتقوى والصدق واليقين والايمان والتوكل والتسليم والرضى وفضل النفوس على الابدان في رزق التزكية ومقاساة شدائد المجاهدات والصبر على المصائب والبلايا وحمل اعباء الشريعة باشارات الطريقة وتبديل الاخلاق الذميمة بالمجيدة وفضل ابدان المؤمنين على ابدان الكافرين في رزق الاعمال التي هي اركان الشريعة وقرأة القرآن والذكر باللسان مشرفة باخلاص الجنان كما قال تعالى في سورة النحل والله فضل بعضكم على بعض في الرزق الآية ( وكذا الاشارة بقوله تعالى في سورة الروم ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون الى ازدواج الروح والنفس فانه تعالى خلق النفس من الروح وجعلها زوجه كما خلق حواء من آدم وجعلها زوجه لتسكن الاوراح الى النفوس كما سكن آدم الى حواء ولولم تكن حواء لاستوحش آدم في الجنة كذلك الروح لولم تكن النفس خلقت منه ليسكن اليها استوحش من القالب ولم يسكن فيه وجعل بين الروح والنفس الفة واستثناسا ليسكنها في القالب ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون بالفكر السليم في الانسان كيف اودع الله فيه سرا من المعرفة التي كل المخلوقات كانت في الخلقية تبغاله كذا في التأويلات التجمية ( وكذا قال الله تعالى في سورة السجدة ونفخ فيه من روحه اضافته الى نفسه تشريفا واطهارا بانه خلق بحبيب ومخلوق شريف وان له شأنه مناسبة الى حضرة الربوبية ولاجله من عرف نفسه فقد عرف ربه وفي الكواشي جعل فيه الشيء الذي اخنص تعالى به ولذلك اضافته اليه فصار بذلك حيا حساسا بعد ان كان جمادا لان ثمة حقيقة نفخ قال الشيخ غرا الدين بن عبد السلام الروح ليس بجسم يحل في البدن حلول الماء في الاتاء ولا هو عرض بحل القلب او الدماغ حلول السواد في الاسود والعلم في العالم بل هو جوهر لا يتجزأ باتفاق اهل البصائر فالتسوية عبارة عن فعل في المحل القابل وهو الطين في حق ادم عليه السلام والنطفة في حق اولاده بالتصفية وتعديل الزاج حتى ينتهي في الصفاء ومناسبة الاجزاء الى الغاية فيستعد لقبول الروح وامساكها والنفخ عبارة عما اشتعل به نور الروح في المحل القابل فالنفخ سبب الاشتعال وصورة النفخ في حق الله محال والمسبب غير محال فيعبر عن نتيجة النفخ بالنفخ وهو الاشعال والسبب الذي اشتعل به نور الروح هو وصفة في الفاعل وصفة في المحل القابل اما صفة الفاعل فالجود الذي هو ينبوع الوجود وهو فياض بذاته على كل موجود حقيقة وجوده ويعبر عن تلك الصفة بالقدرة ومثالها فيضان نور الشمس على كل قابل بالاستتارة عند ارتفاع الحجاب بينهما والقابل هو الملونات دون الهواء الذب لا تلون له واما صفة المحل القابل فالاستواء والاعتدال الحاصل في التسوية ومثال صفة القابل صقالة المرأة الروح

مترهة عن الجهة والمكان وفي قوتها العلم بجميع الاشياء والاطلاع عليها وهذه مناسبة ومضاهاة ليست غيرها من الجسمانيات فلذلك اختصت بالاضافة الى الله تعالى انتهى كلامه باختصار ( قال الشيخ النسفي انسا ترا چند روح است انسان روح طبعی دارد ومحل وی جگرست در بهلولی راست است و روح حیوانی دارد ومحل وی دلست در بهلولی چپ است و روح نفسانی دارد ومحل وی دماغست و روح انسانی دارد ومحل ان روح نفسانیست و روح قدسی دارد ومحل وی روح انسانیست و روح قدسی بمثابة نارست و روح انسانی بمثابة روغنست و روح نفسانی بمثابة فتیله است و روح حیوانی بمثابة زجاجه است و روح طبعی بمثابة مشکوتست اینست معنی قوله تعالى مثل نوره كمشكاة فيها مصباح الایة والمنفوح هو الروح الانسانی والا انسان بشارك الحيوان في الروح الطبعی والروح الحيوانی والروح النفسانی ويمتاز عنه بالروح الانسانی الذي هو من عالم الامر وخواص الانسان بشاركون عوامهم في الارواح الاربعة المذكورة ويمتازون عنهم بالروح القدسی الذي ينفخه الله عند الغناء التام جعلنا الله وایاكم من جن بهذا الروح وواصلنا الى انواع القنوح ( وكذا قوله تعالى في سورة الملائكة والله خلقكم من تراب دایمل اخر على صحة البعث والنشور ای خلقكم ابتداء من التراب في ضمن خلق ادم خلقا اجابا لتكونوا متواضعين كالتراب وفي الحديث ان الله جعل الارض ذلولا تمشون في مناسكها وخلق نبي ادم من التراب ليزلهم بذلك فابوا الانخوة واستكبارا ولن يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر وقال بعضهم من تراب تقبرون وتدفنون فيه وفي التأويلات التجمیعية یشير الى انكم ابعدهی من المخاوقات الى الحضرة لان التراب اسفل المخلوقات وكنیفهم فان فوقه ماء وهو الطف منه وفوق الماء هواء وهو الطف منه وفوق الهواء اثير وهو الطف من الهواء وفوق الاثير السماء وهی الطف من الاثير ولكن لا تشبه لطافة السماء بلطافة ما تحتها من العناصر لان لطافة العناصر من لطافة الاجسام ولطافة السموات من لطافة الاجرام فالفرق بينهما ان لطافة الاجسام تقبل الحرق والالتئام ولطافة السموات لا تقبل الحرق والالتئام وفوق كل سماء سماء هی الطف منها الى الكرسي وهو الطف من السموات وفوق العرش وهو الطف من الكرسي وفوقه عالم الارواح وهو الطف من العرش ولكن لا تشبه لطافة الارواح بلطافة العرش والسموات لانها لطافة الاجرام فالفرق بينهما ان لطافة الاجرام قابلة للجهات الست ولطافة الارواح غير قابلة للجهات وفوق الارواح هو الله القاهر فوق عباده وهو الطف من الارواح ولكن لطافته لا تشبه لطافة الارواح لان لطافة الارواح نورانية علوية محيطة بمادونها الحاطة له بالعلوم والله تعالى فوق كل شیء وهو متره عن هذه الاوصاف ليس كمثل شیء وهو السميع

البصير العالم ( قوله ) ثم من نطفة النطفة هي الماء الصافي الخارج من بين الصلب والترائب  
قل او كثر اى ثم خلقكم من نطفة خلقا تفصيليا لتكونوا قايدين لكل كمال كالماء الذى  
هو سر الحياة ومبداء العناصر الاربعة وقال بعضهم خلقكم من تراب يعنى ادم وهو اصل  
الخلق ثم من نطفة ذرية منه بالتناسل والنوالد وفى التأويلات يشير الى انه خلقكم من اسفل  
المخلوقات وهى النطفة لان التراب نزل دركة المركبة ثم دركة النباتية ثم دركة الحيوانية  
ثم دركة الانسانية ثم دركة النطفة فهى اسفل سافل المخلوقات وهى اخر خلق خلقه الله  
تعالى من اصناف المخلوقات كان اعلى الشجرة اخر شئ يخلق الله وهو البذر الذى يصلح  
ان توجد منه الشجرة فالبذر اخر صنف خلق من اصناف اجزاء الشجرة ( قوله ) ثم  
جعلكم ازواجا اصنافا احمر وايض واسود اريد كراما وانا وعن قسادة جعل بعضهم  
زوجا لبعض وفى التأويلات يشير الى ازدواج الروح والقالب فالروح من اعلى مراتب  
القرب والقالب من اسفل دركات البعد فبكمال القدرة والحكمة جمع بين اقرب الالهين  
وابعد الابدان ورب للقالب فى ظاهره الخواص الخمس وفى باطنه القوى البشرية ورتب  
للروح المدركات الروحانية ليكون بالروح والقالب مدركا لعالم الغيب والشهادة كلها  
وعالما بما فيها خلافة عن حضرة الربوبية عالم الغيب والشهادة ( ادمى شاه وكاشفات سپاه )  
( مظهر كل خليفة الله ) ( قوله ) وما نافية ( قوله ) تحمل برنكيد يعنى ازفرزند  
( قوله ) من انى هيچ زنى من مزبده لاستغراق انقى وناكيد و الانى خلاف الذكر  
ويقال ان فى الاصل اعتبارا بالفرجين كما فى المفردات ( قوله ) ولا تضع وتهد آتجه  
در شكهم اوست يعنى نزيد ( قوله ) الاحال كونها ملتبسة ( قوله ) ! الله تابعة لمشيئته  
قال فى بحر العلوم بعلمه فى موضع الحال والمعنى ما يتحدث شئ من حل حامل ولا وضع  
واضع الا وهو عالم به يعلم مكان الحمل ووضعه وايامه وساعاته واحواله من الخداج والتمام  
والذكورة والانوثة وغير ذلك ( قوله ) وما يعمر من معمر مانافية والتعير عمر دادن  
والمعمر من اطبل عمره ويقال للمعمر ابن الليالى وقوله من معمر اى من احد ومن زائدة لتأكيد  
التنقيد كفى من انى وانما يسمى معمر باعتبار مصيره يعنى هو من باب تسمية الشئ بما يؤول  
اليه والمعنى وما بعد فى عمر احد وما يطول وبالفارسية وزندكانى داده نشود هيچ درازى  
عمرى ( قوله ) ولا ينقص من عمره العمر اسم لمدة عمارة البدن بالخياطة وعن ابن عمر  
رضى الله عنهما انه قرأه من عمره يجرم الميم وهما لغتان نكر ونكر والضمير راجع الى المعمر  
والنقصان من عمر المعمر محال فهو من التماسيح فى العبارة ثقة بفهم السامع فيراد من ضمير  
العمر ما من شأنه ان يعمر على الاستخدام والمعنى ولا ينقص من عمر احد لكن لا على معنى  
لا ينقص من عمره بعد كونه زائدا بل على معنى لا يجعل من الابتداء ناقصا وبالفارسية



وكم كرده نسود از عمر ممری دیگر یعنی که بهر ممر اول زسد (قوله) الا فی کتاب ای اللوح  
او علم الله اوصیفة کل انسان (قوله) ان ذلك المذكور من الخلق وما بعده مع كونه  
مخازا للتعول والافهام (قوله) على الله يسير لاسيغناؤه عن الاسباب فكذلك البعث  
وفي بحر العلوم ان ذلك اسارة الى ان الزيادة والنقص على الله يسير لا يمتنع منه مانع  
ولا يحتاج فيه الى احد ( وكذا قال الله تعالى في سورة ص اني خالق بشرا قال الراغب  
عبر عن الانسان بالبشر اختصارا بطهور جلده من الشعر فان البسرة هي طهر الجلد  
بمخلاف الحيوانات التي عليها الصوف او الشعر والور وقال بعضهم اي ارباب اختبأ  
سمى آدم بذرا لانه باشره الحق سبحانه بيديه عند خلقه مبشرة بثقة بذلك الجناب  
منسفة عن توهم نفسه فان المباشرة حقيقة هي الاضواء بالبردين واداكني بها عن الجماع  
(قوله) من ملین ای من تراب مبلول قال بعض الكبار من يجز وضعف كما قال الله تعالى الذي  
خلقكم من ضعف عاوا وامتام انزاع مقام التواضع والسكينة ومقام التواضع انفعه والنبات  
ولذا ورد من تواضع لله رفعه وكان من دعائه عليه اسلام الله احيى مسكينا او متى مسكينا  
(قوله) فاداسو به ای صورته بالصورة الانسانية والخلقة البشرية اوسریت اجزاء  
بدنه بتسریط طائفة كافي الجین المدی اتي عليه اربعة اشهر فلا بد لتصح الروح من هذه  
الاشوية المنة كالابد لتصح روح الحیة من ذبوبة لمریفة والطريقة فبجهافظ ولدا  
قال ائمتهم فی تأویلاته فاذا سمعته ذبوبة تصلیح لتصح الروح المضانی الالهیة (قوله)  
واحتدید روحی ائمتهم اجزاء الروح الى غیر کیف جسم صلیح لائمتهم كما وانما لاءها  
راسه روحه من ذبوع وانما هو تمیلا لاسیاسة ماهه الحیة العمل على المادة التامة  
ای فاذا اكثرت استعداده راسه علیه ما یحتاج به من اروح اتي هي من مری واصادته  
الى الله سرفه طوره اربه او على سیرا انظم للمصنف الى ائمتهم تطم كافي یت لله  
وبانة لله وبها طهر فساد ماد من البدن الخاولة من ان من تعیضیه وكون اروح جزأ  
من الله تعالى وذلك انه ليس لله تعالى روح هذا الروح من اجزائه وانما روحه بعه  
الرحانی واذا ان كل ماله جزء فهو مكن ونحو والله تعالى منه عنهما قال التاصی  
عباض رحمه الله فی السقاء من ادعى حلول البساری تعالى في ابدانهم سخاص كل كافر  
باجماع المسلمين قال ارغب الروح اسم للنفس ودان لكور النفس بمعنى الروح فهو  
كسمیة انواع باسم الجنس كسمیة الانبیا بالحوان وجعل اسم الجزء لذی به تحصل الحیة  
والتحرك واسم الابنات فاستدفاع المضار وهو المذ كمر فی قوله قل اروح من امری  
وقوله ونفخت فيه من روحي واصافته تعالى الى نفسه اضافته ملك وتخصیصه بالاصابة  
تشریف له وتعظیم كتوبه وطهر بدنی انتهى (قال الامام الغزالی رحمه الله ان الروح روحان

حيواني وهي التي تسميها الاطباء المراح وهي جسم لطيف بخاري معتدل ساري في البدن الحامل لقواه من الخواص الطاهرة والقوى الجسمانية وهذه الروح تفنى بفناء البدن وتندم بالموت وروح روحاني وهي التي يقال لها النفس الناطقة ويقال لها اللطيفة الربانية والمثل والقلب من الفاظ الدالة على معنى واحد لها تعاقب قوى النفس الحيوانية وهذه الروح لا تفنى بفناء البدن وتبقى بعد الموت ( يقول القشير قال سيحني وسندي روح الله روحه في بعثي تحرياته اعلم ان الروح من حيث جوهره ونجده وكونه من عالم الارواح لمجردة مغاير للبدن متعاقبه تعاقب التدبير وانصرف قائم بدنه غير محتاج اليه في بقائه ودرامه ومن حيث ان البدن صورته ومظهر كماله وقواه في عالم المهاداة محتاج اليه غير منفك عنه بل ساري فيه لا كسريان الحارل المهور عند اغله بل كسريان الوجود المطاى الحق في ججع الموجودات فابس بينهما مغايرة من كل الوجوه بهذا الاعتبار ومن علم كيفية طهو الحق في الاشياء وان الاشياء من اى وجه عينه ومن اى وجه غيره يعلم كيفية طهور الروح في البدن ومن اى وجه عينه ومن اى وجه غيره لارواح رب بدنه من تحتق له حال ارب مع الروح تحتق له ماد كرام وهو الهادي الى العلم والفهم هذا كلامه قدس سره فاحفظه ودع عنك القيل والقال ( قال السمرقندي في بحر العلوم الطاهر ان هذا الفسخ بغير وسط وسبب من ملك ويجوز ان يكون بوسط ملك نعم فيه الروح بادنه كما صرح به النبي عليه السلام في خلق نبي ادم بقوله ثم يرسل الله اليه ملكا فيفتح فيه الروح الحديث رفبه كلام انتهى ( يقول الفخر لا يجوز ذلك لان مقام التذريف بأبي عنه لاسيما وقد قال ونفخت فيه وقال خلقت بيدي فانه لا معنى لارتكاب التجوز في مله واما اولاده فيجوز ذلك فيهم لظهورهم بالوسائط ومنهم عيسى عليه السلام لظهوره بوساطة امه فيجوز ان انساخ في حقه هو جبريل عليه السلام وان كان الله قد اصاحه الى نفسه في قوله فتتنا فيه من رحمتنا ( ثم يقول الفقير نفخ الروح عندى عارة عن اظهارها في محلها وعبر عنه بالفتح لارادى بعد طهور الروح فيه بكون كالمفوخ المرتفع المثلئ الا ترى الى ان الميت يبقى بعد مفارقة الروح كالحسب اليا بس ففيه رمز آخر في سورة الحجر ثم في اضافة الروح اشارة الى تقديم روح ادم على ارواح الملائكة وغيرها لان المضاف الى القديم قديم وان كان جسد بعض الاشياء متقدما على جسده ( وكذا قال الله تعالى في سورة الزمر الله يتوفى الانفس حين موتها يقال توفاه الله قبض روحه كما في القاموس والانفس جمع نفس بسكون الفاء وهي النفس الناطقة المسماة عند اهل السرع بالروح الاضافى الانساني الساطعاني فسميت نفسها باعتبار تعاقبها بالادب وانصبا عها باحكامه والتلبس بفراشه وروحا باعتبار تجردها في نفسها

ورجوعها الى الله تعالى فانفس ناسوتية سفلية والروح لاهوتية علوية قالوا الروح الانساني جوهر بسيط محرك للجسم وليس هو حالا في البدن كالخلول المبرياتي ولا كخلول الجواري ولكن له تعلق به تعلق التدبير والتصرف والروح الحيواني اثر من اثار هذا الروح على ما سبق من تحقيقه في سورة لاسراء عند قوله تعالى قل الروح من امر ربي فهم من الروح الانساني كالقمر من الشمس في استفاضة النور والبهاء ثم تشارك فيه الانسان وهو الروح الذي يتصرف في تعديله وتقويته علم الطب ولا يحمل الامانة والمعرفة والكرامات وهو البدن العاصي لان الله تعالى حرم على الارض ان تأكل اجساد الانبياء والصديقين والشهداء بخلاف الروح الانساني فانه حامل الامانة والمعرفة والايمن ويتصرف فيه علم الشريعة والطريقة والمعرفة والحقيقة بتوسط الحكماء الالهيين ولا يأكله التراب وهو باعتبار كونه نفسا هوائيا والنول والمشار اليه باننا والمدرج في الخرقعة بعد مفارقتها عن البدن والمسئول في القبر والمثاب والمعاقب وليس له علاقة مع البدن سوى ان يستعمله في كسب المعارف بواسطة شبكة الخواص فان البدن انما هو مركبه وشبكه وبطلان الالة والمركب والشبكة لا يوجب بطلان الصياد ونعم بطلت الشبكة بعد الفراغ من الصيد فبطلانها غنيمية اذ يتخلص من حملها ونقلها ولذا قال عليه السلام الموت تحفة المؤمن اما لو بطلت الشبكة قبل الصيد فقد عظم في الحسرة والندامة ولذا يقول المقصرون رب ارجعوني اعلى اعمل صالحا فيما تركت الالية والموت زوال القوة الحساسة كما ان الحياة وجود هذه القوة ومنه سمي الحيوان حيوانا ومبدأ هذه القوة هو الروح الحيواني الذي يحمله الدماغ كما ان محل الروح الانساني القلب الصنوبري ولا يلزم من ذلك تحيزه فيه وان كانت الارواح البشرية صحيحة عند اهل السنة نعم ان الانسان مادام حيا فهو انسان بالحقيقة فاذا مات فهو انسان بالمجاز لان انسانيته في الحقيقة قصة انما كانت بتعلق الروح الانساني وقد فارقه ومعنى الالية قبض الله الارواح الانسانية عن الابدان بان يقطع تعلقها عنها وتصرفها فيها ظاهرا وباطنا وذلك عند الموت فيزول الحس والحركة عن الابدان وتبقى كالخشب اليابس ويذهب العقل والايمن والمعرفة مع الارواح وفي الوسيط حين موتها اي حين موت ابدانها واجسادها على حذف المضاف (وكذا في سورة الواقعة قوله فاما ان كان من المقربين هو قرب درجاتهم من العرش لا من الله من حيث الجهة حسبا قال به الحنوية وهو شروغ في بيان حال المتوفى بعد ثمان ارباب حاله عند الوفاة اي فاما ان كان المتوفى من المقربين وهم اجل الازواج الثلاثة قوله فروح اي فنه استراحة وقرى بضم الراء وفهم بالرحمة لانها سبب لحيمة المرحوم فاطلاقه على الرحمة استعارة تصريحية وبالحياة

الدائمة التي لا موت فيها قال بعضهم الروح يعبر به عن معاني فالروح روح الاجسام الذي يقبض عند الممات وفيه حياة النفس والروح جبرائيل لانه كان يأتي الانبياء بما فيه حياة القلوب وعيسى روح الله لانه كان من نفع جبرائيل واضيف الى الله تعظيما وكلام الله روح لانه حياة من الجهل وموت الكفر ورحمة الله روح كقوله تعالى وايدهم بروح منه اي برحمة والروح الرزق لانه حياة الاجساد وفي القاموس الروح بالضم مابه حياة الانفس وبالفتح الزاحمة والرحمة ونسيم الريح ومكان روحاني طيب والروحاني بالضم مافيه الروح وفي كتاب الملل والنحل الروحاني بالضم من الروح والروحاني بالفتح من الروح والروح والروح متقاربان فكان الروح جوهر والروح حالته الخاصة به انتهى (قوله) وريحان ورزق او هو ما يشتم وعن ابي العالية لا يفارق احد من المقيمين الدنيا حتى يؤتى ببعض من ريحان الجنة فيشتمه ثم يقبض روحه وقال الزجاج ريحان هنا التحية لاهل الجنة (قوله) وجنة نعم اي ذات نعم فالاضافة لادنى الملازمة وقال الكاشفي بستان پر نعمت قال بعض اهل الحقيقة فله روح الوصال وريحان الجمال وجنة الجلال لروحه روح الانس وقلبه ريحان القدس ولنفسه جنة الفردوس او ازو روح النظر الى وجه الجبار والريحان الاستماع لكلامه وجنة النعيم هو ان لا يحجب العبد فيها عن مولاه اذا قصد زيارته والمقربين ذلك في دار الدنيا وروحهم المشاهدة وريحانهم سرور الخدمة وجنة النعيم السرور بذكره وقال بعضهم الروح للعابدين والريحان للعارفين وجنة النعيم لعوام المؤمنين اوفله روح الشهود الذاتي وريحان السرور وجنة النعيم للذات بالوصول اليها والدخول فيها (يقول الفقير) الروح للنفوس والاجساد لانها تستريح بعد الموت برفع التكليف عنها وان كان اهل الله على نشاط دائم في باب الخدمة لان التعب يرتفع بالوصول الى الله لكونه من اثار النفس والطبيعة والانفس ولا طبيعة بعد الوصول والريحان للقلوب والارواح ولذا حجب الى انبي عليه السلام الطبيب لانه يوجد فيه ذوق الانس والمحاضرة وجعل عليه السلام الولد من الريحان لانه يشتم كما يشتم الشموم وانه من تنزلات ابيه كما ان القلوب من تنزلات الارواح والارواح من تنزلات الاسرار ووجد عليه السلام نفس الرحمن من قبل اليمين وانما وجد قلبه وروحه وكان ذلك النفس عصام الدين عم اويس القرني وكان حينئذ قطب الابدال وكان عليه السلام يستنشق بحس شمه ايضا رواه الجنة ونحوها وجنة نعيم الاسرار وهي الجنة المضافة الى الله تعالى في قوله وادخلني جنتي وعند دخولهم هذه الجنة لا يراهم احد ابدا لعلو طبقتهم ورفعة درجاتهم فلا يعرفهم احد الا في الدنيا ولا في العقب فهم من قبيل المعلوم المجهول

### ﴿ باب الجهاد ﴾

اعلم ان الله تعالى امرنا بالغزو في سبيله ليطهر من يدعي بذل الوجود في سبيل الله وامرنا بالزكاة ببذل المال ليتبين من يدعي محبة الله فاغزو معيار المحبة الالهية لان كل انسان جل على حب الحياة والمال فامتنع بالغزو والزكاة في سبيل الله قطعاً الدعوى المدعى لان الكل يدعي محبة الله وهذا هو السر في الجهاد ولهذا قال سيدنا علي رضي الله عنه خيرا لخصال في الفتى الشجاعة والسخاوة وهما توأمان فيكل شجيع سخي وعن عبد الله بن عمر عن ابيه رضي الله تعالى عنه قال سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما الاسلام قال طيب الكلام واعطام الطعام واضفاء السلام قيل فاي المسلمون افضل قال من سلم الناس من لسانه ويده قيل فاي الصلاة افضل قال طول القيام قيل فاي الصدقة افضل قال جهد من مقل قيل فاي الايمان افضل قال الصبر والسماحة قيل فاي الجهاد افضل قال من عثر جواده وامر ببق دمه قيل فاي الرقاب افضل قال اغلها نمنا والجهاد جهاد ان ظاهر وباطن فالظاهر مع الكفار والباطن مع النفس والشيطان وهذا ذهب لان الكافر ربما يرجع اما بالمحاربة او بالصلح او ببذل النفس والمال بوجه من الوجوه والشيطان لا يرجع عنك دون ازيد اب الدين ( قال في التأويلات القاشانية وقالوا في سبيل الله الذين يقتلوكم من الشيطان وقوى النفس الامارة ولا تعدوا في قتلها بان تمتوها عن قيامها بحقوقها وانوقوف على حدودها حتى تقع في التفريط والتقصير وانتور ان الله لا يحب المعتدين لكونهم خارجين عن ظل المحبة والوحدة التي هي العدالة واقتلوهم حيث تقتلهم اي ازيلوا احياتهم ومنعواهم عن افه الهيم بهواها الذي هو روحها حيث كانوا واخرجوهم من مكان الصدارة عن استيلائهم عليها كما اخرجوكم منها باستزائكم الى بقعة النفس واخرجوكم من مقر القلب وفاتهم التي هي عبادة هواها واصنام لذاتها وشهواتها اشد من قبح هواها وامانتها بالكتابة او بمنكنكم وبلاؤكم بها عند استيلائها الله عليكم من القتل الذي هو اماتها بمحوها بالكيفية لزيادة الضرر والالام هناك ولا تقاؤوهم عند المسجد الحرام ان الذي هو مقام اناب اي عند الحضور القلبي اذ اراقوكم في توجعكم فانهم اعوانكم على السلوك حيثئذ حتى يقتلوكم فيه ويشذروكم في مضائبه ويجروكم عن حياة القلب ودين الحق الى مقام انفس ودينهم ان الذي هو عبادة الانجمل وقالوهم حتى لا تكون فتنة من تنازعهم وتجادب دواعيهم وتعبدهم الهوى ويكون الذين كلفه الله توجه جميعهم الى جناب القدس ومشايخها للسر في التوجه الى الحق الذي ليس للشيطان والهوى فيه نصيب فان انتهوا فلا عدوان

عليهم الاعلى العادين المجاوزين عن حدودهم انتهى ما في التأويلات وقال الشيخ بن محمد الدين  
 قدس سره في قوله تعالى الشهر الحرام الاية الاشارة ان ما يفوتكم من الاوقات والاوراد  
 بتواتر النفس وغلبت صفاتها فتداركوه الشهر بالشهر واليوم باليوم والساعة بالساعة  
 والوقت بالوقت والاوراد بالاوراد واقضوا الفئات والحقوق فكل صفة من صفات  
 النفس اذا استولت عليكم فها لجوها بضدها البخل بالسخاوة والغضب بالحلم والحرص  
 بالترك والشهوة بالباطنة وعلى هذا القياس واتقوا الله في افراط الاعتداء احتراز عن هلاك  
 النفس بكثرة المجاهدات واعلموا ان الله مع المتقين بالنصرة على جهاد النفس (وكذا قال الله  
 تعالى في سورة البقرة ان الذين امنوا الاية نزات في السرية فان الله تعالى لما فرج عنهم  
 بالاية السابقة ما كانوا فيه من الغم الشديد بقضائهم في الشهر الحرام طمأنا فيما عند الله  
 من ثوابه فقالوا يا رسول الله لا عقاب علينا فيما فعلنا فهل نعطي اجرا وثوابا ونطمع ان يكون  
 سفرنا هذا سفر غزو وطاعة فانزل الله تعالى هذه الاية لانهم كانوا مؤمنين مهاجرين  
 وكانوا بب هذه المقاتلة مجاهدين والمعنى ثبتوا على ايمانهم فلم يرتدوا (قوله) والذين  
 هاجروا الى فاروقا منازلهم واهلهم (قوله) تعالى وجاهدوا المجاهدة استنراغ ما في  
 الوسع اى حاربوا المشركين في سبيل الله في طاعته لاعلاء دينه (قوله) اولئك يرجون  
 بمالهم من مبادى الفوز (قوله) رحمة الله اى ثوابه ولا يحبط عملهم كما عساه المرتدين  
 اثبت لهم الرجاء دون الفوز بالمرجو للايدان بانهم عالمون بالاعمال غير موجب الاجر وانما  
 هو بطريق التفضل منه تعالى لان في فوزهم اشتباهها (قوله) والله غفور مباع في مغفرة  
 ما فرط من عباده خطاه (قوله) رحيم يحزل لهم الاجر والثواب قال قتاده هؤلاء خيار  
 هذه الامة ثم جعلهم الله اهل رجاء كما تسمعون وانه من رجائهم ومن خاف هرب  
 (روى) انه مر ابو عمر اليكسدي يوما بسكة فرأى ائمة اوامارا ادوا اخراج ثواب من المحنة  
 لفساده وامرأة تبكى قيل انها امرأة فرجها ابو عمر فشفع له اليهم وقال هبوه منى في هذه المرة  
 فان عاد الى فساد فشانكم قوهبوه من دفعى ابو عمر فلما كان بعد ايام اجتاز تلك السكة  
 فسمع بكاء العجوز من وراء ذلك الباب فقال في نفسه لعل الثواب عاد الى فساد فثني  
 من المحنة فدفق عليها الباب وسألها عن حال الثواب فقالت انه مات فساءلها من حاله فقالت  
 لما قرب اجله قال لا تخبرى الجيران بموتى فليس قد آذيتهم فانهم سينتمون ولا يحضرون  
 جنازتي فاذا دفنتني فهم ذا خاتملى مكتوب عليه بسم الله الرحمن الرحيم فادفنيه معي فاذا  
 فرغت من دفني فتنعني الى الربى ففعلت وصيته فلما انصرفت عن رأس القبر سمعت  
 صوته يقول انصر فى بالما فقد قدمت على رب كريم ونعم ما قيل بهانه ميدهد بهائمهدهد  
 قيل ان الحجاج لما خضرته الوفاة كان يقول اللهم اغفرلى فان الناس يزعمون انك لا تفعل

ومات بواسط سنة خمس وتسعين وهي مدينته التي انشأها وكان يوم موته يسمى عرس العراق ولم يعلم بموته حتى اشرفت جارية من القصر وهي تبكي وتقول الا ان مطعم الطعام ومطلق الهام قد مات ثم دفن ووقف رجل من اهل الشام على قبره فقال اللهم لا تحرمنا شفاعة الحجاج وخلف رجل من اهل العراق بالطلاق ان الحجاج في النار فاستفتى طاووس فقال يغفر الله لمن يشاء وما ظها الاطلقت فيقال انه استفتى الحسن البصري فقال اذهب الى زوجتك وكن معها فان لم يكن الحجاج في النار فاضر كما انكم في الحرام فقد وقعت من هذا المذكور على ان الله تعالى غفور رحيم يغفر لعبده وان جاء بمثل زيد البحر ذنبا فالزام للعباد الرجاء من الله تعالى قال الراغب وهذه المنازل الثلاثة التي هي الايمان والمهاجرة والجهاد هي المعنية بقوله اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله ولا سبيل الى المهاجرة الا بعد الايمان ولا الى جهاد الهوى الا بعد هجران الشهوات ومن وصل الى ذلك حقق له ان يرجو رحمة (واعلم) ان الهجرة على قسمين صورية وقد انقطع حكمها بفتح مكة كما قال عليه السلام لا هجرة بعد الفتح ومعنوية وهي السير عن موطن النفس الى الله لفتح كعبة القلب وتخليصها من اعنات الشرك والهوى فيجري حكمها الى يوم القيامة وكذا الجهاد في سبيل الله على قسمين اصغر وهو الجهاد مع الكفار واكبر وهو الجهاد مع النفس وانما كان هذا الجهاد اكبر لان غاية الاول اصلاح الظاهر وغاية الثاني اصلاح الباطن وهو اضعف واقرى وايضا غاية الاول الوصول الى الجنة والرحمة وغاية الثاني الوصول الى مشاهدة الحق والجمال المطلق وايضا غاية الاول الشهادة وغاية الثاني الصديقية والصديقون اعلى منزلة من الشهداء كما قال فالوئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء فقدم ذكر الصديقين على ذكر الشهداء فاذا وصل المرء الى صلاح النفس بالجهاد الاكبر الذي هو اعز من الكبريت الاحمر يرحم العباد ولا يقصد لهم الضرر (حكى) ان بعضهم جاء الى بعض المشايخ وخدمه وقال له اريد ان تعلمني الاسم الاعظم فقال له وفيك اعلمية له قال نعم قال اذهب الى باب البلد ثم اخبرني بما جرى فيه فذهب وجلس على باب البلد فاذا بشيخ حطاب معه حطب على جمار فضربه جندى واخذ حطبه ظلما فلما رجع الرجل الى الشيخ واخبره بالقصة قال له انشيخ لو كنت تعلم الاسم الاعظم ما تصنع بالجندى قال كنت اذعوه عليه بالهلاك فقال له الشيخ اعلم ان الحطاب هو الذي علمني الاسم الاعظم واعلم ان الاسم الاعظم لا يصلح الا لمن يكون على هذه الصفة من الصبر والرحمة على الخلق والشفقة عليهم قال السعدى

(مكن تاواني دل خلق ريش) (وكر ميكني ميكني بخي خویش)

ثم ان قوله الكلام من اتبع الاشياء في اصلاح النفس كما ان المأمة الطيبة اتفع في اصلاح

الطبيعة وصفاء انقلب ( واعلم ) ان من بذل نفسه وماله في طلب الجنة فله الجنة وهذا هو الجهاد الاصح ومن بذل قلبه وروحه في طاب الله فله رب الجنة وهذا هو الجهاد الاكبر لان طريق التصفية وتبديل الاخلاق اصعب من مقاتلة الاعداء الظاهرة فالقتل اما قتل العدو والظاهر واما قتل العدو والباطن وهو النفس وهوها كما قال الله تعالى في سورة التوبة بقوله تعالى ان الله اشترى الاية روى ان الانصار لما بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العتبة بمكة وهو سبعون نفسا واربعة وسبعون من اهل المدينة قال عبد الله بن رواحة يا رسول الله اشترطت لربك ولنفسك ما شئت فقال اشترطت لربى ان تعدوه ولا تشركوا به شيئا واشترطت لنفسى ان تمنعوني ما تمنعون منه انفسكم واموالكم قال فاذا فعلنا ذلك فالتنا قال الجنة قال وارجع البيع لان قيل ولا نستقبل اى لانفسه ولا تنقصه ( ان بيع راكه روزازل باتوكرده ايم ) ( اصلادران حديث اقاله نمبرود )

فترت ان الله اشترى ( قوله ) تعالى من المؤمنين لامن المنافقين والكافرين فانهم غير مستعدين لهذه المبايعة قال الحسن اسمعوا الى بيعة ربيعة بايع الله بهما كل مؤمن والله ما على وجه الارض مؤمن الا وقد دخل في هذه البيعة وسميت المعاهدة مبايعة تشبهها بالمعاهدة المالية قال ابن ملك في شرح المشرق المبايعة من جهة الرسول عليه السلام هو الوعد بالثواب ومن جهة الاخر التزام طاعته ( قوله ) تعالى انفسهم نفساى ايشارا كه مبايعة ربيعة اشترى بالثواب بالانفس هو البذل الذى هو المركب والالة فى اكتساب الكمالات للروح المجرد الانسانى ( قوله ) واموالهم وماله اى ايشارا كه درراه نفقه كند فالمال الذى هو وسيلة الى رعاية مصالح هذا المركب ( قوله ) بان لهم الجنة بانهم ايشارا باشدهشت اى باسحقاقهم الجنة فى مقابلتها وهو متعلق باشترى ودخلت الباء هنا على المتزك على ما هو الاصل فى بقاء المقابلة والعوض ولم يقل بالجنة مبالغة تقرر وصول الثمن اليهم واختصاصه بهم كانه قيل بالجنة الثابتة لهم المختصة بهم فان قيل كيف يشترى احد ملكه بملكه واعبد وماله لمولاه قيل انما ذكر على وجه التحريض فى الغزو يعنى اى بنده از تو بذل كردن نفس ومال واز من عطا دادن بهشت بى زوال ففيه تطف للمؤمنين فى الداء الى الطاعة البدنية والمالية وتأكيد الجزاء كما قال الله تعالى من الذى يقرض الله قرضا حسنا فذكر الصدقة باللفظ القرض للتحريض على ذلك والترغيب فيه اذ القرض يوجب رد المثل للمحالة وكان الله تعالى عاقل عباده معاملة من هو غير مالك فالاشترى استعارة عن قبول الله تعالى بمنزلة المشتري والمؤمن بمنزلة البائع وبذله فى سبيله واثبت اياهم بمقابلتها الجنة فالله تعالى بمنزلة المشتري والمؤمن بمنزلة البائع وبذله فى سبيله بمنزلة المبيع الذى هو العمد فى الاعتماد والجنة بمنزلة الثمن الذى هو الوسيلة وانما لم يجعل



اذ مر على العكس بان يقال ان الله باع الجنة من المؤمنين بانفسهم واموالهم ليسدل  
 على ان المقصد في العتد هو الجنة وما يذله المؤمنون في مقابلتها من انفس والاموال  
 وسيلة اليها ايذنا يتعلق كمال العناية بانفسهم واموالهم ( وعن جماعة اصادق رضي الله  
 عنه انه كان يقول يا ابن ادم اعرف قدر نفسك فان الله عرفك قدرك لم يرض ان يكون  
 لك عن غير الجنة ( وفي التفسير الكبير حكى في الخبر ان الشيطان يخاصم ربه بهذا الآية  
 ويخجج بالمسا اذا سرعية في البيع اذا اشترى المشتري متاعا معيوباً برده البائع يقول يا رب  
 انت اشتريت نفوسهم واموالهم فنفوسهم واموالهم كلها معيبة ردلي عبادك بشرعك  
 وعدلك يكونوا معي حيث اكون فيقول الله تعالى انت جاهل بشرعي وعدلي وفضلتي  
 اذا اشترى المشتري متاعاً بكل عيب فيه بفضله وكرمه لا يجوز زرده في شرعي في مذهب  
 من المذاهب فيحسب الشيطان نجلاً لم يداخذ ولا ( قوله ) تعالى يقاتلون في سبيل الله  
 اي يستنفذ لبيان البيع الذي يتدعيه الاشتراء المذكور كانه قيل كيف يبيعون انفسهم  
 واموالهم بالجنة فقيل يقاتلون في سبيل الله يعني در راه خدا وطلب رضاي او وهو بذل  
 منهم لانفسهم واموالهم الى جهة الله تعالى وتعرض لهم اللهلاك ( وقال الحدادي  
 فيه بيان الغرض لاجل اشترائهم وهو ان يقاتلوا العدو في طاعة الله انهي ( اقول  
 هل لا عمل الا الهية معاملة بالاعراض اولا ففيه اختلاف بين العلماء فانكره الاشاعرة وابنه  
 اكثر لعقمة فان العمل الخالي عن العرض نهي واجب من الحكيم محال وتماه في التفسير  
 عند قوله تعالى وما اخذتم الجن والانس الا يعبدون ( قوله ) فيقاتلون بسكاهي محي كشد  
 دست تراشهم اهزاء فذبح الجنة ( قوله ) وقاتلون وكما هي كشته ميشوند در دست ایشان  
 فهم شهداء فلهي الجنة ( قال في الارشاد هو بيان لكون القتل في سبيل الله بذل للنفس  
 وان المسائل في سبيله بادل ليا وان كانت سائلة عامة فان الاستداف في الغنائم ليس بطريق  
 اشتراء الجميع بانهم لا اشترط ان تصاب احدى البتة بل بطريق وصف الكل بحال  
 البعض فانه يتحقق القتل من الكل سواء وجد الفعلان واحدهما منهم او من بعضهم  
 بل يتحقق ذلك وان لم يصدر منهم احدهما ايضاً كما اذا وجدت المضاربة لم يوجد القتل  
 من احد الجانبين او لم توجد المضاربة ايضاً فانه يتحقق الجهاد بمجرد العزيمة والغير  
 وتكثير السواد وتقديم حالة تقائية على حالة القتولية فلا يذبح بعدم الفرق بينهما في كونها  
 مصداقاً لكون القتال بذل للنفس وقرى بتقديم المبني للمفعول رعاية لكون الشهادة  
 عريضة في الباب وايذنا بعدم مبايعة بالموث في سبيل الله بل بكونه احب اليهم من السلامة  
 واختار الحسن هذه القراءة لانه اذا قرى هكذا كان تسامح النفس الى الشراء اقرب وانما  
 يستحق البائع تسامح الثمن اليه بتسليم المبيع وانما لا يصحح لجهه رضي الله عنه ( انما من

بالنفس النفيسة ربها ) ( وليس لها في الخلق كلمه موثقة ) بها تشتري الجنات ان اتابعها  
 ( بشئ سواها ان ذلك موثقة ) ( اذا ذهبت نفسى بشئ عاصيه ) ( فقد ذهب الدنيا  
 وقد ذهب الثمن ) ( قوله ) وعداء مصدر مؤكد لما يدل عليه كون الثمن مؤجلاً اذا الجنة  
 يستحيل وجودها في الدنيا فضمون الجملة السابقة ناعبه قال سعد الملقى لان معنى اشترى  
 بان لهم الجنة وعدهم الله على الجهاد في سبيله ( قوله ) عليه حال من ( قوله ) حقاً لانه  
 لو تأخر عنه لكان صفة له فلما تقدم عليه انتصب حالاً واسله وعداً حقاً اي ثابتاً مستتراً  
 عليه تعالى ( قوله ) في التوراة والانجيل والقرآن متعلق بمحذوف وقع صفة لوعدا  
 اي وعداً شتتاً مذكوراً في التوراة والانجيل كما هو ثبت مذكور في القرآن يعني ان الوعد  
 بالجنة للمقاتلين في سبيل الله من هذه الامة مذكور في كتب الله المنزلة وجور تعلقه باشتري  
 فيدل على ان اهل التوراة والانجيل ايضاً مأمورون بالقتال موعودون بالجنة ( قوله )  
 ومن اوفى بعهده من الله من استنهام بمعنى الانكار واوفى افعال تفضيل وقوله من الله  
 صلته اي لا يكون احد وافيًا بالوعد والمهد وفاء الله بعهده ووعد لانه تعالى قادر  
 على الوفاء وغيره عاجز عنه الاتوفيقه اياه كما في انابلات التجمية ( قوله ) فاستبشروا  
 الاستبشار اظهـر السـرار السرور والسـين فيه ليس للطلب كاستوقد واوقد والفاء لتزيت  
 الاستبشار على ما قبله اي فاذا كان كذلك فسر وانهاية السرور وافر حوا غاية الفرح  
 بما فرتم به من الجنة وانما قيل ( قوله ) بيهـم مع ان الـبـهـاج به باعتبار ادائه الى الجنة  
 لان المراد ترغيبهم في الجهاد الذي غير عنه بالبيع وانما لم يذكر العتد به وان الله سره لان  
 ذلك من قبل الله لا من قبلهم والترغيب انما يكون فيما يتم من قبلهم قال الحدادى بيهـم  
 انفسكم من الله فانه لا يشتري ارفع من الله ولا يمن اعلى من الجنة ( قوله ) تعالى الذى  
 ما يعتم به انكم مبايعه كـرد بان لزيادة تقرير بيعهم وللشعار بكونه مغايراً لـالسـرار البـاعـات  
 فانه بيع للقاتل بالباقي ولان كلا البلدين له سبحانه وتعالى ( قوله ) وذلك اي الجنة التي  
 جعلت ثمنًا بمقابل ما بذلوا من انفسهم واموالهم ( قوله ) هو الفوز العظيم الذى لا فوز  
 اعظم منه قال الحدادى اي الجنة العظيمة والثواب الواقـر لانه نيل الجنة الباقيـة بالنفس  
 الغائبة ويجوز ان يكون ذلك اشارة الى البيع الذى امر و بالاستبشار به ويجعل ذلك كانه  
 نفس الفوز العظيم او يجعل فوزاً في نفسه ( واعلم ان الخالق كلهم ملك الله وعبيده وان الله  
 يفعل فى ملكه وعبيده ما يريد لا يبـال بما يفعل وهم يسألون ولا يقـال لهم لـم يرد ولم لا يكون  
 ومع هذا فقد اشترى من المؤمنين انفسهم لنفسهم الـديه احساناً منه ( ثم اعلم ان الاجل محكوم  
 ومحتوم وان الرزق مقسوم ومعلوم وان من اخطأ لا يصيب وان سهم المنية لكل احد مصيب  
 وان كل نفس ذاتة الموت وان ما قدرا زلا لا يخشى من القوت وان الجنة تحت ظلال

السيوف وان ارى الاعظم في شرب كؤوس الخوف وان من اغبرت قدماء في سبيل الله  
 حرمه الله تعالى على النار ومن انفق ديناراً كتب بسبعمائة دينار وفي رواية بسبعمائة الف دينار  
 وان الشهداء حقا عند الله من الاحياء وان ارواحهم في جوف طور خضرتبوا من الجنة  
 حيث نساء وان الشهيد يغفر له جميع ذنوبه وخطاياها وانه يشفع في سبعين من اهل بيته واولاده  
 وانه امن يوم القيامة من القزع الاكبر وانه لا يجذب كرب الموت ولا هول المحشر وانه لا يحس  
 بألم القتل وان الطاعم النائم في الجهاد افضل من الصائم القائم في سواء ومن حرس في سبيل الله  
 لا تبصر النار عيناه وان الرابط يجري له اجر عمله الصالح الى يوم قيامه وان الف يوم  
 لا تساوى يوماً من ايامه وان رزقه يجري عليه كالشهيد ابد لا يقطع وان رباط يوم خير  
 من الدنيا وما فيها وانه من يأمن من فتنه القبر وعذابه وان الله يكرمه في القيامة بحسن  
 ما به الى غير ذلك واذا كان الامر كذلك فليتعين على كل عاقل التعرض لهذه الرتبة  
 وصرف عمره في طلبها والشمير للجهاد عن ساق الاجتهاد والتغير الى ذوى العناد من كل  
 العباد ونجهم الجيوش والسرايا وبذل الصلوات والعطايا واقرض الاموال لمن يضاعفها  
 ويزكها ودفع سلع النفوس من غير عاطلة لمشتريها وان ينفر في سبيل الله خفافاً وثقلاً ولا يتوجه  
 الى جهاد اعداء الله ركباناً ولا رجلاً حتى يخرجوا الى الاسلام من اديانهم او يعطوا الجزية  
 صغره بآيائهم او تستلب نفوسهم من ابدانهم ونجسذب رؤوسهم من تجانهم فجموع  
 ذوى الاتحاد مكسرة وان كانت بالتعداد مكترة وجيوش اولى العناد مديرة مدمرة وان  
 كانت بعقولهم مقدمة مدبرة وعزمات رجال الضلال مؤنثة مصغرة وان كانت ذواتهم  
 مذكرة مكبرة الا ترى ان الله تعالى جعل كل مسلم يغلب منهم اثنين ولذا كرم من العمل مثل  
 حظ الاثنين فوجب علينا ان نظير اليهم ونغير عليهم رجالاً وفرساناً ونجهد في خلاص  
 اسير ومكروب واغشام كل خطير ومحجوب ونبيد بايدي الجلال دجاة الشرك وانصاره ونصول  
 بالنصول اخداد على دعاة الكفر انتهك استاره وتنطهر بدماء المشركين والكفار  
 من ارجاس الذنوب وان محاسن الاوزار هناك قححت من الجنة ابوابها وارتفعت فرشها  
 ووضعت اكوابها وبرزت الحور العين عريها وارتابها وقام للجلاد على قدم الاجتهاد  
 خطابهم فاضربوا ببض المشرقية فوق الاعناق واستعذبوا من المنية المذاق وباعوا الحياة  
 النائية بالعيش الباقي فوردوا من مورد الشهادة مورد الميضأ وابعدوا ابدانهم تحت  
 تجارهم فكانوا السعد السعد اولئك في صفقة بيعهم هم الرايخون فرحين بما اتاهم الله  
 من فضله ويستبشرون اليك اللهم بمدك كلف الضراعة ان تجعلنا منهم وان لا تحيد بنا  
 عند قيام الساعة عنهم وان ترزقنا من فضلك شهادة ترضيك عنا وغفر الذنب الذي  
 انقض الظهور وعنى وقبولاً لنفوسنا اذ عرضناها راحة منك وتفضلاً ومنا وحاشى كرمك

ان ناؤب بالخبيثة مما رجونه واملنا وانت ارحم الرحين (وعن الشيخ عبد الواحد بن زيد  
قدس سره قال بينما نحن ذات يوم في مجلسنا هذا قد تهيأنا للخروج الى الغزو وقد امرت  
اصحابي بقرأة آيتين فقرأ رجل في مجلسنا ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم  
بان لهم الجنة اذ قام غلام في مقدار خمس عشرة سنة او نحو ذلك وقدمات ابوه وورثه  
مالا كثيرا فقال يا عبد الواحد بن زيد ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم  
الجنة فقلت نعم حبيبي فقال اني اشهدك اني قد بيعت نفسي ومالي بان لي الجنة فقلت له  
ان حد السيف اشد من ذلك وانت صبي واني اخاف عليك ان لا تصبر او تعجز عن ذلك  
فقال يا عبد الواحد اباع الله الجنة ثم ابجز اشهد الله اني قد بايعته او كما قال رضى الله عنه  
قال عبد الواحد فقاصرت اليها انفسنا وقتلنا صبي يعقل ونحن لا نعقل فخرج من ماله كله  
وتصدق به الا فرسه وسلاحه ونفقته فلما كان يوم الخروج كان اول من طلع علينا فقال السلام  
عليك يا عبد الواحد فقلت وعليك السلام ربح البيع ان انشاء الله ثم سرنا وهو مضايصوم  
النهار ويقوم الليل ويخدمنا ويخدم دوابنا ويحرسنا اذ تمنا حتى اذ تهيأنا الى دار الروم  
فيما نحن كذلك اذابه قد اقبل وهو ينسادي واشوقاه الى العيناء المرضية فقال  
اصحابي امله وسوس هذا الغلام واختلط عقله فقلت حبيبي وما هذه العيناء المرضية  
فقال قد غفوت فرأيت كانه قد اتاني آت فقال لي اذهب الى العيناء المرضية فبيج بي  
على روضة فيها ابجر من ماء غير آسن واذا على شاطئ النهر جوار عليهن من الحلال  
مالا اقدر ان اصغه فلما رأيتني استبشرن بي وقلن هذا زوج العيناء المرضية فقلت السلام  
عليكن افيككن العيناء المرضية فقلن لانحن خدمها واماؤها امض امامك فوضبت امامي  
فاذا انا بنهر من لبن لم يتغير طعمه في روضة فيها من كل زينة فيها جوارلما رأيتهن افتنت  
بحسنهن وجمالهن فلما رأيتني استبشرن وقلن والله هذا زوج العيناء المرضية فقلت  
السلام عليكن افيككن العيناء المرضية فقلن وعليك السلام يا ولي الله نحن خدمها واماؤها  
فتقدم امامك فتقدمت فاذا انا بنهر من خمر وعلى شاطئ الوادي جوار افسين من خلفت  
فقلت السلام عليكن افيككن العيناء المرضية قلن لانحن خدمها واماؤها امض امامك  
فوضبت فاذا انا بنهر آخر من عسل مصفى امامي فوصلت الى خيمة من درة بيضاء وعلى باب  
الخيمة جارية عليها من الحلى والحلال مالا اقدر ان اصغه فلما رأتني استبشرت بي ونادت  
من الخيمة انتها العيناء المرضية هذا بعلك قد قدم قال فدنوت من الخيمة ودخلت فاذا هي  
قاعدة على سرير من ذهب مكلل بالدر والياقوت فلما رأيتها افتنت بها وهي تقول  
مرحبا بك يا ولي الله قد دنالك القدوم علينا فذهبت لاهانقها فقالت مهلا فانه لم يأت لك  
ان تعانقني لان فيك روح الحياة وانت تفطر الليلة عندنا انشاء الله تعالى فانتهت يا عبد

الواحد ولا صبر لي عنها قال عبد الواحد في انقطع كلامنا حتى ارتفعت لنا سريفة من العدو  
فحمل الغلام فعددت تسعة من العدو وقتلهم وكان هو العاشر فمرت به وهو يتشخط في دمه  
وهو يضحك ملي فيه حتى فارق الدنيا ولله دره رحمه الله ( وكذا قال الله تعالى في سورة  
النساء ولو اننا كتبنا عليهم اى اوجبنا او فرضنا على هؤلاء المنافقين ( قوله ) ان اقتلوا انفسكم  
او اخرجوا من دياركم كما اوجبه الله على بني اسرائيل حين طلبوا التوبة من ذنوبهم ( قوله )  
ما فعلوه اى المكتوب المدلول عليه بكتبنا ( قوله ) الاقليل منهم الناس قليل منهم وهم  
المخلصون ( قوله ) ولو انهم فعلوا ما يوعظون به من متابعة الرسول وطاعته والمشي  
تحت رايه والانقياد لما يراه ويحكم به ظاهر او باطنا وسميت او امر الله ونواهيهِ مواظ  
لاقتراثها بالوعد والوعيد والترغيب والترهيب ( قوله ) لكان اى فعلهم ذلك ( قوله )  
خير لهم اى احمدهم في الدارين ( قوله ) واشد تثبيتهم على الايمان وابعد  
من الاضطراب فيه ( قوله ) واذا كانه قيل وماذا يكون لهم بعد التثبيت فقيل واذا اوبتوا  
( قوله ) لا تبناهم من انا من عندنا ( قوله ) اجر اعظم انوابا كثيرا في الآخرة لا ينقطع  
( قوله ) ولهديناهم صراطا مستقيما يصلون بسلوكة الى عالم القدس ويقفح لهم ابواب الغيب  
قال صلى الله عليه وسلم من عمل بماعلم ورنه الله على ما لم يعلم ( واعلم ان قتل النفس في الحياة  
قعع هو اهلنا التي هي حياتها وآفئاء صفاتها واخر وج من الديار خروج من المقامات التي  
سكنت القلوب بها والفتا من الصبر والتوكل والرضى والتسليم وامثالها ان كونها حاجبة  
عن التوحيد والافشاء في الذات كما قال الحسين بن منصور - ورا براهيم بن ادهم حين سئله  
عن حاله واجابه بقوله ادور في السكاري واطوف في البراري بحيث لا ماء ولا سجر ولا روض  
ولا مطر هل حالى حال التوكل اولا فقال اذا فئت عمرك في عمر ان باطنك فابن الفناء في اتوحيد  
( جان عارف درست راطا لشد ) ( نور حق باهستش غالب شد )

( رتو ذات از حجب كبريا ) ( كرده اورا غره بحر فنا )

وعن ابراهيم بن ادهم قال دخلت جبل لبنان فاذا انا شاب قائم وهو يقول يا من شوقى اليه  
وقلبي محب له ونفسي له حادم وكلى فناء في ارادتك ومنشيك فانت ولا غيرك متى يجينى من هذه  
العذرة قلت رحلك الله ما علامة حب الله قال استمء قناه قلت في علامة المستاق قال لاله قرار  
ولا سكون في ليل ولا تها من شوقه الى ربه قلت في علامة الفاني قال لا يعرف الصديق  
من العدو ولا الخلو من المر من فناءه عن رسمه ونفسه وجسمه قلت في علامة الخادم قال انه  
يرفع قلبه وجوارحه وطعمه من نواب الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكون احدكم  
كالعبد اسوء ان خاف عمل ولا كالاجير اسوء ان لم يعط لم يعمل وبالجملة انه لا بد للسالك قامة  
وظائف العبادات والاوراد فان الله اودع انوار المذكوت في اصناف الطاعات فان من فاته

صنف او اعوزه من الموافقات جنس فقد من النور بمتدار ذلك وليس للوصول سبيل ولا الى  
الفناء دليل غير العبودية وترك ما سوى الحق كما قيل من يركب الاهوال لم يزل الاموال  
في ايها العبد الذي لا يفعل ما يوحظه ولا يخاف من ربه كيف تركت ما هو خير لك  
واعرضت عما ينفعك فليس لك الا ان التوبة عما يوقعك في المعاصي والمتهيات والرجوع  
الى الله بالطاعات والعبادات والفناء عن الذات بالاصغاء الى المرشد الرشيد الواعى الى سر  
التفريد وقبول امره وعظته وتسليم النفس الى تربيته ودوام المراقبة في الطريق ومن الله  
التوفيق وكذا في سورة النساء قوله تعالى يا ايها الذين امنوا اخذوا حذرکم اى تيقظوا  
واحترزوا من العدو ولا تمكثوا من انفسكم يقال اخذ حذرہ اذا تيقظ واحترز من المخوف  
كأنه جعل الحذر آله التي يقي بها نفسه ويحتم بها روحه ( قوله ) فانفروا فاخرجوا  
الى جهاد العدو ( قوله ) نبات جماعات متفرقة سرية بعد سرية الى جهاد شتى وذلك  
اذ لم يخرج النبي عليه السلام جمع ثبة وهي جماعة من الرجال فوق العشرة ومحملها النصب  
على الحامية ( قوله ) وانفروا جميعا محتمين كوكبة واحدة ولا تتخاذلوا فتلحقوا بانفسكم  
الى التهلكة وذلك اذا خرج النبي عليه السلام ( قوله ) وان منكم خطاب لسكر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم كلهم المؤمنين والمنافقين ( قوله ) لمن الذي اقسم بالله ( قوله ) ليطئ  
ليتاخرن عن الغزو ويحلفن نساء من بطا لازم بمعنى ابطأ اوليطئن غبره ويثبطه  
عن الجهاد وكان ديدن المنافق عبد الله بن ابي وهو الذي يثبط الناس يوم احد والاول  
انسب لما بعده وهو قوله تعالى حكاية باليتي كنت معهم وبالجملة المراد بالبطئين المنافقون  
من الاسكر لانهم كانوا يغزون نفاقا ( قوله ) فان اصابكم مصيبة نالكم نكبة من الاعداء  
كقتل وهزيمة ( قوله ) قال اى المبطئ فرحا بصنعه وحامدا زبه ( قوله ) قد انعم الله على  
اى بالنعوذ والتخلف عن القتال ( قوله ) اذ لم اكن معهم شهيدا اى حاضرا في العركة  
فيصينى ما عابهم ( قوله ) ولئن اصابكم فضل كاثر ( قوله ) من الله كفتح وغنيمة  
( قوله ) ليقولن ندامة على تببطه وقعوده وتهاككا على حطام الدنيا وتحسرا على فواته  
( قوله ) كاثر لم تكن بينكم وبينه مودة اعراض وسط بين الفعل ومفعوله الذى هو ( قوله )  
يا قوم ( قوله ) لينى كنت معهم في تلك الغزوة ( قوله ) فافوز فوزا عظيما اى اخذ  
حظا وافرا من الغنيمة وانما وسطه : نهما لتلايفهم من مطلع كلامه ان غنيمة معية المؤمنين  
لنصرتهم ومظاهرتهم حسبما يقتضيه فى البين من المودة بل هو للحرص على المال كما ينطق  
به اخره وليس اثبات المودة فى البين بطريق التحقيق بل بطريق التهمك ( قوله ) فليقاتل  
فى سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة اى يبيعونها بها ويأخذون الآخرة بدلها  
وهم المؤمنون فالفاء جواب شرط مقدر اى بطل هؤلاء عن القتال فليقاتل المخلصون

الباذلون انفسهم في طلب الآخرة الذين يشترونها ويختارونها على الآخرة وهم البطشون فالغاة للتعيب اى لتركوا ما كانوا عليه من التضييق والنفاق والقيود عن القتال في سبيل الله ( قوله ) ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل او يغلب فسوف نؤتيه اجرا عظيما لا يقادر قدره وعدله الاجر العظيم غلب او غلب ترغيبا في القتال او تكذيبا لقولهم قد انعم الله على اذلم اكن معهم شهيدا وانما قال فيقتل او يغلب تنبيها على ان المجاهد ينبغي ان يثبت في المعركة حتى يفر نفسه بالشهادة او الدين بالظفر والغلبة ولا يخطر بباله القسم الثالث اصلا وان لا يكون قصده بالذات الى القتل بل الى اعلاء الحق واعزاز الدين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تكفل الله لمن جاهد في سبيله لا يخرجه الاجهاد في سبيله وتصدق بكلمته ان يدخل الجنة او يرجعه الى مسكنه الذي خرج منه مع ما نال من اجر وغنيمة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جاهدوا المشركين باموالكم وانفسكم والسنتكم وذلك بان تدعوا عليهم بالذل والانهزمة والمسلمين بالنصر والغنيمة ونحروا القادريين على الفرو وفي الحديث من جهر غاريا في سبيل الله فقد غرا ومن خلف غاريا في سبيل الله بخير فقد غرا اى كان خلة الاهل يته في اقامة حوائجهم وتتم مصالحهم وقضايل الجهاد لا تكاد تضبط فعلى المؤمن ان يكون في طاعة ربه باى وجه كان من الوجوه التعبدية فان الابة الاولى وهى قوله يا ايها الذين امنوا اخذوا حذركم الابة وانزلت في الحرب لكن يقتضى اطلاق لفظها وجوب المبادرة الى الخيرات كلها كما يمكن قبل الفوت

( مكن عمر ضامع بافوس وحيف ) ( كه فرمت غزيرست والوقت سيف )

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بادروا بالاعمال قبل ان تنجي فتن كقطع الليل المظلم يصبح الرجل مؤمنا ويمسى كافرا او يمسى مؤمنا ويصبح كافرا يبيع دينه بعرض من الدنيا وعن الزبير بن عدى قال اتينا انس ابن مالك فسكونا اليه ما نلقى من الخجاف فقال اصبروا فانه لا يأتى زمان الا والذى بعده اشد منه شرا حتى تنقوار بكم سمعته من نبيكم صلى الله عليه وسلم قال الحافظ

( روزى اكرغى رسدت تنك دل عباس ) ( روشكر كن مباد كه از بد بترشود ) واعلم ان اعداءه واسلح في جهاد انفسه والشيطان يعنى امة قتالها ذكر الله وبه يتخلص الانسان من كونه اسير الهوى النفسانى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقعد قوم يذكر الله الا حقتهم الملائكة وغسيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة وذكرهم الله فيمن عنده وعن ابى واقد الحارث بن عوف رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما هو جالس في المسجد واشتاس معه اذ اقبل ثلاثة نفر فاقبل انسان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذهب واحد فوقف على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاما احدهما فرأى فرجة

في الحلة فجلس فيها واما لاخر فجلس خلفهم واما الثالث فادبر ذاهبا فلما فرغ رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال الاخيركم عن الثر الثلاثة اما احدهم فاوى الى الله فاوام الله  
 واما الاخر فاستحي فاستحي الله منه واما الاخر فاعرض فاعرض الله عنه ( قوله )  
 ومالككم اى اى شئ حصل لكم من الاعمال ايها المؤمنون حال كونكم ( قوله ) لا تقتاتلون  
 في سبيل الله اى تاركين القتال يعنى لا عذر لكم في ترك المقاتلة وهذا استغفارهم بمعنى التوبخ  
 ويقال ذلك الا عند سبق الفريط ( قوله ) والمستضعفين عطف على السبيل بحذف  
 المضاف لاعلى اسم الله وان كان اقرب لان خلاص المستضعفين سبيل الله لاسبابهم والمعنى  
 في سبيل الله وفي خلاص الذين استضعفهم الكفار بالاعذيب والاسر وهم الذين اسلموا بمكة  
 وصدهم المشركون عن الهجرة فبقوا بين اظهرهم مستذلين مستضعفين يلقون منهم  
 الاذى الشديد وانما خصهم بالذكومع ان سبيل الله عام في كل خير لان تحليص ضعفة  
 المسلمين من ايدى الكفار من اعظم الخير واخصه ( قوله ) من الرجال والنساء والولدان  
 بيان للمستضعفين والولدان الصبيان جمع ولد وانما ذكرهم معهم تسجيلا بافراط  
 ظلمهم حيث باغ اذاهم الولدان غير المكلفين اذ غاما لآبائهم وامهاتهم ومبغضة لهم  
 لمكانهم ولان المستضعفين كانوا يذكرون صبيانهم في دعائهم استنز الراحلة الله بدعاء  
 صفارهم الذين لم يذنبوا كما فعل قوم يونس وكما وردت السنة باخراجهم في الاستغفار  
 ودلت الآية على ان استفاد الاسارى من المسلمين من ايدى الكفار واجب بما قدروا عليه  
 من القتال واعطاء المال ( قوله ) الذين صفة للمستضعفين ( قوله ) يقولون يعنى لا حيلة  
 لهؤلاء المستضعفين ولا ملجأ الا الله فيقولون داعين ( قوله ) ربنا اخرجنا من هذه  
 القرية مكة ( قوله ) الظالم اهلها بالشرك الذى هو ظلم عظيم وباذية المسلمين ( قوله )  
 واجعل لنا من ادنك وليا اى ول علينا واليا من المؤمنين يوالينا ويقوم بمصالحنا يحفظ  
 علينا ديننا وشرعنا ( قوله ) واجعل لنا من لدنك نصيرا نصيرنا على اعدائنا ولقد  
 استجاب الله دعاءهم حيث يسر لبعضهم الخروح الى المدينة قبل الفتح وجعل لمن بقى  
 منهم الى الفتح خيرولى واعز ناصر ففتح مكة على يدى نبيه صلى الله عليه وسلم فتولاهاهم  
 اى توليته ونصرهم اى نصرته ثم استعمل عليهم عتاب بن اسيد فجعل يضعف قدر  
 الضعيف للحق ويعز العزير بالحق فراءوا منه الولاية والنصرة كما ارادوا حتى صاروا اعز  
 اهلها ( قوله ) الذين امنوا يقاتلون في سبيل الله اى المؤمنون انما يقاتلون في دين الله  
 الحق الموصل لهم الى الله عز وجل في اعلاء كلمته فهو ولهم وناصرهم لاحماله ( قوله )  
 والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت اى فيما يوصلهم الى الشيطان فلاناصر لهم  
 سواء ( قوله ) فقالوا اولياء الشيطان كانه قيل اذا كان الامر كذلك فقالوا يا اولياء الله



اولياء الشيطان ( قوله ) ان كيد الشيطان الكيد السعي في فساد الحال على جهة  
 الاحتيال ( قوله ) كان ضعيفا اي ان كيده للمؤمنين بالاضافة الى كيد الله بالكافرين  
 ضعيف لا يقويه به فلا تخافوا اولياءه فان اعتمادهم على اضعف شيء واوهنه وهذا كما يقال  
 للحق دولة وللباطل جولة قالوا ادخال كان في امثال هذه المواقع انما كيد بين ان من كان  
 كان كذلك فالمعنى ان كيد الشيطان منذ كان كان موصوفا بالضعف ( قال التمام في تفسيره  
 ان كيد الشيطان كان ضعيفا لان الله بنصر اولياءه وان الشيطان بنصر اولياءه ولا شك  
 ان نصرة الشيطان لاولياءه اضعف من نصرة الله لاولياءه اذ ترى ان اهل الخير والدين  
 يبقى ذكرهم الجليل على وجه الدهر وان كانوا حال حياتهم في غاية الفقر وان ذلهم واما الملوك  
 والجبارة فاذا ماتوا اقرضوا ولا يبقى في الدنيا رسمهم ولا طلائعهم قيل انهم حفت بشهوات  
 وان في كل نفس شيطانا يوسوس اليها وملكا يلهمها الخير فلا يزال الشيطان يزين ويغدر  
 ولا يزال الملك يبعثها ويلهمها الخير فايهما كانت النفس معه كان هو الغالب قيل ان كيد  
 الشيطان وان النفس بمثابة الكلب ان قاومته مزق الاهاب وقطع الشيا وان رجعت  
 الى ربه صرفه عنك برفق فانه تعالى جعل الشيطان عدوا للعباد ليوسوسهم به اليه وحرك  
 عليهم النفس ليدوم اقبالهم عليه فكلما تسلط عليهم راحعوا اليه بالافتقار وقاموا  
 بين يديه على نعت اللجاء والاضطرار قال احد بن سهل اعداؤك اربعة انديا وسلاحها  
 نومة الخلق وسجنها العزاة والشيطان وسلاحه السمع وسجنه الجوع والنفس وسلاحها  
 النوم وسجنها الهوى والهوى وسلاحه الكلام وسجنه الصمت ( واعلم ان كيد الشيطان  
 ضعيف في الحقيقة فان الله ناصر لاولياءه كل حين ويظهر ذلك الا ان الله داد في نفوسهم  
 بسبب تركيتهم النفس وتخليص القلب عن الشواغل الدنيوية وامتلاء اسرارهم بنور  
 التوحيد فان الشيطان ظلم في بهرب من النور في لاهجته ( روى ) عن عمر بن الخطاب  
 رضي الله عنه استأذن يوما على النبي عليه السلام وعنده نساء من قريش يسأله عانية  
 اصواتهن على صوته فلما دخل ابتدرن المحاب فجعل صلى الله عليه وسلم نصيحته فقال  
 ما اعجزك يا رسول الله يا بني انت وامى فقال صلى الله عليه وسلم محبت من هؤلاء الاتي  
 كن عندي فلما سمعن صوتك بادرن المحاب فقال عمرات احق ان يهن يا رسول الله ثم اقبل  
 عليهن فقال اي عدوات افمنهن اتيتني ولاتهن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلن انت  
 افظ واغلظ من رسول الله فقال عليه السلام يا ابن الحصاب فوالذي نفسي بيده ما نقبت  
 الشيطان سالنك كما في الاسلاك غير فبك ( روى ) عن وهب بن منبه انه قال كان عابدين في  
 اسرائيل اراد الشيطان ان يضله فاستضع من اي جهة اراده من الشهوة والغضب وغير  
 ذلك فاراده من قبل خوف وجعل يذني الصخرة من جبل راذف ذكر الله تباعد عنه ثم

تمثل بالحية وهو يصلي فجعل يلتوى على رجليه وجسده حتى يبلغ رأسه وكان اذا اراد السجود  
النوى في موضع رأسه فجعل يخفيه بيده حتى يتمكن من السجود فلما فرغ من صلاته وذهب  
جاء اليه الشيطان فقال له فعاتك كذا وكذا فلم استطع منك على شيء فاريد ان اصادقك  
ان اكون صديقك فاني لا اريد ضلالتك بعد اليوم فقال العابد مالي حاجة في مصادقتك  
اي فقال الشيطان الاتسألني باي شيء اضل به بنى آدم قال نعم قال بالشح والحدة والسكر  
فان الانسان اذا كان شحيحا قلنا ماله في عينه فيمنعه من حقوقه ويرغب في اموال الناس  
واذا كان الرجل حديدا ادناه يئسنا كما تريد الصبيان الاكرة ولو كان يحبى الموتى لم ينال به  
واما اذا سكر قدناه الى كل شيء كما تفسد العز باذننا فعلى العاقل ان يجاهد في سبيل الله  
فان المجاهدة على حقيقتها تقوى الروح الضعيف انذى استضعفه النفس بالاستيلاء  
عليه ويتضرع الى الله بالصدق والتبسات حتى يخرج من قرية البدن الضالم اهلها  
وهو النفس الامارة بالسوء وينشرف بولاية الله تعالى في مقام الروح رزق الله واياكم  
فتح باب الفتح امين يا بوسر كل عسير ( وكذا قال الله تعالى في اخر سورة الحج بقوله  
وجاهدوا الاية الجهاد والمجاهدة استفرغ الوسع في مدافعة العدو ( قوله ) في الله  
اي في سبيل الله كما في تفسير الجلالين وقال في غيره اي لله ولاجله اعداء دينه الظاهرة  
كاهل الزنغ والباطنة كالهموى والنفس ( قوله ) حق جهاده اي جهادا فيه حقا خالصا  
لوجهه فعكس واضيف الحق الى الجهاد مباينة واضيف الجهاد الى الضمير اراجع الى الله  
اتساعا قال الامام الراغب الجهاد ثلاثة اضرب مجاهدة العدو والظاهر ومجاهدة الشيطان  
ومجاهدة النفس وتدخل ثلاثها في قوله تعالى وجاهدوا في الله حق جهاده وفي الحديث  
جاهدوا الكفار بايديكم والسكتم وفي الحديث جاهدوا أهواءكم كما يجاهدون اعداءكم  
وعنه صلى الله عليه وسلم انه رجع من غزوة تبوك فقال رجعت من الجهاد الا صغر  
الى الجهاد الا كبير فجهاد النفس اشد من جهاد الاعداء والسياطين وهو جهاد على اتباع  
الاوامر والاجتناب عن المناهي ( قوله ) هو اجتنابكم اي هو اختياركم لدينه ونصرتيه  
لا غيره وفيه تنبيه على ما يقتضى الجهاد ويدعو اليه قال ابن عطية لا اجتنائية اورثت  
المجاهدة لا المجاهدة اورثت الاجتنائية وفي الاويلات التجمية وجاهدوا في الله حق جهاده  
بان تجاهدوا النفوس في تركها آاء الحقوق وتركها الخضوض وتجاهدوا التلويح  
في تصفيتها بقطع تعلقات الكونين ولزوم المراقبات عن الملاحظات وتجاهدوا الارواح  
في تحليتها بافناء الوجود في وجوده ابقى بوجوده هو اجتنابكم لهدايا الكرامات من بين  
سائر السعرات ولولا ان اجتنبتكم واستعداد هذا الجهاد اعطاكم واني هديكم  
لسا جهادتم في الله كما قيل

( فلولاكم ما عرفنا الهوى ) ( ولولا الهوى ما عرفناكم )

ومن مبادئ الحق الجهاد وهو ان لا يفسر عن مجاهدة النفس لحظة كما قال قائلهم  
( يارب ان جهادى غير متقطع ) ( فكل ارضك لى ثغر وطرطوس )

### ✽ بيان الملائكة ✽

قال الله تعالى في اول سورة البقرة واذ قال ربك الاية ( قوله ) واذمفعول اذ ذكر مقدرة  
اى اذ كرلهم وانسبر وقت ( قوله ) قال ربك وتوجيه الامر بالذكر الى الوقت دون  
ما وقع فيه من الحوادث مع انها المقتصودة بالذات لليلة في ايجاب ذكرها لما ان ايجاب  
ذكر الوقت ايجاب الذكر ما وقع فيه بالطريق البرهاني ولان الوقت مشتمل عليها فاذا  
استحضرت كانت حاضرة بتفاصيلها كأنها مشاهدة عيانا ( قوله ) للملائكة اللام للتبليغ  
وتقديم الجوار والمجورور في هذا السبب مطرد لما في القول من الطول غالب مع ما فيه  
من الماتم بما قدم والتسويق الى ما اخر والملائكة جمع ملك واناء لتأكيد تأييد الجماعة  
وسموا بها فانهم وسائط بين الله وبين الناس فهم رسله لان اصل ملك ملائكة مقلوب  
مألك من الانوكة وهي الرسالة والملائكة عند اكثر المسلمين اجسام لطيفة قادرة  
على التشكل باشكل مختلف والدليل ان الرسل كانوا يرونهم كذلك وروى في شرح  
كثيرهم ان نبي ادم عشر راجل وهما عشر حيوانات البر والكل عشر الطيور والكل عشر  
حيوانات البحار وهؤلاء كلهم عشر ملائكة السماء الدنيا وكل هؤلاء عشر ملائكة  
السموات والارضية وهكذا الى السماء السابعة ثم كل اوتيك في مقابلة الكرسي نزر قليل ثم جميع  
هؤلاء عشر ملائكة سرادق واحد من سرادقات العرش التي عددها ستمائة الف طول  
كل سرادق وعرضه وسمكه اذ قوبلت به السموات والارض وما فيها وما بينهما لا يكون لها  
عنده قدر محسوس ومائة من مقدار شبر الا وفيه ملك ساجد اوراكع اوقام لهم زجل  
باسمهم رائد يس ثم كل هؤلاء في مقابلة الذين يحومون حول العرش كالقطرة في البحر  
ثم ملائكة اللوح الرهنهم اشباع اسرافيل عليه السلام والملائكة الذين هم جنود جبريل  
عليه السلام لبعضى اجناسهم ولا مدة اعمارهم ولا كفيات عباداتهم الا بامرهم العالم  
انسبر على ما قال تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو ( وروى انه صلى الله عليه وسلم حين  
شرح به الى اسماء راي ملائكة في موضع بمنزلة شرف يمشى بعضهم نجا به بعض فسأل  
رسول الله جبريل عليه السلام الى اين يذهبون فقال جبريل عليه السلام لا ادري  
الا انى اراهم منذ خلقت ولا ارى واحدا منهم قد رأته قبل ذلك ثم سألا واحدا منهم منذ كم  
سنة فقال لا ادري غير ان الله تعالى يخفى في كل اربعة الاف سنة كوكبا وقد خلق

منذ ما خلقني اربعمائة الف كوكب فسبحانه من اله ما اعظم قدره وما اوسع ملكوته  
واراد بهم الملائكة الذين كانوا في الارض وذلك ان الله تعالى خلق السماء والارض  
وخلق الملائكة والجن فاسكن الملائكة السماء واسكن الجن الارض والجن هم بنو الجنان  
والجن ابوالجن كادم ابوالبشر وخلق الله الجن من لهب من نار لادخال لها بين السماء  
والارض والصواعق تنزل منها ثم لما سكنوا فيها كثر نسلهم وذلك قل ادم بستين  
الف سنة فعمروا دهرًا طويلا في الارض مقدار سبعة الاف سنة ثم ظهر فيهم الحسد  
والبغي فافسدوا وقتلوا فبعث الله اليهم ملائكة سماء الدنيا وامر عليهم ابليس وكان  
اسمه عزازيل وكان اكبرهم علما فهبطوا الى الارض حتى هزموا الجن واخرجوهم  
من الارض الى جزائر البحور وشعوب الجبال وسكنوا الارض وصار امر العباد عليهم  
اخف لان كل صنف من الملائكة يكون ارفع في السموات يكون خوفهم اشد وملائكة  
السماء الدنيا يكون امرهم ايسر من الذين فوقهم وانطى الله ابليس ملك الارض  
وملك السماء الدنيا وخرانة الجنة وكان له جناحان من زمرد اخضر وكان يعبد الله تارة  
في الارض وتارة في السماء وتارة في الجنة فدخله الحب فقال في نفسه ما عطاني الله  
هذا الملك الاتي اكرم الملائكة عليه وايضا كل من اطمان الى الدنيا امر بالتحول عنها  
فقال الله تعالى له وجوده اني جاعل اى مصير في الارض دون السماء لان التساعي  
والتعالم كان في الارض خليفة وهو ادم عليه السلام نسل الله تعالى كما سئلنا من قبل  
من فضله واحسانه ان ينزل على حبيبه وهو شفيعنا صاحب المقام المحمود محمد الذي  
جعله مبدء المخلوقات والانبياء الكرام والرسل العظام روحا خاتمهم جسدا وعليهم وعلى  
آله من جهة الدينية وصحبه وعلى آلهم منها افضل الصلوات والتسليمات والتحيات وازكيها  
واقبلها عنده عز شأنه مع جميع صلواته جل جلاله وتسليماته عم نواله ونحايه قد رس ذاته  
من نزل الازل الى ابد الاباد دائمة آمين بحرمة من بعثه رحمة للعالمين وبالحمد لله رب العالمين  
يا مجيب السائلين ويا راحم الراحمين سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين  
والحمد لله رب العالمين

قد وقع الفراغ عن طبع هذا الكتاب المستطاب بمطبعة لطو بخانة الامرة في ايام السلطنة  
العزيزية العثمانية ادامها الله عز وجل بالاستقامة والمهابة مادام الدوران بعنايته  
الدائمة مع حفظها عن جميع الكدورات الى آخر الازمان وقد تصادف طبعه  
في اوائل جمادى الاخر جعله الله تعالى عند الطلبة الكرام اولى لسنة ستة  
ومائتين وماتين والف من هجرة من له صلى الله تعالى عليه وسلم تسليما

كشيرا دائما الغر والسرف

في غرة جمادى الاخر سنة ١٢٨٦